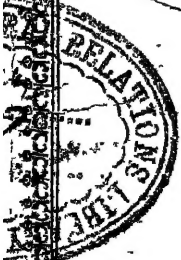


فَتْحُ الْخَلَاءِ الْغَفَرِ

الْمَدِينِ وَالْمَلِكِ

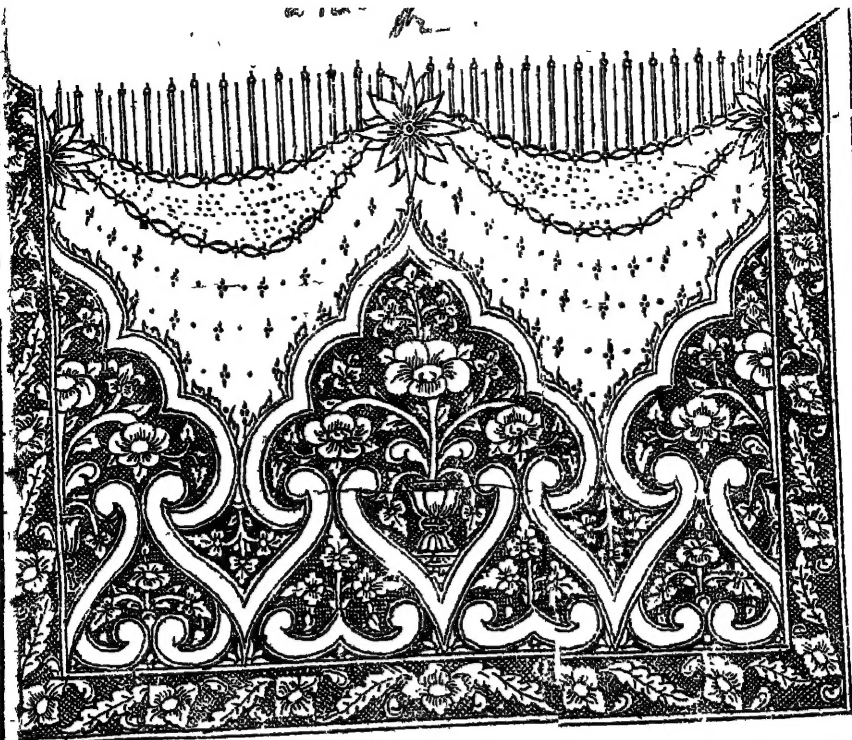
طُبِعَ فِي الْمَطْبَعِ مُصَدِّعِ الْعَالَمِ الْكَائِنِ

فِي بَلَدَةِ الْكَرَةِ  
الْمَحْمُودِيَّةِ





موافق ہر مقتضای حال کے معلوم ہوئی اور اس کو انتخاب کر لیا۔  
 لکھنے خوب و لطیفہ و مجید پائیا تو اس کو بھی لکھ لیا حجم میں بہ  
 عواہل یا اعداد و اناہل اور کہیں اصل عبارت کو بھی بوجہ بلاغہ  
 نواسلے تالیف کیا تھا کہ اخوان طریق ان اخلاق میں اور  
 کتاب میں لکھی ہوئی رہی اسلئے کہ شکر زبان کا بعد  
 جاتا ہے اور اس کا اثر بعد شکر طرب اللسان کے دیر تک باقی رہتا ہے  
 علم عمل کا اس سے معلوم ہو سکتا ہے مولف نے متصف و زائد  
 تقویٰ نہیں ہے اسلئے کہ اندر نے فرمایا ہے و اما بعد از آیات فضیلت  
 میں صادق ہو تو کوئی نقصان اور سکے ایمان کا نہیں ہوتا ہے اور وہ  
 نہیں ہے دوسرے آدمی جب کسی شخص کی تعریف کرتا ہے اور اس کے مناقب لکھتا ہے تو بنیاد و سکی بن و تخمین پر ہوتی ہے  
 و ہر حال ایسا کہ خود صاحب حال لکھتا ہے وہ مبنی یقین پر ہوتا ہے و لہذا حدیث میں آیا ہے فلیقل احسبہ کذا و اظہر کذا  
 و لایہر کی علی اللہ احد لانہ تعالیٰ ہوا علم یمن اتقی شیخ محی الدین بن عربی نے فرمایا ہے جو شخص راست گو اپنے  
 نفس کا تذکرہ کرے اس سے بڑھ کر ترہ اور اس شخص کا ہے جس کا تذکرہ حق نے کیا ہے عموماً یا خصوماً کما فی نحو قولہ  
 قالی کنتو خیر امۃ اخر جنت للناس و کما فی نحو قولہ تعالیٰ فی حق یحیی علیہ السلام  
 سلام علیہم ولد یوم نبوت و یوم بیعت حیا مع نحو قول عیسیٰ علیہ السلام وجعلنی  
 باسرا کا ایما گنت و اوصائی بالصلوٰۃ و الزکوٰۃ ما دمت حیا و سیرا بالدقی و لہذا یجعلنی حیا کما  
 نقیا و السلام علی یوم ولدت و یوم اموت و یوم احدث حیا عمار نے کہا ہے کہ اللہ کا سلام سچے  
 لہیہ السلام پر سلام عیسیٰ علیہ السلام سے اپنے نفس پر اعلیٰ مرتبہ ہے اور اللہ کا تذکرہ ان کے تذکرہ سے بڑھ کر ہے اگرچہ  
 عیسیٰ علیہ السلام اس بیان میں خلاف واقع سے محض ہیں اور سلام عیسیٰ علیہ السلام کا اپنے نفس  
 پر عیسیٰ علیہ السلام کر بیسے عیسیٰ علیہ السلام پر اسی جگہ جماعت اہل علم نے واسطے تحدیث نعمت الہی کے اپنا  
 دل تعریف اشتغال خود اپنی کتابوں میں لکھا ہے تاکہ اگر وہ طریق اخذ کریں جیسے عبد الغافر قاری و عمار کا  
 مفہامی و یاقوت حموی و لسان الدین بن خطیب و ابو عبد اللہ شافعی  
 نظا بن حجر اور ان کے شاگرد جلال الدین السیوطی رحمہم اللہ  
 عین اپنے مناقب با تقدیر سلف صالح لکھے ہیں تاکہ ان کے  
 ست کو بیان کروں عین یہ حال کچھ اسلئے نہیں لکھا ہے



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ذي المنن الكبرى فيما كرم وفيما كان والصلوة والسلام على خاتم رسله  
 ما يكون وما كان وعلى آله وصحبه في كل زمان ومكان أما بعد فإن رزقنا من نعمه عز وجل  
 ہے کتاب المنن الکبریٰ تالیف عین الواصلین الفتح حقیر اس الصلحی اربعین الفقہاء قطب بانی عارف سمائی شیخ عبدالوا  
 بن احمد بن علی شمرانی قدس اللہ روحہ وفاضلینا فتوحہ مطاوعہ مسطورین تثنیٰ ایک مدت دراز سے جی چاہتا تھا کہ کچھ مرقع  
 کے کتاب کے زبان اردو میں واسطے اہل زمین کے لکھے جائیں تو اول خود میں اویسے نفع لوں پھر اور ایمان دار تقویٰ  
 لوگ نفع اوشاد میں اکھیر لکھ سکے گا یہ کام کو اللہ کا نام لیکر شروع کیا

خدا کا نام بھی نام خدا لکھا رایت جان ہے	عصای پیر ہے تیغ جوان ہر جزو طفلان ہے
---	--------------------------------------

یہ کتاب نہایت عظیم الشان کبیر الکجھم ہے جو تفسیر اسکا میرے پاس ہے وہ بحساب فی صفحہ ۴۵۰ ورق ہے جسکا  
 ہوتے ہیں اس کتاب کا پورا نام مولف علام نے یہ رکھا ہے لطائف المنن والاخلاق فی بیان وجوب التخلد  
 بنعمۃ اللہ علی الاطلاق یہ مشہور ہے بنام منن کبریٰ مصنف امام نے اسکو ایک مقدمہ سولہ باب ایک خاتمہ پڑ  
 فرمایا ہے اور مقدمہ سے پہلے فہرست ابواب لکھی ہے اس فہرست اسم نویسی جملہ اخلاق اور نعم ومنن مند ہے کتاب کا  
 معلوم ہوتا ہے کہ اس جگہ نہ تلخیص کتاب نہ درجہ قصود ہے نہ استیعاب منن جملہ ابواب بلکہ اسکا مقصد اس میں جو بات پسند آئی



# مقدمہ

ہم مقدمہ پیش دہانے کے ہے جس سے طرف صحت اعتقاد کے حق میں عارفین کے اور قلت اعتراض کی اونپر داخل ہوتی ہیں  
 سو معلوم کرنا چاہئے کہ اللہ نے ہر کوئی حکم فرمایا ہے کہ ہم اسکا شکر بجا لائیں اور نعمتوں پر جو کماؤ سے ہمکو ہر لمحہ پوری بین اور سہ  
 نگہ نگارسی بخیر فرائض کے ہے لیکن کوئی رستہ طرف احصاء نعم کے نہیں ملتا نہ زبان سے نہ دل سے نہ کان سے نہ حالانکہ اللہ  
 مطالبہ شکر کا ان سب اعضا سے کیا گیا ہے کہ ہم زبان و دل و جوارح سب سے اسکا شکر ادا کریں پس زبان سے شکر بجا  
 دین ہوتا ہے کہ ہم اس بات کا اقرار کریں کہ یہ ساری نعمتیں اللہ کی طرف سے ہیں اور اضافت کرنا ایک طرف خلق کے ترک کرنا  
 لکھ فقط اس حیثیت سے کہ وہ ایک واسطہ ہیں درمیان ہمارے اور اس نعمت کے جیسے کسی نہر سے پانی لیا جاتا ہے سو  
 پانی کچھ نہ بہہ نہیں دیتی ہے بلکہ نہروالے لئے دیا ہے حدیث میں آیا ہے کہ لا یشکر اللہ من لا یشکر الناس  
 شال اسکی جیسے کہ ہاتھ پر ہر کوئی حاصل ہوئی ایسی ہے جیسے کہ کوئی غلام مطبق برید کا اور ٹٹائی ہو تو لایق ستائش کے وہ  
 ہے جسے نہ ہدیہ دیا ہے نہ وہ جسے کماؤس ہدیہ کو ہاتھ پر اٹھایا ہے اور دل سے شکر بجا لانا لین ہوتا ہے کہ آدمی جزا یا  
 عطا کرے کہ جتنی نعمتیں لذتیں منافع حرکات سکناات اس کے ہاتھ میں ہیں یہ سب فضل اس کے رب کا ہے نہ ہوا یا  
 لسی اور کسی یہ اسلئے کہ شکر لسان کا مطالبہ شکر چمن کے ہو جائے کیونکہ نہ نعمت نہ کماؤ سوارت عروج کے کوئی نہیں  
 نہ بجا لانا شکر کا ان سے یوں ہوتا ہے کہ بندہ اپنی ساری حرکات و سکناات ظاہر و باطن کو اللہ کی مرضی پر رکھ دے  
 بانٹک کہ کاتب مثال کچھ لکھنے کو نہ پائے اور نہ لکھنے کی چیز لکھیں جس سے یہ دن قیامت کے رسوا و خوار ہو لیکن ایسے شکر  
 نہ یوں دینا میں بہت تھوڑے ہیں اعمال و آل حاو و شکر اقلیل من عبادی الشکورا اللہ نے حق میں  
 ج علیہ السلام کے فرمایا ہے انہ کان عبد لا شکور لا غالب لکچھ شکر کرتے ہیں وہ انہی زبان سے کرتے ہیں نہ  
 اس سے حالانکہ ہم بہ نسبت اللہ کا وہ عظیم الشان کم کیادہ تر مستحق عمل کے ہیں جو اخلاق و سن اس رسالہ میں مذکور  
 دے وہ اخلاق مریدان کے ادائل و دخل طریق میں ہیں کیونکہ ہم سے لوگوں کو اخلاق کا ملین میں کسی طرح کا نفع نہیں  
 نکو یہ اخلاق و دو طرح حاصل ہوتے تھے ایک بطریق و ہب دوسرے بطریق مجاہدہ عظیمہ کے مرید کو اتحاد سکوک  
 ان بیچا ہے کہ سوال اللہ کے کسی کو مالک کسی شے کا نہ جانے یہ مقام نہ ہا ہے ایسے شخص کا اگر کوئی سونا چاندی  
 رالیتا ہے تو ایک بال ہی اسکا متغیر نہیں ہوتا بلکہ وہ خوش ہوتا ہے کہ حساب قیامت کا چہرے کے نہ پر گیا ولند  
 مجھے فقیر اللہ کے مٹی اور سونے کو کیسا جاننے میں لازم کاملاک لہم مع اللہ تعالیٰ پہر جسکو انہیں اللہ کا شکر  
 دتا ہے وہ کماؤ جو کماؤ لا اللہ کتا ہے اسکا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ وجود عالم کی نفی کرتا ہے بلکہ مطلب یہ ہے  
 اس کے دل پر اللہ کی محبت اتنی غالب ہوتی ہے کہ اس کے مقابلہ میں خلق محبوب ہو گئی ہے سوا ذات شاہد کے

حاصل کردن معاذ اللہ کہ میرا یہ قصد ہو چکے کہ ہے کہ و ائیں قد سر اللہ نیا حتی یطلب تخصیصا بما فیہ ذہابا للذین  
 واللعنة والطرح عن حضرة الله تعالى وقد ظم شیبی ومضی الطیب عمری وعیشی ورحنی حیلانی انھی  
 الغرض من مقصود شعرانی کا یہی ذکر ہے ان احوال و اخلاق کے یہی ہے کہ اللہ کی نعمت کا بیان اپنے حق میں کرین اور  
 شکر اور سکے احسان کا بجالائیں نہ افتخار قرآن پر اور جو کہ یہ اخلاق ایسے ہیں کہ بعض میں شرکت محسوس ہو سکتی ہے وہی ہوگی اسلئے  
 میں یہی تختہ بالنعمة ذکر ان میں و نعم کا کرتا ہوں اور اللہ سے امید کرتا ہوں کہ مجھ کو ان معارف سے محروم نہ کرے عادت کرے  
 کی یہ ہے کہ وہ دی ہوئی چیز واپس نہیں کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کہ اکرم الاکرام میں ہے کس طرح سلب محبوب کرے لگا شعرانی کہتے  
 ہیں کہ معارف سلب نہیں ہو کرتے البتہ احوال بسبب سرعت استیالہ کے ایک حال سے طرف دوسرے حال کے مسلوب  
 ہو جاتے ہیں اور تخریث بالنعمة میں یہ شرط نہیں ہے کہ زندہ طول عمر اوسکی تکرار کرتا رہے بلکہ اتنا کافی ہے کہ اوس سے منفعت  
 اور اوس کے ساتھ متعلق ہو گو ساری عمر میں ایک ہی لحظہ یہ حالت نصیب ہو قال تعالیٰ وان تعد نعمة الله  
 لا تحصوها فمن تخلق بخلق ولو لحظة صا من اهل ذلك الخلق على كل حال فاذا قال اعطاك  
 الله كن او كان فقد صدق على خواص نے فرمایا ہے کہ تجھ سے جتنا بنے تو اپنے کمالات کا ذکر کر کہ اس میں تیرا شکر بڑھ سکے  
 اور اپنے نقائص کا بہت سا ذکر نہ کر کہ اس سے تیرا شکر گھٹے گا کیونکہ جتنا نفع تجھ کو اپنے عیب بینی سے ہوگا اتنا ہی  
 خسارہ تجھ کو اپنے محاسن کے مذہب سے ہوگا جو اللہ نے تجھ میں رکھے ہیں یہ بھی کہتے تھے کہ اصل یہ ہے کہ تم اپنے  
 محاسن کا مشاہدہ کر دیندہ سے جو نظر کرنا اپنے نقائص میں مطلوب ہے وہ اسلئے ہے کہ اپنے نفس سے عجب نہ کرے لا غیر  
 مقام اہل کمال کا یہ تھا کہ وہ علی الدوام اللہ سے ڈرتے رہتے تھے رات دن طرود و حضرت حق سے مطمئن نہ تھے سو یہی  
 عادت ہر مسلمان ایماندار کو لازم کرنا واجب ہے گو کوئی شریک اوس کا اس خصلت میں نہ ہو فیصل بن عیاض نے فرمایا ہے  
 الزم طریق الهدی ولا یضرب قلبه الساکین وایاک و طریق البیعة ولا یغفل الذکر الہی اللہ  
 بہر حال یعنی اس ترجمہ کا نام فتح الخلق والطائف المذنب والاخلاق رکھا ہے اور میں اس پر  
 واحفاد واسباط و جمیع مومنین و مومنات کو رغبت دلاتا ہوں اور آمادہ کرتا ہوں کہ وہ مطالعہ اس رسالہ کا کیا کریں اور  
 جہا تک بن سکے آپ کو نصف ساتھ ان اخلاق کے بنائیں اور جو لوگ انہیں لغت دان عرب چون او نگویں یہ نصیحت  
 کرتا ہوں کہ وہ اس رسالہ کو نہ دیکھیں بلکہ اصل کتاب پر عبور کریں اور اپنے نفس پر نظر کریں اگر اوسکو متحلی ساتھ کسی امر  
 کے ان امور میں سے پائیں تو اللہ کا شکر بجالائیں اور اگر متحج و دیکھیں تو استغفار کریں اور بہت تحصیل طریق وصول  
 لگائیں والہدی من ہذا لا اللہ تعالیٰ وما توفیقی الا علیہ توکلت والیہ انیب +

کل من تصلس بالکتاب والسنة وعمل بهما صوفیا دون خیرہ معلوم ہو کہ اصل میں صوفی اویسیکا نام ہے جو تابع قرآن وحدیث ہوجنید رحم نے فرمایا ہے طریقہ ہائے مشیدہ بالکتاب والسنة فمن لم یقرء القرآن ولکتب الحدیث لا یفتدی بہ فیہما سر ولا القشیری شیخ ابن عسلی باب ۳۲ فتوحات میں لکھتے ہیں اعلم انہ ما تزلنا دلیل ہر طریق الصوفیۃ ولا فادح یقدح فیہا شرعا قدا جمع ولا نقلوا وانما یطعن فیہما من طعن بالکھل انتہی شیخ ابو الحسن ثنائی والوالعباس مرسی دیا قوت عرشی وتاج الدین ابن عطالہ کسی کو داخل طریق نہ کرتے جب تک کہ وہ علوم شریعت میں متبحر نہ ہوتا وہ بھی اس درجہ گاہک مجلس مناظرہ میں علماء کو حج واضح سے قطع کرتا تھا نہ ہوتا اور سکودہ مرید نہ کرتے اب اہل اس امر کے اس زمان میں کبریت احمد سے ہی زیادہ کیا اب بلکہ نایاب ہیں انیس کے یہ کہا ہے من ضلیع الاصول حرم الوصول رہا اخذ کرنا حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بلا واسطہ سو یہ ایک مقام عزیز ہے ہر کوئی اس مقام تک نہیں پہنچتا درسیان فقیر اور درسیا حضرت کے ہزار بافتا ہیں جب اون سب کو طے کر لے تب کہیں وہ اخذ صحیح ہوگا ابراہیم متبولی رح نے کہا ہے ہم پانچ شخص ہیں کہ ہمارا کوئی شیخ نہیں ہے مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک میں دوسرے ابو مرین تیسرے عبدالرحیم قن اوی چوتھے ابوالسعود بن ابی العشاء پانچویں شیخ ابو الحسن ثنائی رضی اللہ عنہم اجمیع وصورۃ الاعداء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سرور ہم تجتمع برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقظۃ ومشافہۃ من حیث اسرارہم لامن حیث اجسا محمد فلیس اجتماعہم بہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اجتماع الصحابة فانہم علی خواص نمبر یہاں تک کہ اونہوں نے حضرت سے بلا واسطہ اخذ کیا وہو الامام الکامل السیاحی الامام محمد من اکابر الاولیاء و دلیل اس پر کہ اعلان اپنے فضائل کا سامنے سبک درست ہے یہ کہ ملا لکھ نے کہا تھا ونحن نسبح محمدک ونقد سرائک اور یہ کہ ماتما انا نحن الصالحون وانا نحن السیاحون اور یوسف صدیق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ماتما انا نحن الصالحون علی خزان الارض انی حفیظ علیہم اور داؤد وسلیمان علیہم السلام نے کہا تھا انھن اللہ الذی فضلنا علی کثیر من عبادہ المومنین اور یہ بھی سلیمان نے فرمایا تھا علمنا منطق الطیر و اوتینا من کل شیء ان ہذا لہو الفضل المبین اور عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا انی عبد اللہ آتانی الکتاب وجعلنی نبیا وجعلنی مبارکا اینما کنت تا آخر شوق اور ہمارے حضرت نے فرمایا ہے انا اول شافع واول مشفع وانا اول من تلشق الارض عنہ وانا سید طلائع دم یوم القیامۃ ولا تخف انتہی یعنی یہ کہنا میرا کچھ علقہ کی راہ سے نہیں ہے بلکہ براہ فخر عبودیت ہے غرض کہ یہ ارشاد رسالت نبی و امثال ہما امر خدا کا و اما بنعصۃ سرائک فحدث بالحدیث اللہ نے ہر کوئی کو یہ کہ ہم حضرت کی اقتدا کریں مگر اوس امر میں جو کہ خاص ساتھ آپ کے ہو لقا کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ لمن کان یمواللہ

اور کچھ اوسکو مشہور نہیں ہوتا اخلاقی حجب عن شہود نفسہ فہم یکنون ہناک بشہد الحق عز وجل  
میرا آخرت پر ہدایت حال میں واجب ہے کہ جو چیز دنیا کی اوسکو اللہ سے بازرگے وہ اوسکو چھوڑ دے پھر جب وہ نہایت  
کو اصطلاح قوم پر پہنچ جائیگا تو اوسکو وہ معرفت خدا کی حاصل ہوگی جو اولہ سے متزلزل نہیں ہو سکتی ہے ان اخلاق کا  
پہنچنا دوسری راہ سے ہو سکتا ہے ایک جذب الہی دوسرے سلوک کرنا تاہم کسی شیخ صادق کے جو کوئی ان دو طریقے میں سے  
آتا ہے اوسکا پہنچنا ان اخلاق تک محال ہے عوام نے چاہا کہ وہ اس تعلق تک پہنچ جائیں مگر بغیر طریق کے اسلئے  
اونکی حرمان ہوئی کیونکہ انہوں نے یہ گمان کیا کہ یہ طریق مجرد قال بغیر حال کے ہے اور یہ بات اونسے غائب رہی کہ  
تصوف کا علم و عمل ہے بعض لوگوں نے بنیاد اپنے طریقے کی ظاہر فقہ پر رکھی اور طریق تصوف کو منہی کیا اور کہا ایسے  
طریق تفریق الی اللہ تعالیٰ غیر ما کن علیہ من خطا لہم لفقہ بحسب فہمہ اور بعض نے یہ جانا کہ عالم تصوف  
مجرد نقول ہیں بغیر عمل کے اب انہوں نے رسالہ کشمیری و عوارف المعارف کو لیکر درس کرنا شروع کیا اور سمجھا  
کہ ہم صوفی ہو گئے حالانکہ یہ خطا ہے انسان صوفی جب ہوتا ہے کہ علم پر عمل کرے اور وہ بھی اخلاص کے ساتھ  
ائمہ مجتہدین اور انکے مقلدین صاحبین یہی کرتے تھے غزالی نے تلخیص ابو محمد باغانی سے اور تلخیص عزالدین  
عبدالسلام نے تلخیص ابوالحسن شاذلی سے سلوک حاصل کیا تاہم اسلاف صالح علم پر عامل تھے ساتھ اخلاص اپنے  
اسلئے اونکے دل چمک اٹھے عمل سے خالص ہوئے خلقت نے علم و عمل دونوں میں اخلاص کرنا چھوڑ دیا اونکے دل  
تاریک ہو گئے احوال قوم سے پردہ میں رہے بعض جب کسی خلق قوم کو سنتے ہیں کہتے ہیں ہذا صنف صوفی  
لا شرعی سننے والے یہ خیال کرتے ہیں کہ تصوف کوئی ایسی چیز ہے کہ اصل شریعت سے خارج ہے حالانکہ وہ سب  
لباب شریعت ہے اسی رسالہ میں دیکھو کہ کوئی خلق اسکا مخالف شریعت کے نہیں ہے فان حقیقة طریق الحق  
علم و عمل سداھا و کھتھا شریعة و حقیقة لا احدھا فقط اب جو فقہیہ کہتے کہ ہذا صنف  
صوفی لا شرعی اوسکو چاہئے کہ وہ بعد اس قول کے یہ بھی کہہ لیں کہ لا یقتد احد من امتنا علی المذاہب  
علی العمل تاکہ سننے والے دہو کا نہ کھائیں علی خواص یہ شعر اکثر پڑھتے تھے

لا تسلمن طریقتکم تفرقنا

بالادلیل فتقوی فی محاورہا

اس جگہ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ان الائمة المجتہدین والعلماء العالمین ہر الصوفیہ حقیقة  
مجتہدین نے جو علم تصوف میں تصنیف نہیں کی وجہ اوسکی یہی تھی کہ اونکے وقت میں امراض دل کم تھے یا نہ تھے  
وہ جمع کرنے میں اذیت نہ تھی کہ مشغول رہے کوئی عاقل یہ بات نہ کہیگا کہ امام ابو حنیفہ و شافعی و احمد رضی اللہ عنہم  
نفس میں ریا و عجب و کبر و حسد و نفاق کو پاتے تھے مگر مجاہدہ نفس و مناقشہ نہ کرتے تھے یہی لئے کہ اسے اصل  
تخصیة الصوفیة صوفیة کان جلیظہمیت الالہیۃ والدین فی عصر الامام احمد بن حنبل فہم

اس امر کی قواعد صحیحہ و اغراض شرعیہ پر ہے اور کریمہ فلا تشرکوا انفسکم محمول ہے ریا و سمعہ و کذب و نفاق و فخر باطل  
 پر ولہذا اللہ نے اون لوگوں پر نراکی ہے جو کہ بات سنکر پیروی اپنی بات کی کرتے ہیں فرمایا ہے اولئک الذین  
 ہذا ہر اللہ و اولئک ہر اولو الکلیاب علی خواص فرماتے تھے اللہ نے جو تفضل تم پر کیا ہے تم اسکو ظاہر کرو  
 کیونکہ جب کوئی بندہ یہ بات کہتا ہے کہ اللہ نے مجھ کو دیا وہ دیا تو اللہ اس کے سلب کرنے سے شرماتا ہے تاکہ وہ بندہ محض  
 نہو یا بھلا اظہار اعمال میں شان بندہ کی تین طرح ہوتی ہے ایک یہ کہ ریا و سمعہ کے لئے ظاہر کرے جس طرح کہ حال  
 بعض عباد و عوام کا ہوتا ہے جو مقام توحید افعال تک نہیں پہنچے ہیں کیونکہ جو کوئی اس مقام تک پہنچ جاتا ہے ریا  
 و سمعہ و عجب و کبر سب اوس سے جاتا رہتا ہے وہ ہر فعل کو رے اللہ کا فعل جانتا ہے اپنی شرکت اوس فعل میں فقط  
 بقدر نسبت فعل کے سمجھتا ہے لا غیر اور یہ بات معلوم ہے کہ ریا اوس کام میں کرے گا جس میں اپنا فعل سمجھے گا نہ غیر کے  
 فعل میں تو اب ایسے شخص سے ہرگز ریا نہ ہو سکے گی اس سے ثابت ہو کہ کمال ایمان عبد یہ ہے کہ مشاہدہ عمل کا اللہ  
 کے لئے ایجاد اور بندہ کے لئے اسناد اگر دوسرے یہ کہ اپنے نفس میں احساس شہود عمل اللہ کا خلقا کرے اور غیر اللہ  
 کی شرکت اوس میں بخائے بغیر اسکے کہ مقام میں متکثر ہو ایسا شخص اپنی جان پر اظہار عمل سے ڈرتا ہے عباد سلف  
 و خلف کی یہی شان تھی اسکو قدرت اظہار اعمال پر واسطے لوگوں کے نہیں ہوتی ہے تیسرے یہ کہ اپنے نفس سے یقیناً  
 احساس خلا کا بالکلیر یا سے کرے اور حقائق توحید پر متکثر ہو اسکو کچھ دیکھی عمل کے ظاہر کرنے میں نہیں ہوتا ہے  
 کیونکہ وہ اوس عمل کو رے اللہ کے لئے دیکھتا ہے جس طرح کہ اپنی ذات کو رے اللہ کی خلق جانتا ہے علم احد  
 سو اے اپنے اظہار میں معترف اللہ کی نعمت کا ہوتا ہے و ہذا ہو حقیقۃ الشکر الی اللہ الیہا  
 الصدد یقون اس سے ثابت ہو کہ جو شخص اس حالت سوم تک نہو گا و تحقیقاً نہیں پہنچا ہے اس کے حق میں کتمان  
 اعمال صاحب کا واجب ہے ریا شہود اوس کا اپنے عمل کو میں حیث الشکلیف سو یہ کچھ اس مقام میں قانع نہیں ہے  
 اسکے کہ یہ ایک امر لایہ منہ ہے اہل توحید کا اس پر اجماع ہے کہ شہود نسبت فعل کا طرف اپنے کچھ قانع توحید میں  
 نہیں ہوتا ہے کما اشکر لہ بحوقولہ تعالیٰ وایاک نستعین فافہم اس سے معلوم ہو کہ جو شخص یہ کہتا  
 ہے کہ اخفاء اعمال کا سطلقاً اولی یا اظہار اعمال کا سطلقاً اولی ہے وہ غلطی ہے بلکہ صیب وہ ہے جس نے اس  
 مسئلہ میں تفصیل کی ہے اشیاخ کا اس پر اجماع ہے کہ جس نے اپنے نفس میں شہود اخلاص کا کیا اس کا اخلاص طرف  
 اخلاص کے محتاج ہے وانی واللہ رب الناس اسی نفسی قد استحققت الخسف فی من سینین لو لا  
 فضل اللہ تعالیٰ وحلمہ علی ولا امری احد اعلیٰ وجہ الارض اکثر اقتحماً للعاصی منی و لا  
 اقل حیاء منی و کثیراً ما اشد ان جمیع ما یقع علی ہذا لا احرص و قرأہا من البلاء انما یسبب  
 خلوی و حدی وان خلوب غیری کما مغفور لا لا العقل غیر ذلک +

والیوم الآخر سو بھلا اس اقتدا کے ایک تحدیث بالنعمة ہے جو نعمت اللہ نے ہم پر کی ہے ہم ہر نعمت کا اظہار کریں اور  
 شکر اوسکا بجالائیں کچھ ضرور نہیں ہے کہ یہ تحدیث سر ائمہ میں کریں بلکہ اعلان اوسکا علی روس الاشہاد کریں حدیث میں  
 آیا ہے الحدیث بالنعمة شکر و ترکہ کفر و الا الطبرانی والبیہقی ابو نعیم وغفار می کہتے ہیں مسلمان  
 یہ اعتقاد رکھتے تھے کہ اظہار کرنا نعمت کا شکر نعمت ہوتا ہے اور چھپانے پر عذاب شدید ہے لقولہ تعالیٰ  
 لئن شکرتم لا زید نکم ولئن کفرتم ان عدلی لشدید بطرانی کاللفظ مرفوع یہ ہے من اعطی الشکر  
 لکم محرم من الزیادۃ حسن بصری نے تفسیر ان الانسان لشرہ لکنو دین کا ہر ای یعلم المصابغ  
 التی تقسیمہ وینشی الحدیث بالنعمة عمر بن خطابؓ ایک ان منبر پر کہا تھا الحمد للہ الذی صلیرتی  
 لیس فوقی احد کیسے کہا تم نے کیا بات کہی فرمایا انما فعلت ذلک لظہار الشکر والہ ابو نعیم  
 سفیان ثوری کہتے تھے من لکم تحدیث بالنعمة فقد عرضھا للشریف عبداللہ بن غالب تابعی کہتے تھے  
 اعلنوا باعمالکم الصالحۃ واذکر وہا لمن لا یعلم بها فان ذلک مما یرضی ربکم عز وجل  
 اور شیخ عبدالقادر جیلی رح نے فرمایا ہے قد می ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ عز وجل شعرانی کہتے ہیں یعنی  
 من اہل عصرۃ انتہی ابوالعباس مری نے کہا ہے اگر عراق و مغرب و شام و مصر والے معلوم کر لیں کہ شیخہ ان  
 موسیٰ محاسن کے کیا علوم و اسرار میں تو منہ کے بل دوڑ کر آئیں ابو الحسن شانلی نے فرمایا ہے کہ پاس ہارے  
 غیر کے ہارے اہل عصر میں سے بھرو تو اکی کوئی ایسا علم باقی نہیں رہا ہے جسکو ہم استفادہ کریں ہم جو کلام غیر  
 میں نظر کرتے ہیں تو اسلئے کہ اللہ کی منت اپنے اوپر چھائیں کہ جو انکو نہیں دیا ہے وہ ہمیں دیا ہے پھر اللہ کا شکر  
 بجالائیں انتہی سری سقطی نے فرمایا ہے ایک شخص کہتا ہے اللہ نے مجکو پیدا کیا رزق دیا علم سکھایا مجکو مبارک  
 بنایا دوسرا کہتا ہے میں اللہ کا ولی ہوں یا عالم یا عاقل ان دونوں میں کچھ فرق نہیں ہے اسلئے کہ ہر مومن اللہ کا  
 ولی ہے قال اللہ تعالیٰ اللہ ولی الذین آمنوا یخزجھم من الظلمات الی النور لا یخولوا اللہ  
 فہم العمل بعلمہ ولوفی مسئلۃ واحدۃ فی شکر اللہ الذی جعلہ من العاملین بها  
 ومن نفی عن نفسه الولاية والعلم مطلقا فقد قل شکر انتھی شیخ جلال الدین سیوطی نے  
 کتاب التحدیث بالنعمة میں لکھا ہے انا اعلم خلق اللہ الا ان قاصا وفما ارد علما و زمان یا بلدیہ یا قادیان  
 لا غیر چنانچہ علما نے تفسیر کرکھی انی فضلتمکم علی العالمین میں کہا ہے اے عالمی نہ ما کہم شیخ ابوالحسن  
 شانلی فرماتے تھے اعلنوا باعمالکم الصالحۃ لعلہا راجع و دیتکم کما یتظاہر غیر کہہ بالمعاصی وعلیکم  
 بالاعلام للناس بما متحکم اللہ تعالیٰ من العلوم والمعاصی یہ نقول کلام سلف کے دلیل میں است  
 پر کہ علما و صلحا نے جو اپنے نفوس کی روح کی ہے وہ بطور فخر دیا کہ نہ تھی حاشا ہم من ذلک بلکہ دنیا



اوسے دیکھ کر گوئے امام نے اسے کہا تم بھی جاؤ فیل تمہارے ملک میں نہیں ہوتا ہے کما میں فیل کی سیر کر کے نہیں آیا ہوں  
میں تو اسلئے آیا ہوں کہ آپ کے افعال واقوال دیکھ کر ہدایت حاصل کروں امام کو تعجب ہوا اور اولا کا نام عاقل اہل اندس  
رکھنا سنتے پہر شیخ شہاب الدین علی سے پڑہا یہ بڑے محقق علامہ روزگار تھے اسکے بعد نام اون کتابوں کے  
لکھے ہیں جنکو پڑھا اور مطالعہ کیا تھا یہ بہت سی کتابیں ہیں علوم آلہ و شرعیہ و تصوف کی

دیکھ کر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ دین میں اغذبا حوط کرتا ہوں اور خست کو ترک نہیں کرتا اسلئے کہ جس طرح خست  
بالا حوط میں آدمی ہدایت پر طرفے اپنے رکے ہوتا ہے اوسی طرح اغذبا الرخصہ میں بھی ہوتا ہے میں عمل کرنے میں  
مما لکن خلاف ہے چتا ہوں تاکہ میری ساری باتیں عبارت جملہ مذہب پر صحیح ہو وں جملہ الاحتیاط اجتناب  
المکرہ کا نہ حرام و الاعتناء بالسنن کا نہ افعال واجبہ و تیوضاً من مس الفرج ان کان حنفیاً  
ومن الفصدان کان شافعیاً و یطہر بخا سۃ الکلب و الخنزیر سبعا احوالاً ہا بلرب ان کان مالکیاً  
وہکذا فی سائر مسائل الخلاف العالی والنازل من الصحابة ومن بعدہم الی عصرنا ہذا  
یہ دلیل ہے انکے کمال عدل و انصاف و تقوی و طہارت پر

دیکھ کر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے مذہب کے لئے تعصب نہیں کرتا ہوں بغیر علم و اجتہاد کے مجھے یاد نہیں کہ پہلے کسی  
مذہب مخالف کو یہ کہا ہو کہ وہ ضعیف ہے بلکہ اردو پر میرا تسلیم مخالف ہے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے ہا جا  
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فعلى الرأس والعین وما جاء عن اصحابہ تخیرنا انتھی  
اسی طرح ہم بھی کہتے ہیں ما جاوناعن الائمة المجتہدین تخیرنا اتباع من شئنا ثم اخیرنا کلامنا  
العمل بکلامہ ولا تقارنہ الا بالاموت خوفاً من وقوعنا فی صورۃ التارعب بالبدین وانما کنا  
نسلم للخطا لئلا ما منا لاجتہد وقد قرر الشارع وجوب العمل علی المجتہد بما انفرد  
من السنة فکذا لث من الزم نفسه بالاتباع مجتہد یلزمہ العمل بقولہ انتھی یہ عبارت دلیل ہے  
اس بات پر کہ مراد مخالف مجتہد ہے نہ مقلد اور مجتہد کو اپنی فہم اجتہادی پر رہنا جائز ہے اسی طرح مقلد کو قول امام پر  
کہ صریح مخالفت کتاب سنت کے ظاہر نہ ہو ایسا شرعی رح ہے لہذا اسکے یہ کہنا ہے لو کان الانکار علی ذاک العالم  
یدلیل شرعاً واضح فانہ لا اعتراض علی احد فی الانکار علیہ لمعارضۃ الفص بخلاف معارضۃ  
الفصح فانہ امر سہل لتفاوت الافہام وعدم عصمتھا شیخ افضل الدین کہتے تھے نقیہ کو چاہئے کہ  
مراعات علم باطن کی کرے اور فقیر کو چاہئے کہ مراعات ظاہر کی کرے جو ایک ائمہ سے دیکھتا ہے نقیہ ہو یا فقیر وہ  
کانا ہے کامل وہ ہے جو دونوں ائمہوں سے دیکھے جیسے شیخ برہان الدین بن ابی شریعت و شیخ الاسلام کرکریا و شیخ  
عبدالرحمن سباطی و شیخ شمس الدین سمانوسی تھے انتہی میں کہتا ہوں منجملہ اس کمال کے یہ ہے کہ اپنی ہی آنکھوں سے

# باب اول

بیان میں ان امور کا کہ ان پر طلبہ یقین قوم و حبیب اس طرح پر طرغیر التفات باقی رہے

یہ دو امر میں ایک محرم علوم شرعیہ میں دوسرے مجاہدہ نفس ہاتھ پر کسی شیخ صالح کے اور جو اس سے زیادہ ہیں وہ توابع و کبار  
ہیں شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس جگہ پہلی منت یہ لکھی ہے کہ میں شریف النسب ہوں اولاد سلاطین میں نسل محمد بن  
بن علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ سے ہر گز نہیں ہے و ان کا خدائے لا ینفع الامم مع التقویٰ ہائے جبر خاس سلطان  
پادشاہ تلمسان تھے زمانہ شیخ ابو مرین مغربی میں محرم طور کو متا ہے کہ میرا نسب حسین بن علی بن ابی طالب سے ملتا ہے  
اور میں اولاد میں سید جلال الدین بخاری مخدوم جہانیاں جہان گشت رح کی ہوں لکن مثل دود کے ننگ آتش  
اور مانند گرم کے عار آب ہوں والد الداوی شعرانی فرماتے ہیں میں آٹھ برس کی عمر سے نماز پر مواظب رہا اور حفظ قرآن  
تسا بلوغ سے پہلے کہی بیٹے سارا قرآن ایک رکعت میں ہی پڑھا ایک فاسق نے مجھ سے ارادہ بخش لیا کیا تہا وہ بعد اس  
دن کے بتلا بجزام ہو گیا لوگ اوس سے گھر کرتے تھے یہاں تک کہ مر گیا حالانکہ میں مان باپ و نون کی طرف سے یتیم تھا  
و کان الحق ہو ولی و کفی باللہ ولیا و کفی باللہ نصیرا +

دیکھ شعرانی فرماتے ہیں میں نے علم فلاں فلاں اہل علم سے حاصل کیا شیخ امین الدین امام جامع عمری پر صحیح ستہ  
وسند صہ بن حمید وغیرہ کتب کثیرہ کو پڑھا و انہوں نے مجھ کو اجازت کل اپنے مرویات کی دی او کئی سند عالی حافظ ابن حجر  
سے تھی پر شیخ شمس الدین دواخلی سے پڑھایہ نحوی اصولی فقیہ تھے پر شیخ شمس الدین سہاوی سے یہ مفتی  
و خطیب تھے جامع ازہر کے پر شہاب الدین مسیری سے پر شیخ نور الدین علی سے پر شیخ نور الدین جارجی مدرس جامع  
عمری سے پر شیخ نور الدین سہنوری ضریر امام جامع ازہر سے پر ملا علی گنجی سے یہ امام محقق تھے فی العلوم تھے  
پر شیخ جمال الدین غانی سے پر شیخ عیسیٰ اخنائی و شیخ شمس الدین دیروطی و شیخ شمس الدین دمیاطی و اعظم  
پر شیخ شہاب الدین قسطلانی شارح بخاری سے یہ عالم صالح مقری محدث تھے ان سے ایک قطعہ مواہب لدنیہ کا بھی  
پڑھا ہے پر شیخ مجلی اور علی قلیونی اور شیخ نور الدین بن ناصر اور شیخ شمس الدین اشمونی اور شیخ سعد الدین ذہبی  
اور شیخ شہاب الدین جبلی سے اور شیخ الاسلام برہان الدین قلقشنندی سے یہ حدیث میں عالی سند تھے پھر  
شیخ الاسلام زکریا سے اسکے پاس میں دس برس رہا کہی وہ مجھ سے یوں فرماتے ہلا تذهب بنا الی بحر النیل  
نشر الصوی میں عمر کرتا سیدی صبا لست کم عندی اعظم من شعرا الصوی وہ مجھ کو عادیہ یہ دوسری  
بات ہے کہ یحییٰ بن یحییٰ اندلسی نزدیک امام مالک کے علم حاصل کرتے تھے ایک دن ایک قیل آیا طلبہ علم



ابن عادل کو حاشی ابن زہرہ قرطبی ابن ابی کثیر بیضاوی تفسیر ابن النقیب المقدسی اور تفسیر سبوح مجد کلان میں ہے ماطالعت  
 اوسع منه تفسیر واحدی تفسیر عبدالغفر زیدی تفسیر جلالین و تفسیر درمنثور تفسیر امام سنید بن عبداللہ رازی یہ اس تفسیر میں  
 وکج سے راوی ہیں وھو تفسیر نفیس و قد تطلبہ الشیخ جلال الدین السیوطی عشرین سنیۃ فسلمہ یظفر  
 بنسخۃ منہ تخریج احادیثہ و آثارہ فی مجلد تفسیر غفری حاشیہ طبری برکشان یہ اعظم حاشی ہے  
 وکان محدثا صوفیا نحوفا فقیہا اصولیا و قل ان تجتمع ہذا الصفات فی عالمہ ہر کہا ہے ماطالعت  
 من کتب الحدیث واحلہ المذہب مالا احصی لہ عدد او من جملة ماطالعتہ الکتاب المستة  
 وصحیح ابن خریمة وصحیح ابن حبان ومسنن الامام احمد ووطا الامام مالک ومعاجم  
 الطبرانی الثلاثة و کتاب جامع الاصول لابن الاثیر و البجامع الکبیر للسیوطی و کذا فی البجامع  
 الصغیر وزیادۃ وھی عشرة آلاف حدیث وایکاد یخرج من الشریعة عن احادیث ہذا  
 الکتاب شئ الا ان ادرا فی جمع کتاب صنعت بعد سنن البیہقی والاحلۃ ہر کہا ہے وکن ذلک طاعت  
 کتاب المنقح من الاحکام لابن تیمیۃ وھو الشیخ مجد لدین ولس ہوا الشیخ تقی الدین صاحب  
 المختار وھو اصل مسودۃ کتاب فی السی بکشف الغمۃ عن جمیع الامۃ اسی طرح بیچے مطالعہ کتاب ہر نبی  
 ابن الیقیم کا کیا ہے اور اسکو مختصر بنایا اسکے بعد اون کتابوں کے نام لئے ہیں جو علم اصول و احکام و فتاوی و قواعد و سیر  
 میں نہیں تالیفات متقدمین و متاخرین سے علم تصوف میں نام کتاب قوت القلوب و کتاب المحلیہ و کتاب الرایۃ و رسالہ  
 تفسیری و معارف و احیاء العلوم اور جملة کتب یا فعی و کتاب فتوحات مکیہ کا کیا ہے ہر کہا ہے ہذا ما استحضرتہ الا ان  
 من الکتاب التي طالعتھا و ما اظن احدا فی عصری هذا احاط بها کما علمنا ابدا انتہی حاصلہ بحر سطور  
 عرض کرتا ہے کہ میرے معاصرین میں بھی شاید کیسے اوس قدر کتب کا مطالعہ کیا ہو جتنا کہ میں نے مطالعہ کتب علوم شرعیہ وغیرہ  
 کا کیا ہے خصوصا کتب علم قرآن و حدیث و فقہ سنت و تصوف و تاریخ و سیر و غیرہ کا تفسیر فتح البیان بعد مطالعہ اٹھارہ تفسیر  
 معتبرہ کے لکھی گئی ہے اور التذاک کی اعانت سے کتب نفیسہ قدما و سلف صلی و بلاد و دست عرب و عجم سے  
 بصرف زحمت و کتب بقدر الاف الوف سے زیادہ ہے میسر آئی اور غالباً اون سب کے مطالعہ کا کلا یا بعضا اتفاق ہو رہا ہے  
 و لند السحر اور قواعد البیہق کی زبان عربی و فارسی وارد میں سو کتاب سے زیادہ ہے یہ تعداد مستقل ہے اور اگر رسائل مندرجہ  
 بجا میں کو شمار میں لیا جائے تو تین سو سے زیادہ رسائل و کتب گنتی میں آتے ہیں اسوقت جبکہ خانہ نفیس نزدیک  
 میرے موجود ہے وہ کسی شہر ہند میں نزدیک کسی عالم و عاصی کے معام و مشہور نہیں ہے و ذلک فضل اللہ لیلو  
 من یشاء اگر کوئی مصیبت ہے تو اسی قدر ہے کہ علم اور علم اور دنیا سے اوٹہ گئے سارا جہان جہل و فساد سے ہر گز اب نہ کوئی  
 عالم نظر آتا ہے اور نہ کوئی طالب علم اور نہ کوئی عابد و زاہد یہ ملک ہمارا مصداق قول سفیان ثوری رضی اللہ عنہ کا ہو گیا ہے

دیکھئے دوسرے کی آنکھوں سے جس طرح میر درد علیہ الرحمہ نے کہا ہے ۵

آئی دیدہ تحقیق وہ ہر یک مقدر را

چو عینک تابکے ہر سو چشم دیکر ان بند

دیکر اہل طرین کا اجماع ہے کہ جب کوئی شخص کسی مقام اہل طرین کا انکار کرتا ہے تو وہ اوس مقام سے محروم رہتا اگرچہ طرین میں داخل ہو یہ اوسکی عقوبت ہے جس طرح انسان اللہ و رسول کے کلام کی تاویل کرتا ہے اسی طرح اگر کلام فقرہ کی ہی تاویل کرے جو اسکی سمجھ سے باہر ہے تو یہ تاویل انکار سے بہتر ہے اوسکو شیطانیہ ناکچہ ضرور نہیں ہے محل حسن چل کرے اور شرح سے موافقت بخشنے ۵

دیکر شیخ محی الدین بن عربی نے فرمایا ہے رحمہ اللہ ہذا الامۃ الحمدیۃ بکثرة المذاهب والمجتہدین فاذا وجد احدھما ضیقاً فی مذہب اشقل الی التقلید لمذہب آخر لکن قد حجر ہذا الرحمة علی الامۃ من امر جمیع الناس بال التزام مذہب معین لہر یعینہ اللہ ولا رسولہ ولا دل علیہ ظاہر کتاب ولا سندہ ولا صحیحۃ ولا ضعیفۃ قال وهذا من اشق الکلف علی الامۃ فالذی وسعہ الشرع ضیقاً ہو کلام انتہی یعنی تقلید مذہب معینہ میں سخت کلفت ہے اللہ نے تو وسعت کر دی مگر انہوں نے اوسکو تنگ کر دیا شیخ ابن عربی ظاہری مذہب صوفی مشرب ہے صوفیہ کرام میں کوئی شخص تقلید کسی مذہب معین کا معلوم نہیں ہوتا ہے اور اگر کر چکا ہے کہ صوفی وہ ہے جو متبع کتاب و سنت ہو پس پس ۵

دیکر علی غوام نے فرمایا ہے لا ینتقل مع العبد الی البرئخ الا العلم الخالص من الرئی الضعیف الذی لا یشہد لہ کتاب ولا سندہ واما جمیع العلوم الذی حبل فیہ الرئی والرأی فلا یسمی صاحبہا عالماً ولا یحشر مع العلماء اعدا علیہ علامت اخلاص کی علم میں یہ ہے کہ جب روح علم کی طالع ہو تو مشغول ہونا سامتہ علم کے اوسپر گراں نگر ہے ۵

دیکر لکھنؤ اللہ کا مجہد ہے کہ میں نے کتب شریعت و آلات دین کا مطالعہ کثرت سے کرات و مرات کیا اس جگہ بشیر علی نے بہت سی کتابوں کا نام لیا ہے جسکو اونہوں نے مکرر کر مطالعہ کیا ہے اور کہا ہے کہ جو مقام اونہیں مجہد پر شکل ہوتا تھا میں نے مراجعت اوسکی طلب سے کرتا تھا اپنے فہم پر میں نے استقلال نہیں کیا سبب احتمال خطا کے بخلاف ان کتب کے نام کتاب الام شافعی اور سند شافعی و کتاب محلی لابن خرم کا بھی لیا ہے اور کہا ہے کہ اسکا مختصر تالیف ابن عربی نے نہیں مجاہد ضحیم بن ہے اوسکو بھی میں نے ایک بار مطالعہ کیا ہے پھر کتاب المحیط شیخ ابو محمد جوینی کا نام لیا ہے اور کہا ہے ولہر یتقید فی کتاب المحیط بعد مذہب معین پر شرح مسلم نووی کا ذکر کیا ہے پھر کہا ہے وطالعت من شرح التحدیث کثیراً فطالعت کتاب فتح الباری علی البخاری و شرح القسط لانی و شرح القرآن لابن العربی المالکی پھر کہا ہے کہ میں نے کتب تفسیر میں سے غالب تفسیر مشرورہ کا مطالعہ کیا ہے جیسے لغوی طازن ابن

ابن عادل کو متشی ابن زہرہ قرطبی ابن ابی کثیر بیضاوی تفسیر ابن انقیب المقدسی اور تفسیر سراج کلاں میں ہے ماحالعت  
 اوسع منه تفسیر واحدی تفسیر عبدالغفر زبیری تفسیر جلالین و تفسیر درنثار تفسیر امام سنیدین عبداللہ ازہری تفسیر ابن  
 کعب سے راوی بن وھو تفسیر نفیس وقد تطلبہ الشیخ جلال الدین السیوطی عشرین سببہ فلو یظھر  
 بنسخہ منہ ثمر جدت احادیثہ و آثارہ فی مجلد تفسیر مختصری حاشیہ طبری بر نشان یہ اعظم حواشی ہے  
 وکان محدثا صوفیا نحوایا فقیہا اصولیا وقل ان تجتمع ہذا الصفات فی عالمہ بہر کما ہے وطالعت  
 مرکب الحدیث واحلہ المذاہب مالا احصى له عدد او مرجعہ ماحالعتہ الکتاب الستہ  
 وصحیحہ ابن خریجہ وصحیحہ ابن حبان ومسند الامام احمد ووطا الامام مالک ومعاجم  
 الطبرانی الثلاثہ وکتاب جامع الاصول لابن الاثیر وجامع الکبیر للسیوطی وکذا فی الجوامع  
 الصغیر وزیادہ وھی عشرۃ آلاف حدیث ولا یکاد ینخرج من الشریعۃ عن احادیث ہذا  
 الکتاب شیء الا نادرا فھی اجمع کتاب صنف بعد سنن البیہقی والاحلہ بہر کما ہے وکذا فی طالع  
 کتاب المذتقی من الاحکام لابن تیمیہ وھو الشیخ محمد الدین ولس ہوا الشیخ تقی الدین صاحب  
 المختار وھو اصل مسودۃ کتابی المسمی بکشف الغمۃ عن جمیع الامۃ اسی طرح بیٹے مطالعہ کتاب بہر کما  
 ابن الیقزم کا کیا ہے اور اسکو مختصر بنایا اسکے بعد ان کتابوں کے نام لئے ہیں جو علم اصول واحکام فقہادی وقواعید  
 میں نہیں تالیفات متقدمین ومتاخرین سے علم تصوف میں نام کتاب قوت القلوب وکتاب الحلیہ وکتاب الرعاۃ ورسالہ  
 قشیری وعارف واصحاب العلوم اور کتب کتب یا فنی وکتاب فتوحات کبیرہ کا کیا ہے بہر کما ہے ہذا ما استعصرناہ الا ان  
 من الکتاب التي طالعتھا وما اظن احدا فی عصری ہذا احاط بها علما ابدا انتہے حاصل بحر سطور  
 عرض کرتا ہے کہ میرے معاصرین میں بھی شاید کسی نے اس قدر کتب کا مطالعہ کیا ہو جنکا کہ میں نے مطالعہ کتب علوم شرعیہ وغیرہ  
 کا کیا ہے خصوصاً کتب علم قرآن وحديث وفقہ سنت وتصوف وتاریخ وسیر وغیرہ کا تفسیر فتح البیان لعبدہ اللہ طہارۃ تفسیر  
 معتبرہ کے لکھی گئی ہے اور التذکرۃ کی اعانت سے کتب نفیسہ قدما ووسلف صلی او بلاد ودرست عرب وعجم سے  
 بصرف زحمت جسکی تعداد آلف الوف سے زیادہ ہے میرا آئی اور غالباً ان سب کے مطالعہ کا کلا یا بعضا اتفاق ہوا ہے  
 ولتذکرہ اور تعداد الیف کی زبان عربی و فارسی وارد میں سو کتب سے زیادہ ہے یہ تعداد مستقل ہے اور اگر رسائل مندرجہ  
 مجامع کو شمار میں لیا جائے تو تین سو سے زیادہ رسائل و کتب گنتی میں آتے ہیں اسوقت ہوتا ہوا تفسیر نزولیک  
 میرے موجود ہے وہ کسی شہر ہند میں نزدیک کسی عالم وعامی کے معلوم ومشہور نہیں ہے وخالک فضل اللہ یو  
 من لیشاء اگر کوئی مصیبت ہے تو اسی قدر ہے کہ علم اور علما و دنیا سے اوٹہ کے سارا جہان جمل وفسا سے بہر گیا اب نہ کوئی  
 عالم نظر آتا ہے اور نہ کوئی طالب علم اور نہ کوئی عابد و زاہد یہ ملک ہمارا مصداق قول سفیان ثوری رضی اللہ عنہ کا ہو گیا ہے

دیکھئے دوسرے کی آنکھوں سے جس طرح میر درد علیہ الرحمہ نے کہا ہے ۵

آئی دیرہ تحقیق وہ ہر یک مقلد را

جو عینک تاجکے ہر سو بچشم دیگران بیند

دیگر اہل طریق کا اجماع ہے کہ جب کوئی شخص کسی مقام اہل طریق کا انکار کرتا ہے تو وہ اس مقام سے محروم رہتا ہے اگرچہ طریق میں داخل ہو یا اسکی عقوبت ہے جس طرح انسان اللہ و رسول کے کلام کی تاویل کرتا ہے اسی طرح اگر کلام فقہاء کی ہی تاویل کرے جو اسکی سمجھ سے باہر ہے تو یہ تاویل انکار سے بہتر ہے اور کوشش ٹھیکرنا کچھ ضرور نہیں ہے محض حسن چرچل کرے اور شرع سے موافقت نہ بخشے ۶

دیگر شیخ محمد الدین بن عربی نے فرمایا ہے رحمہ اللہ هذه الامة المحمدية بكثر المذاهب والمجاهدين فاذا وجد احد هؤلاء ضيقا في مذهب اشقل الى التقليد لمذهب آخر لكن قد حذر هذه الرحمة على الامة من امر جميع الناس بالزام مذهب معين لم يعنيه الله ولا رسوله ولا حل عليه ظاهرا كتاب ولا سنة ولا صحیفة ولا ضعيفة قال وهذا من اشق الكلف على الامة فالذي وسعه الشرح ضيقه هو كلام انتہی یعنی تقلید مذہب معین میں سخت کلفت ہے اللہ نے تو وسعت کر دی مگر انہوں نے اسکو تنگ کر دیا شیخ ابن عربی ظاہری مذہب صوفی مشرب ہے صوفیہ کرام میں کوئی شخص سقلہ کسی مذہب معین کا معلوم نہیں ہوتا ہے اوپر گزر چکا ہے کہ صوفی وہ ہے جو متبع کتاب و سنت ہو پس اس نے ۷

دیگر علی غوام نے فرمایا ہے لا ينتقل مع العبد الى البرزخ الا العلم الخالص من الرأى الضعيف الذي لا يشهد له كتاب ولا سنة واما جميع العلوم الذي حخل فيه الرأى والمربا فلا يسمى صاحبها عالما ولا يحشر مع العلماء العالمين علامت اخلاص في علم من به به جب روح علم کی طالع ہو تو مشغول ہونا ساتھ علم کے اوپر گر ان نگزرے ۸

دیگر ابو الغلام اللہ کا جہیز ہے کہ میں نے کتب شریعت و آلات دین کا مطالعہ کثرت سے بکرات و مرآت کیا اس جگہ پر شہرہ آفاق نے بہت سی کتابوں کا نام لیا ہے جو سب کو انہوں نے مکرر سکر مطالعہ کیا ہے اور کہا ہے کہ جو مقام اور زمین مجہیز شکل ہوتا تھا میں مراجعت اسکی علماء سے کرتا تھا اپنے فہم پر مبنی استقلال نہیں کیا اسبب احتمال خطا کے بخلاف ان کتب کے نام کتاب الامام شافعی اور سند شافعی و کتاب محلی لابن خرم کا بھی لیا ہے اور کہا ہے کہ اسکا مختصر تالیف ابن عربی رحمتیں مجلہ مخمر میں ہے اور سب کو بھی میں نے ایک بار مطالعہ کیا ہے پھر کتاب المحیط شیخ ابو محمد جوینی کا نام لیا ہے اور کہا ہے ولہر یتقید فی کتاب المحیط لجد مذہب معین پر شرح مسلم نووی کا ذکر کیا ہے پھر کہا ہے وطالعت من شرح التوحید لحدیث کثیر اطفالعت کتاب فتح الباری علی البخاری و شرح القسط لانی و شرح الدرر لابن العزیم المالکی پھر کہا ہے کہ میں نے کتب تفسیر میں سے غالب تفسیر مشہورہ کا مطالعہ کیا ہے جیسے لغوی خازن ابن

خاص کے اختیار سے اور اہل مذاہب اربعہ کو سنجہ فرمنا حبیہ کے جانے اور ائمہ مجتہدین اربعہ کے حق میں اعتقاد صحیح وصال کے اور ان کو اپنا مخدوم و مرشد سمجھ کر خلافت اسکے اعتقاد کر لیا اور ترک کتب کسی بے ادبی ظاہر و باطن کا ونگ حق میں ہو گا تو غاسر درین ہو گا و نعوذ باللہ من الجھل والطغیان والحصیان \*

و دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں نے علوم شریعت میں بہت سی کتب نو طرز غیر مسبوق الیہ تالیف کی ہیں جس سے کشف النعم عن جمیع الامم اس میں اول الذمہ مذاہب اربعہ کو جمع کیا ہے مگر تاخر تخریج پر اس کے بعد کتاب المنہج السبین فی بیان اول الذمہ تہدین کسی سے اس میں ہر حدیث کو طرف راوی سے منسوب کیا ہے گویا یہ کتاب تخریج ہے کتاب کشف الغمہ کی دوسری کتاب مشارق الانوار القدسیہ فی بیان العمود المحمدیہ اس میں بیسے احادیث ترمذیہ و ترمذیہ جمع کیا ہے یہ دو پریمین مامورات و منہیات مامورین مندوب منہی میں مکر وہ داخل ہے وھو کتاب نفیس و کتاب الجوہر المصون فی علم کتاب اللہ المکتون اس کتاب میں قریب تین ہزار علم کے ہیں اور وہ محدث قرآن پر مشورہ ہیں ہر تفسیر کی کتاب کا نام لیا ہے اور کہا ہے و غیر ذلک مما کسارت بہ الکربان الی بلاد الکفر والغرب انھیں میں کہتا ہوں تنجید ان کی تالیفات کے کتاب طبقات کبری احوال اولیاء و صلیب میں کتاب حافل ہے مثل و مثال ہے میں نے اس کا ترجمہ اردو و خیرۃ النجیہ نام لکھا ہے اور منہج صبین و مشارق میری نظر سے اب تک نہیں گزری اللہ تعالیٰ سے سوال ہے کہ تفسیر فرائد سے مجموعہ مولفات ان کی جو امنوں نے اس جگہ ذکر کے ہیں چھپیں کتاب میں میں غالباً یہ وہ کتابیں ہیں جو نزدیک ان کے معتبر نفیس تر تھیں میں نے تو اپنی تالیف کی پہلے ذکر کر دی ہے تنجید ان کے نفائس مولفات کا کساریہ ہیں چونکہ نام اس جگہ لیا جاتا ہے فتح البیان فی مقاصد القرآن یہ ایک تفسیر ہے دس مجلد میں طبع بولاق مصر میں طبع ہو کر عرب و عجم میں شائع ہو چکی ہے اور پہلے ہند میں اندر جابر مجلد ضخیم کے طبع ہوئی تھی اس کے ہر دو طبع میں تیس ہزار روپیہ کل راضف ہوا یہ تفسیر متداولہ میں باعتبار جمہیت روایت کے فائز ہے عون الباری کحل احلۃ البغاسری یہ شرح ہے شرح صحیح بخاری کی تجرید کو تالیف ہے شرحی ضعیف رح کی السراج الوہاج لکشف مطالب صحیح مسلمان الحجاج یہ شرح ہے تجرید صحیح مسلم کی یہ تجرید ہندی رح کی ہے اور یہ تینوں نام ان کتابوں کے تاریخی ہیں مساک الخنا شرح بلوغ المرام یہ فارسی ہے دو مجلد ضخیم میں تاج مشکل اس میں علماء مجتہدین امت کا ترجمہ ہے حضرت الفضلی اس میں ذکر عقائد اہل سنت کا ہے تفصلاً یہ بیان میں اخبار اخیار کے ہے نزل الابرار یہ بیان میں ادعیہ و اذکار کے ہے اس سے زیادہ جامع کتاب اس باب میں کمتر ہوگی الی غیر ذلک مما لیطول ذکرہ جملہ کلاسیک کا دوسرا قہرست جملہ مولفات کا کساریہ او آخر بعض رسائل میں متفلاہپ چکی ہے آئنگہ حاجت اس کے ذکر کی نام تمام نہیں ہے \*

ہذا بلد جوت فیہ العلامات قابل علم لغتکون اور اہل فقر جو میں لگے ہیں رتبہ عامہ سو وہ کو جو بہین و کان امر اللہ  
قد سرآمد و رائے کے بعد شرعی فراتے ہیں مطالعتی لکنت انما المذہب الثلاثة ضرباً وادۃ علی مدھی  
یعنی جو کتابیں ہر مذہب مالکی حنفی حنبلی کی میں مطالعہ کی ہیں وہ بہ نسبت میرے مذہب کی کتابوں کے زیادہ ہیں  
پہلوں کتابوں کا نام لیا ہے پہر کتاب ہے مطالعت من کتاب الخزابلة الخرقی وعدۃ مختصرات قالوا وادۃ  
یدون الاحام احمد لہ مذہباً وانما مذہبہ الاکان ملفق من صدور اصحابہ فانہ کان مذہب  
الاحمدیث وکان رضی اللہ عنہ یقول او لا حد کلام مع رسول اللہ صلوات اللہ علیہ یہ دلیل ہے اس بات پر  
کہ امام احمد کا طریقہ یہی عمل یا حدیث تھا و لہذا جس محدث کو دیکھو وہ بواسطہ یا بلا واسطہ اور ناکشا گوہر کیا اصحاب صحیح  
اور کیا غیر و لہذا محدثین کے کتابوں انما اربعہ مجتہدین میں جتنا علم سنن کا امام احمد کو تھا دوسرے امام کو نہ تھا انما  
ائمہ میں ایک تو کتاب موطائی امام مالک ہے یہ کتاب قدیم نہایت مبارک ہے اس کے بعد سند شافعی ہے مگر وہ  
خود اسکے مولف نہیں ہیں تیسری مسند امام احمد ہے یہ اصل اصول حنبلیہ کتب علم سنت ہے اس میں مع زوائد و  
ہزار حدیثیں ہیں امام اعظم رضی اللہ عنہ نے سرسہی سے کوئی تالیف نہیں کی یہ اور ناکایت تقویٰ تھا انکا علم  
صدور سے ان کے تلامذہ کے لیا گیا ہے وہ بھی مجتہد تھے نہ تقلد

و لیکر ایک انعام الہی چہ یہ ہے کہ میں جمیع مذاہب مجتہدین کی توجہ کر سکتا ہوں وقت تقریر مذہب کے داخل یہ  
گمان کرتا ہے کہ میں حنفی یا حنبلی یا مالکی ہوں حالانکہ میں شافعی ہوں یہ بات اس لئے ہے کہ مجھ کو منافع اقوال ائمہ  
کا احاطہ ہے اور میں ان کے آثار پر مطلع ہوں بہا شک کہ بعض متہورین کے گمان فلا ناکا لا یتقید بحد مذہب  
اصل اسکی یہ ہے کہ جب میں کتب دائرہ مذہب تصنیف کے تو جمیع مجتہدین کو دیکھ لیا کہ وہ سنت سے خروج نہیں  
کرتے ہیں اتنی بات ہے کہ کوئی مشدہ ہے اور کوئی مخفف کسی نے اخذ صریح حدیث یا قرآن سے کیا ہے اور  
کیسے اخذ ان دونوں کے مفہوم سے اور کیسے اخذ ان کے مستند سے اور کسی نے مفہوم متہور سے اخذ کیا ہے اور کیسے  
قیاس صحیح کو اصل صحیح پر لیا ہے تو یہ سب مذاہب کی شریعت مطہرہ ہی کی تار و پود سے جو گٹھن انتہی یہ کثرت  
حقیقت میں وحدت ہے

ایہجا رفیع یہ برخان نرم وحدت	در پردہ و در پردہ کثرت نامی را
------------------------------	--------------------------------

میں کہتا ہوں کتاب میزان شعرائے خاص بیان میں ماسی تخفیف و تشدید کے ہے اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ  
یہ فقہ انکا نہایت سلیم ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ انسان اولہ صحیحہ کو چھوڑ کر دے قیاسات پر عمل ہو  
بلکہ جہانک ہو سکے اتباع دلیل ہی کرے اور غیر کو دلیل نہ سمجھے ساری آفت اہل مذاہب میں یہ ہے کہ انکو ناجی غیر کو  
مالک اعتقاد کرتے ہیں یہ اعتقاد خود مملکت ہے بلکہ واجب ہے کہ اصح اصح و اقویٰ للماذہب کو لا یتقید مذہب

شعر از زمان کی طرف سے ہیں نہ طرف سے علماء اعیان کے آپ سے کتابت تقاریظ کی واسطے آئندہ کے موقوف کر دی اسلئے  
کہ یہ نزدیک تر باخلاص و خوف ہے اور میں اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ اگر مقتضای بشریت و فساد زمان کے کسی کی طرح  
و ثنائے تقریر یا تحریر کسی طرح کی بشارت میرے دل میں آئی ہو تو وہ مجھ کو معاف فرمائے میں اوس سے تائب  
مستغفر ہوتا ہوں اور ایسے دل کا مالک ہوں جسکے سامنے مع و ذم ایک حکم میں ہو اسی جگہ سے میں نے چند  
کتب و رسائل میں اپنا نام بھی نہیں لکھایا دوسرے کے نام پر اوسکو مہر کر دیا اور جن کتابوں کو اوّل طلب علم میں  
لکھا تھا اور وہ اتفاق و یقین و دلیل پر ان سے عاری تھیں اور نرسے طریقہ ابتداء زمان پر تھیں او کو مد حساب  
تالیف سے خارج کر دیا و لہ الحمد و ما لوفیق الا باللہ علیہ توکلت و الیہ انیب \*

و یکرا ایک نعمت الہی مجھ پر ہے کہ میرے سارے اشیاء فقہ و تصوف مجھے راضی کرے انکی رفا مندی عنوا  
ہے رفا ئی الہی کی کیونکہ یہ لوگ علم و سلوک میں واسطہ ہیں اس زمانے میں ایسے لوگ کم ہوتے ہیں جو تعمیرِ طر  
استاذ و شیخ سے سلامت رہیں منجملہ انکے جو مجھے بسبب میرے ادب و محبت رکھتے تھے ایک شیخ الاسلام کرک  
ہیں مجھے فرماتے تھے واللہ انی اؤر لو اسقیتک جمع ماعندی من العلوم فی مجلس واحد  
اسی طرح فلاں و فلاں وہ سب مجھ کو دوست رکھتے تھے انتہی \*

و یکرا ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میرا سینہ واسطے اتباع سنت محمدیہ کے تولد و فساد و اعتقاد اگشادہ ہے اور اسلئے  
خلافت سے میری خاطر تنگ ہوتی ہے میں صغیرین سے اسی طرح پر ہوں تا انکے بعد اللہ بعض اوقات میں بعض سخت  
بعض علماء سے میں توقع کرتا ہوں یہاں تک کہ وجہ اوسکی مطابقت کی ساتھ کتاب و سنت یا قیاس علی و عرف  
صحیح کی مجھ کو ظاہر ہو جیسی ذوق اس خاکسار نے ہمیشہ رکھنی چاہی ہے مد انگیز خاطر شکستہ و بال گسستہ ہے و لہ الحمد  
علی الموفقہ مجھ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو ان مواہب و مقامات شعرائیہ سے بھی محروم نہ فرمائے بجاہ عریض البجاہ  
محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کرنا ہے کہ انی لا اعلم احدا احاط علما بکتب السنۃ کما احطت بها ابدالہ  
و یکرا ایک انعام خداوند کا مجھ پر ہے کہ جب مجھ کو علوم شریعت میں تبحر حاصل ہوا اور علم پر عمل کرنا مشکل طر تو مجھ کو  
مجاہد نفس کا بغیر شیخ کے امام ہوا سلف صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق عمل بالعلم میں محتاج کسی شیخ کے  
بسبب عدم موانع کے نہ تھی اب لوگوں کو موانع لا تخصی پیش ہیں بعض لوگ اخلاق محمدیہ کو دیکھتے ہیں جیسے  
نہر و درج و خشیت و نحو ذلک لکن متخلق ساتھ ان اخلاق کے نہیں ہوتے ہیں اسلئے ضرورت شیخ مرشد  
کی ہوتی ہے میں مطالعہ کتب قوم کا کرتا تھا جیسے رسالہ قشیری و عوارف و قوت القلوب و احیاء و نحو ذلک اور جو  
میری سمجھ میں آتا تھا مجھ کو اس کے عمل کرتا تھا پہلچہ ایک مدت کے جب مجھ پر خلافت اوسکے ظاہر ہوتا تو میں اوسکو  
چور کر دوسرا کام کرتا دھکڑا یہ مثال اوس شخص کی ہے جسکا کوئی شیخ نہیں ہے شیخ کے ہونیکا یہی فائدہ ہے



دیگر ایک انعام الہی مجبہ ہے کہ علماء مذہب اربعہ کے اعانت میری مؤلفات کی دہی اور اوپر مرعہ لکھی ہوئی  
 اور جسے جو بعض محسود نے مصر و حجاز وغیرہ میں شائع کر دیا تھا کہ لوگ میری مؤلفات پر کتابت کر نیسے باز رہتے ہیں  
 یہ اسکے کہ بعض لوگوں نے مجھے بعض کتب میری مستعار لے کر اور انہیں عقائد نائغہ و مسائل خار قہ اجماع داخل  
 کر کے ایک سال تک اسکا چرچا رہا مجھے معلوم نہوا جب میں نے اصل نسخہ جنہ خطوط علماء کے تھے دیکھا اسکے تو  
 اگر خاموش ہوئے فائدہ یغفر لہو لاہ الحسد لاہ ما جنوہا آمین محرر سطور گزارش کرتا ہے کہ میری ہدایت  
 ہی عربی عمر میں درسا رہی ہوئی صد با علماء اربعین و زبید مصر و اسلامبول و حجاز و قدس نے اوپر مرعہ و شائع لکھی  
 فویشہ ہی اور پھر ان ملک و اقالیم میں معترض نہوا بلکہ سب نے او کی تلقی بالقبول کی و لہذا الحمد حالانکہ میری سب  
 کتب متضمن ہیں اتباع دلیل پر اور مانع ہیں تقلید خاص مذہب کے لکن معذرتاً مصر و علماء و شام و فضلاء اربعین  
 و اہل علم حجاز نے اعتراض کیا کہ یہ کتابیں غایت درجہ صحت و اتقان میں واقع ہیں اور اقلیم ہند میں بھی سوا ایک  
 دو شخص کے جو حکم و علم دلیل سے نا آگاہ ہی تھے کیسے اعتراض نہ کیا یا اسکے تلامذہ و اصحاب نے کچھ زبان درازی  
 کی باقی اہل ہند میں کوئی معترض نہ ورا نہوا اسکے کہ او میں غالباً علم باقی نہیں ہے کہ وہ طب یا س میں تہیز  
 کر سکیں رہے جہلا رسوا و انکار کسی قطار شمار میں نہیں ہوتا ہے میں اللہ کا شکر کرتا ہوں کہ باوجود اسکے کہ میں  
 تابع دلیل ہوں نہ متقدم مذہب خاص لکن میں نے آج تک طریقہ جدل و خلاف کو ساتھ کسی شخص کے یا نہ کسی کتاب کے  
 نہیں برتا اور نہ اوقات عزیز کو کسی بکار و رد و قح مؤلفین معاصرین و غیرہم میں ضائع کیا بلکہ کمال جد و جد سے فقہ  
 سنت صحیحہ مطہرہ کی تدوین و تدویر احکام مہرہ منہ کی تحریر کی ہر عالم پر فرض ہے کہ کتمان حکم کا کرے و نہ ملعون ٹیوٹو  
 اور ظاہر ہے کہ کوئی علم افضل تر علم قرآن و حدیث سے نہیں ہے سوا اس علم کی افشاہ میں مجھہ تعالیٰ گوش و کشش بلخ  
 عمل میں لائی گئی لکن کسی کتاب میں کچھ ترجیح اقوال و تصحیح اعمال کوئی کلمہ سخت و لفظ درشت حق میں کسی مام و  
 سلف و خلف کے کہا نہیں گیا اور اللہ سے یہی امید ہے کہ وہ میرے ہاتھ و زبان و دل کو ایذا و مسلمان سے خواہ  
 زندہ ہوں یا مردہ نامرگ بچائے گو محسود و مجبہ کر نیسے اور احوال ستانیسے باز نہ آئیں ۵

ہر یحسد دن و شر الناس کلام	من عاشق الناس یوما غای محسو
<p>و یحسد اللہ الذی جعلنی محسوداً و لہ یجعلنی حاسداً و لہ یجعلنی حیاً کما اشفی شمرانی رحمہ          ذیل میں اس انعام الہی کے بہت سی تقاریر علماء و کرام مذہب اربعہ کے جو کہ او میں نے مؤلفات شمرانی رخ          لکھی تھی بالفاظہ اختصار ذکر کرے ہیں احمد فارس صاحب جواب نے ایک کتاب عربی متوسط بطور خود بلا فرایش          خاکسار قریۃ الاحیان مسرت لکھا ڈھان نام طبع کی ہے اور جو تقاریر علماء و قدس نے میری کتب پر بلا متفرقتہ          میں لکھی ہیں اوں کو کتاب مذکور میں بلا استیعاب جمع کیا ہے یہی تقریرات رسائل اردو و فارسی سو دہ غالباً</p>	



و ترقی جو صلہ پر ملتی ہے اور ایک بڑا اثر دل پر ہوتا ہے پہلا مرتبہ واسطے طالب آخرت و تاجر حقیقی کے دوستی ایمان کی ہے یہ کتب عقائد اہل حدیث سے حاصل ہو سکتی ہے دوسرا مرتبہ دوستی اسلام کا ہے یہ کتب فقہ سنت پیسہ آسکتا ہے تیسرا مرتبہ احسان کا ہے یہ علت غائی اور منتہی امر ایمان و اسلام ہے اس کے لئے شیخ کامل مکمل درکار ہوتا ہے اور بصورت عدم وجدان شیخ کے وہی تدبیر ہے جو اوپر لکھی گئی ہے چارویں بضعیبی کو دیکھو کہ ہکوا بتک کوئی شیخ نہ ملا اگرچہ ہم پر نبالغ ہو گئے ہیں بان مطالعہ کتب طریق سے اس قدر نفع فی شبہ ہوتا ہے کہ امتیاز علما و آخرت کا علما و دنیا سے حاصل ہو گیا اب رہا تخلق و اتصاف سو وہ ہر اصل دور ہے مگر یہ کہ اللہ اپنی رحمت عام کے پردہ میں چھپا لے اور خاتمہ عمر کا مکملہ طیبہ و تصدیق قلبی پر فراوے و مآخذک علیہ بعض یزورہ بحکم بل الا انسان علی نفسہ بصیرتہ جو عیوب و روحیات ظاہر و باطن ہمارے ہکوا معلوم ہیں وہ دوسرے کو معلوم نہیں ہیں واللہ اعلم آپ کو رسک و خاک سے ہڈی بڑھاتے ہیں اگرچہ انسان کے غلات میں ہیں \*

دیکر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں واسطے مطلع ہو نیکی معانی کتاب و سنت پر اس کے دروازے سے داخل ہوا یہ بات کنیزہ نوافل سے حاصل ہوئی جو شخص نوافل پر موانعت کرتا ہے اللہ اس کو دوست رکھتا ہے جس کو اللہ نے دوست رکھا اس کو اپنی بارگاہ کا مقرب کیا جس کو مقرب کیا اس کو اسرار شریعت پر آگاہ فرمایا انتہی میں کتابوں کی سنجہ نوافل کے ایک شغل علم ہے بلکہ شغل افضل انواع نوافل ہے جس کو فتح باب کا معانی سنت و کتاب پر لطیفیل اسبی نافلہ کے ہوتے ہیں استاد سے توفیق علوم درسیہ موافق رسوم کے پڑ ہے تھے پھر اللہ نے ہمت بخشی ایک بڑا حصہ اپنی عمر کا مطالعہ علوم قرآن و حدیث میں صرف کیا اللہ نے اس کی برکت سے فہم کتاب و سنت عطا فرمایا واللہ اعلم و المناہ چنانچہ بڑی بڑی کتب ضخیمہ نظر سے ازاں تا آخر گذرین جیسے صحاح ستہ و فتح الباری و شرح مسلم و ویس و فیہ الاوطار و سیل جوار و قسطا شرح بخاری و تفسیر ابن کثیر و فتح القدیر و خودک و احیاء العلوم و کیمیای سعادت و اکثر فتوحات وغیرہ سب زرخیز علمائے کعبین پاس تفرم کے یہ دعا مانگی نہی کہ مجھ کو علم کتاب و سنت میں تبحر دیا جائے اللہ نے شاید اس دعا کو اجابت فرمایا افسوس ہے کہ اس وقت دعا عمل کامل کی نہ مانگی کیونکہ میں آپ کو عمل میں نہایت قاصر ہوتا ہوں ابن عربی عالمی شارح ترمذی نے کہا ہے کہ میرا عمل برابر میرے علم کے نہیں ہے اللہم وفقنا

بیہج کار کتب خوانیت سنہ آید	زجمع خاطر خود نسخہ فراہم کن
جراحتی بدلت مگر سیریدہ تاسی درد	تواند گذار حق جویش فکر مرہم کن

دیکر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ بعد مجاہدہ کے یہ ظاہر ہوا کہ جتنے علوم میں سیکھے ہیں ان میں سے کسی میں کچھ بھی اخلاص نہیں ہے بلکہ وہ بظوظ نفسانیہ ہیں کیونکہ علامت علم خالص کی یہ ہے کہ دل بندہ کا حال اشتغال بالعلم میں اللہ پر جمع ہو جائے سو یہ بات مجھ کو حاصل نہ ہوئی بلکہ میرا دل ہر وادی میں پریشان و سرگردان تھا یہ بات مجھے

کہ وہ ہم پر کے لئے راہ کو مختصر کر دیتا ہے اسکے بعد شرعی نے ذکر اپنے بعض نجابات و ریاضات کا کیا ہے اختیار فرما  
 و زہد و قلت طعام و غلب و کثرت عبادات میں ہر کما ہے لکل مقام سرجال و مرطلب نفیساً خاطر انفس  
 فاعلم ان المحب لله فواجہ و النکر علیہ فی واجہ انتہی ۵

فخن بواجہ و العذول بواجہ

طریقا بتعریض الحدول لاذکر کم

پھر ذکر بعض ریاضات شاقہ اولیا کا کیا ہے یہ وہ ریاضات ہیں جن کا اس زمانہ میں نام و نشان کسی فرد بشر میں سنا  
 نہیں گیا دیکھنے کا کیا ذکر ہے ہر کما ہے کہ مکمل جو کچھ حاصل ہوا تین شیوخ سے حاصل ہوا علی مرضی و تھوڑا سا  
 و علی خواص رضی اللہ عنہم سے یہ بات کہ انسان کو ایک شیخ و کار ہے انہیں کی صحبت سے مستحق ہونے ورنہ پہلے  
 اس سے میں ہی وہی بات کہتا تھا جو اور لوگ کہتے ہیں و ہل ثم طریق توصل الی حضرت اللہ تعالیٰ علیہ السلام  
 بعافی ایدینا من الشریعۃ یمانک کہ میں نے خلاف اسکے پایا اہل طریق کے لئے یہی شرف پس ہے کہ یہی علیہ السلام  
 نے خضر سے کہا تھا ہل اتبعک علی ان تعلمنی مما علمت سرّاً اور امام احمد نے اعتراف فضل کا واسطے  
 ابو حنفہ بغدادی کے کیا تھا اور احبن سہیج ابوالقاسم جنید کو مان گئے تھے اور امام غزالی نے ایسے شخص کی جستجو  
 کی تھی جو اہل طریق پر لگا دے حالانکہ خود حجتہ الاسلام تھے اور شیخ عز الدین بن سلام نے اپنے لئے شیخ طلب کیا تھا  
 حالانکہ لقب سلطان العلماء تھے غزالی جب خدمت میں شیخ محمد بادغانی کے پہنچے کہنا ضیعینا عمر ثانی البطلان  
 یہ بات باعتبار ذوق اہل طریق کے کہی تھی اور عز الدین نے کہا ما عرفت الاسلام الکامل الا بعد اجتماع  
 علی الشیخ ابی الحسن الشاذلی سوجیب ایسے علم و کامل محتاج شیوخ کے ہوں تو ہر جسے لوگ بالادوی محتاج تر  
 ہیں انہیں لکن اس وقت میں شیخ مشرک مانا محال ہو گیا ہے ہر جو بعض لوگ مشیخت میں مشہور ہوتے ہیں وہ غالباً سلف  
 اس مثال سا کر کے ہیں سہیج مشہور کا اصل لہ اور اگر بعض میں بعض مقامات سلوک کے پائے جاتے ہیں  
 تو وہ فقیر رسوم ہوتے ہیں مگر اگر خوبی تقدیر سے کوئی شیخ صالح میرا آجائے تو خدا صاف و مکر پر عمل کرے جس طرح  
 کہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے فرمایا ہے نسبت صوفیہ غنیمت کبریٰ ست و رسوم ایشان بہت ہی ارزا و منتہی  
 جہاں ملک ایک مدت دراز سے خالی ہے اور بلاد غریبہ میں ہی کوئی عارف سنیہ میں نہیں آتا ہے ان اللہ اس وقت میں بجز  
 اسکے کہ نفس پر مجاہد کر کے اہل حلال صدق مقل اختیار کرے اور ظاہر عمل میں طریق کتاب سنت پر ہوا و کثرت  
 درود شریف پڑھے اور وظائف ماثورہ پر موافقت کرے اور آداب و ارکان عبادت و فن کو خصوصاً اور کواصل  
 عبادت کو مجموعاً کتب اس فن سے معلوم کر کے بجالائے کچھ چارہ نہیں ہے اللہ پاک سے امید ہے کہ توقع نجات  
 کی حاصل ہو عمدہ کتب اس باب کی یہی ہیں رسالہ قشیری حواری و احیاء الاحیاء کیمیائی سعادت فتوحات مکیہ خود  
 اور جمیع تراجم اولیا کا مسالہ کر کے جنہیں اوکے حالات و ملفوظات لکھے ہیں ان سے بہت بڑی مدد و نصرت

وہ سب اسکے اندر جمع ہے عقل و ایمان و فکر و تقویٰ و سمیع و قلب و ابصار و غیر ذلک ہر صفت میں اپنی نعمت دیکھ کر گویا سارا قرآن ایک لے جمع ہو گیا ہے اور پورا فرقان اس کو دیا گیا ہے اسی کے گنگ بھگ شیخ محی الدین نے بھی ذکر کیا ہے اس قدر قرآن کی طرف علی مرتضیٰ نے بھی اشارہ کیا ہے قرآن کی عجائبات غیر منقضی ہیں اور اس کے غرائب کثرت تر دوسے پیرائے نہیں پڑے ہمیشہ افہام اہل اللہ کے گرد اس کے اسرار و معانی کے چکر مارتے ہیں ۵

مخدرات سراپردہ ہامی قرآنی

چہ دلبر اندکہ دل می بر بندہ پنهانی

دیکھ کر ایک انعام خدا مجھ پر ہے کہ مجھ کو درمیان رجال آسمی کے فرقان عطا کیا ہے یہ فرقان سب لوگوں کو نہیں دیا جاتا ہے یہ تین قسم ہیں اسکے لئے چوتھی قسم نہیں ہے اس کا ذکر شیخ ابن عربی نے فتوحات میں کیا ہے ایک عباد یہ وہ لوگ ہیں جن پر ہر وقت قبل و افعال ظاہر و مجرورہ غالب ہیں یہ کسی شے کو فوق اوس شے کی نہیں دیکھتے جسمیں وہ ہیں کہ اوس سے نقل کرنا چاہیں ان کو کچھ معرفت احوال و مقامات کی نہیں ہے اور ان کے پاس علوم الہیہ و ہدییہ کا راز کچھ ہی نہیں ہے اور نہ صاحب اس کا شفعہ ہیں اپنے اعمال کے ظاہر جو نیسے ڈرتے ہیں کہ کین اعتماد و کتبے اعمال پر نہ خطا پر وہ اعمال اسکے اکارت منہو جائیں دوسری قسم صوفیہ ہیں یہ لوگ فوق عباد ہیں یہ لوگ سارے افعال اپنے اللہ ہی کے لئے جانتے ہیں باوجود مجتہد و اجتہاد و ورع و زہد و توکل و غیر ذلک کے اور محمد اپنی احوال کو بظہر مقامات افوق مثل لاشے کے سمجھتے ہیں انہیں ایک طرح کی رعزت و نفسانیت ہوتی ہے بنظر اہل طبعہ علیا کے ان کے پاس باوجود حسن اخلاق و وفات کے ایک طرح کا راز کچھ دھومی ہوتا ہے تیسری قسم ملائقیہ ہیں یہ قدم ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر ہیں انکی شان ہے کہ نماز پنجگانہ پر کچھ زیادہ نہیں کرتے مگر روایت اور بیحد عبادات کے صرف وہی عبادت کرتے ہیں جو الایماندہ ہے اور غالب مردم سے کسی عبادت میں متمیز نہیں ہوتے بازار دن میں چلتے پھرتے ہیں عام لوگوں کی طرح بات چیت کرتے ہیں اپنے دلوں سے ساتھ اللہ کے منفرد ہیں عبودیت سے منزہ ہیں انہیں ہوتے انہوں نے مزہ ریاست کا بسبب استیلا و عظمت الہی کے نہیں چکھا دھوکا و اعلیٰ الطوائف کا کھانا مقاماً کما فضل ابو بکر الصحابة کلامہم فامل خلک و اطلب المقامات الثلاث و کا تقسم بشیخ و درون المقام الثلاث انتہی ۵

دیکھ کر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ وہ کسی کے عمل خوب کو برباد نہیں کرتا ہے اسی وجہ سے دل طلب اجر سے عمل پر اور طلب فتح سے دل پر مقامات عارفین میں مشغول ہوتا ہے کیونکہ بعد مجاہدہ و ریاضت کے فتح ہونا ضرور ہے مگر یہ امر کہ یہ فتح کب ہوتی ہے دنیا میں یا آخرت میں سو یہ بات اللہ کے اختیار میں ہے مسلمان پر براہ عبودیت و خدمت رب اخلاص فی الاعمال کرنا واجب ہے نہ طلب کرنا جرت کا ۵

زما خدمت آید خدا کی ترست

خدا یا جہان بادشاہی ترست

غالب رہی کہ جو علوم اللہ نے بنائے اور ہمارے دل پر اتارے ہیں مراد ان سے یہی جمع علی اللہ ہے اور جسے جمع علوم  
 میں نفس کو لقب دیا اور اس امر میں نظر نہ کی کہ وہ علم دلیل ہے اللہ پر اور یہی مقصود اعظم ہے علم سے تو وہ سوا صمد و  
 علی الحق سے حجاب میں رہتا ہے مجبور و جود دلائل جمہ علوم سے کشف غطا ہوا تو دل میرا میرا اللہ کے حاضر رہنے لگا  
 یہاں تک کہ علم حساب و ہندسہ و منطق میں بھی پھر علوم حقیقیہ شرعیہ کا کیا ذکر ہے لیکن اکثر لوگوں کی بصیرت پر سے یہ  
 پردہ نہیں اٹھتا ہے اس لئے ان کو وجہ دلائل علم میں نظر حق پر نہیں ہے و لہذا اولیٰ کمال فوت ہو گیا ہے  
 اور عارفین نے ان کی ذہنیت کی ہے اور کہا ہے کہ ان لوگوں کے علوم ان کے حجاب میں رب تعالیٰ سے علی کرہ  
 بحق تباہی و جہالت است و غرالی نے بعد دخول کے طریقہ قوم میں کہا تھا قد وجدنا علوم الفقہاء کما کھا حجابا  
 فیکلتنا لہم نضیم عصرنا ینھما بعض عارفین نے اونسے کہا کہ تم کیوں ان علوم کو حجاب سمجھتے ہو اگر تم انہیں  
 اور ہر شے موجود میں نظر غور کرو تو جان لو گے کہ وہ دلیل میں اللہ تعالیٰ پر اور رافع حجاب میں چنانچہ جب اوہنوں نے  
 ایسا کیا اور وجہ دلائل علی الحق کے پہچان لئے تو اس قول سے رجوع کر کے کہا العلم نور کشف عن العبد  
 الحجب وانما یكون حجابا علی من لم یخلص للہ عز وجل فی تعلیمہ وتعلیمہ انتھی شیخ عبدالقادر جیلانی  
 جب بعد سیاست کے دراصل طریق ہوئے تو تدریس علم ظاہر کی چوڑی اور درمیان اونکے اور اہل علم کے نفرت واقع  
 ہوئے پھر حجب اونکا حال کامل ہو گیا اور شہود وجہ دلائل جمہ علوم کا اللہ پر ہوا تو پھر علم اصول و فقہ و نحو وغیرہ  
 میں درس دینے لگے یہاں تک کہ انتقال ہوا شیخ غلام مقدسی اپنے مریدوں کو علم نحو سے اصل طریق کی دیتے تھے  
 میں کہتا ہوں ایک عالم نے شرح کافیہ نحو کی طریق تصوف پر نہایت خوب لکھی ہے گویا کافیہ علم معرفت کی ایک کتاب ہے  
 دیگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ اللہ نے مجھ کو بعد مجاہدہ کے قرآن میں کہ علم حکمت ہے فہم عطا کیا وہ انہیں  
 فقد اوتی خلیلا کثیرا ینفہم مصطلح عارفین پر مختص ہے زیادہ اوس فہم پر مصطلح فقہاء پر دیا تھا علی خواص نے فرمایا  
 بندہ کا ادب کلام رب جل و علا میں یہ ہے کہ جہاں شرع نے مشی کی ہے وہاں مشی کرے جہاں وثوق کیا ہے  
 وہاں واقف ہو جہاں یہ کہا ہے اعقل وہاں تعقل کرے جہاں یون فرمایا ہے آمن وہاں ایمان لائے جس جگہ  
 کہا ہے انظر وہاں نظر کرے جہاں کہا ہے سلم وہاں تسلیم کرے و ذلک لان الآیات و سرحت  
 فی القرآن متفرعة فآیات لقوم یعقلون و آیات لقوم یؤمنون و آیات لقوم یتفکرون و آیات  
 لقوم یسمعون و آیات للعالمین و آیات للمومنین و آیات للموقنین و آیات لا ولی الاھی و آیات  
 لا ولی الا للباب و آیات لا ولی الا بصا سر سو بطرح اللہ پاک نے تفصیل کی ہے اسی طرح تفصیل کرے  
 اور تجا و ز طرف غیر مذکور کے نکرے اور ہر آیت و عبرت کو اوسکی حکمت میں اتارے اور خیال کرے کہ مخاطب  
 ان آیات کا کون ہے اپنے نفس کو مخاطب لکھا میرا ہے کیونکہ جو کچھ اسکے اخوان مسلمین میں متفرق ہے وہ

پیتے اور تمہارے نفس تعلم سے باز رہتے سفیان نے کہا ہے قد غلط قوم فی طلبہم العلم فطلبوا الخیر العلم بہ  
فصار علمہم کالجبال واعلموا کالصواع لصابغ بشرعانی نے فرمایا ہے واللہ ما کنا نظن ان نعیش الی سمان  
صار علم الناس شکیکہ اللهم یصطاحون بہ الدنیا اور امام احمد کہتے تھے من علامۃ اخلاص العالم فی علمہ  
انہ کلمہ انشدہ اعلما انہ جرد فی الدنیا نہ ہذا اذ قلت امتنعہ واسرہ امام نووی کا جب اشتغال ہوا تو سوال ایک  
عکاز و ابرق کے کچھ لوگے پاس نہ لکھا وہ ساری کتب و مؤلفات اپنی شام میں فقر اور مساکین کو دے آئے تھے عز الدین  
بن سلام جب سلطان صلاح الدین سے مخافہ ہو کر مصر سے نکلے تو سب امتنعہ دار ایک مادہ خریدا کر اور اس پر اپنی زوجہ کو سوا  
کر کے چلے فواللہ ان امثالنا لم یطلب العلم الا لامامۃ الحجۃ علیہ السلام وغیرہ من اذعی غیر انک کن بیتہ اذ قالہ  
فلا حول ولا قوۃ الا باللہ العالیٰ العظیم ۵

چون عمل در تو نیست نادانی

علم چند ان کہہ بیش تر خوانی

## باب بیان میں اخلاق دیگرے

ایک نعمت اللہ کی مجہر ہوئی کہ جملہ کبھی شوق کیمیا سازی کا بچپن سے نہوا بہت نقرار و طلبہ علم نے مال کثیر  
اس طلب میں تباہ کیا جس سے دل کو انکی محبت خدا و رسول و صحابہ و تابعین و سائر مقررین سے ویران ہو گئے جو  
کوئی دعویٰ انکی محبت کا محبت دنیا ہو کر رہے وہ کذاب ہے ایک شخص نے تیس ہزار دینا طلب کیمیا سازی میں  
تلف کئے تھے انجام کو مفلس ہو گیا کسی نے کہا فاین کان عقلک او سے جواب دیا وهل لمحب الدنیا  
عقل اس جگہ شعرانی رح نے لکھی ایک قصہ کیمیا سازی کے لکھے ہیں پھر کہا ہے فعلم ان کیمیا ع القوم  
انما کانت عن حرب کن اولیا کے ابدان کثرت اعمال صالحہ سے متجوہر ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ انکے فضائل  
میں وہ اثر سرایت کر جاتا ہے اور نہیں اگر کوئی اوسے تائبہ پر پیشاب کر دیتا ہے تو وہ درخالص بھجنا ہے ایک  
مرید شیخ ابو الحسن ثمالی رح نے پانچ قطار صاص پر موت دیا تھا وہ سب سونا ہو گیا یہ خبر سلطان محمد بن قلاؤن  
کو پہونچی وہ سمجھا کہ شیخ کو کیمیا آتی ہے ملاقات کر کے کوآ یا شیخ نے کہا اللہ تعالیٰ ہر کیمیا شناس کو قدرت عمل کیمیا  
پر نہیں دیتا ہے اور نہ ہر اوس شخص کو جس کا بدن و فضلہ متجوہر ہو گیا ہے یہ قدرت ہے کہ کیمیا بنائے پہر وہ ہر پنج خطا  
بطور ہدیہ سلطان کو دیدے لے ایک شخص نے ابو العباس مرسی رح سے کہا میں نے سنا ہے کہ تم کیمیا بناتے ہو حالانکہ  
تم دانہ گندم چنکر کھاتے ہو کہا میں پہر ایک پتھر اٹھا کر ہوا میں پھینک دیا وہ جب ہوا سے نیچے گرا یا قوت و خیرات  
تھا جس سے سدا گر چمک اٹھا ایک شخص کیمیا ساز نے آکر اسے کہا کہ میں تم کو کیمیا سکھانا چاہتا ہوں  
جو آپ دیا ہم نے ایسے لوگ دیکھے ہیں کہ جب کوئی شخص ازنین کا بول کے درخت سے کہتا کہ سونا برسا تو اوس سے

کیونکہ یہ اللہ کا بندہ ہے۔ مگر وہ اگر اتنا اور دنیا سے انتہائی ایک خاک آتش پر سجدہ کرے تو یہی شکل اس امر کا کہ اللہ نے اس کو اپنا بندہ بنایا نہ اجیر اور انہیں کر سکتا ہے۔

ولون نفسی مذیر لہا ملیکھا	مضی عمرہا فی سجدۃ لقلیل
الحق مناجاة المحبیب یا وحیہ	ولکن لسان المذنبین کلیل

بندگی شان یہ ہوتی ہے کہ وہ دروازہ اپنے مالک کے گھر کا حال خدمت و ترک خدمت میں نہیں چھوڑتا اور باذن ستیز گھر میں آتا جاتا ہے۔ بخلاف اجیر کہ وہ مزدوری کر کے چل دیتا ہے۔ اندر گھر کے آتا جاتا نہیں ہے۔ فافہر حال

توبندگی چھوڑنا ان بشرط مزدور کن	کہ خواجہ خود روش بندہ مزدوری نہ
---------------------------------	---------------------------------

ویکرا ایک مشیت متعالی کی مجبوری ہے کہ مجبور بندہ مجاہدہ کے یہ معلوم کر لیا کہ اللہ پاک مجھے خوش ہے یا ناخوش ہے یہ بات یوں معلوم ہوتی ہے کہ میں جو اعمال کرتا ہوں اور میں نظر کر نیسے یہ امر دریافت ہو جاتا ہے۔ فان نظرت فی نفسی و سرائیچھا متبعا للکتاب والسنة مہتدیة لہدی السلف الصالح مجسب طاعتھا حکمت بان اللہ یحبھا وھو راضی عنھا وان سرائیچھا مخالفۃ للکتاب والسنة قليلة الوسع قليلة الزہد قليلة الخشوع قليلة الخوف من اللہ ذاکرۃ للذنیاء و طائفہا و ماصحبھا ناسیۃ للآخرۃ و درجہا تھا و مرآتھا حکمت بان اللہ تعالیٰ یکرمھا سو اگر کسی سے جمیع سعادت میں اس میزان پر عمل نہ کر سکے تو صبح و شام تضرع و ہر عامل ہو نا چاہئے تاکہ مالک و مالیک معلوم ہو جائے اور غیر کے آگاہ کر نیکا منظر نہ ہے کہ ایسا غیر اس زمان میں مفقود ہے۔ وقد قال تعالیٰ بل الاکسان علی نفسہ بصیرۃ غرض کہ جس شخص کا کوئی شیخ یا برادر صادق نہ ہو اور سپر ام مرتاکد تر ہے کہ وہ اپنے افعال کو میزان کتاب سنت و کلام الکریم میں وزن کرے اور ان کے نفع و نقصان میں نظر فرمائے واللہ لہدی من یشاء الی صراط مستقیم انتے میں کہتا ہوں یہ وہی زمانہ ہے جس میں نہ کوئی شیخ کامل ملتا ہے نہ کوئی برادر راست باز ایسے وقت میں یہی تدبیر ہے کہ علم قرآن و حدیث حاصل کر کے خود اپنے نفس کا و احفظ بنے کسی دوسرے ہادی کا انتظار نہ کرے۔

ہر کہ خود تربیت خود کند حیوانیت	آدم آنت کہ اور ایدر وادریست
---------------------------------	-----------------------------

ویکرا ایک مشیت اللہ کی مجبوری ہے کہ قصد بقاء و تعلم سے پہلے اپنی جان کا نفع ہے۔ پھر اور مسلمانان کا قصد نفع غیر اگر ہے تو بالذات ہے اور حجب میں اپنے نفس کو عمل بالعلم سے عاجز یا باہون تو تعلم سے ترک جاتا ہوں یہاں تک کہ معلوم ہو عمل کر لوں یہ ایک بڑا انعام ہے اللہ کا مجبوریہ کہ اگر مباشرت عمل مجبوسہ فوت ہو جاتی ہے تو اجرنیت عمل کا فوت نہیں ہوتا سلف صالح ایسی پرگزریں ہیں جیسے داؤد طائی و ابو حنیفہ و سفیان ثوری و شعبہ وغیرہم شعبی اپنے وقت کے علمائے کرام تھے تم عالم نہیں ہو متلفذ بالمسائل ہو اگر تم اپنے نفوس کو تکلیف عمل بالعلم دیتے تو تلخ و کاکوٹ

ویکرا یک منت خداوند کی مجھ پر ہے کہ جو شخص میرے اصول و فروع کو نہیں پہچانتا ہے میں تعریف اور نیکو سامنے اس کے نہیں کرتا مگر واسطے کسی غرض صحیح شرعی کے قالوا من اعتقد علی جملہ آفاتہ الفضائل اب جو شخص اپنے باپ دادے کا مایوس ہے وہ اپنے جی میں جستجو کرے کہ یہ تعریف کس لئے کرتا ہے کوئی کہ کوئی خط نفس ضروری یا وسوسہ ہو گا شیخ نور الدین شونی کہتے تھے کہ میں خرابی میں نہ رہا و صاحبہ فی الناس

وزدرون قہر خدائی عزوجل

از برون چون گور کافر بر محل

واللہ در القائل

اگر دکار مردان گرد رستی

تو تاکے گور مردان را پرستی

میں کہتا ہوں کہ ایک جہان اسی طوفان میں غرق ہو گیا کہ اپنے آبا و اجداد پر جہل علم یا صاحب شیاخت تھے مگر ہوا اور ان کے فضائل پر ناز و فخر کیا اور خود کو کچھ توفیق علم و عمل کی نہوئی یہ بخانا کہ اگر مگر عند اللہ آقا کو یا یا یا یا اخی ثمرایک من لا فتحی نہجد وک ابواعصامک فاناک لا تقلم ما الیہ مصیرک انتھی

ایناک بشادات طلب لوح و قلم را

المنہ لیکہ نیازم بنسب نیست

الواقاسم حریری نے مقامات میں کیا خوب فقر لکھا ہے والی اللہ مصیرک فصیرک و فی القبر مقبلک فضا قیلک

ویکرا یک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ مجھ کو تمیز اپنے خط نفس کا حقوق باری تعالیٰ سے ہے میں اپنے نفس کو کھلاتا ہوں پاتا ہوں اس حیثیت سے کہ وہ ایک غلام ہے اللہ کا نہ اس لئے کہ میں اس کام میں کچھ لذت و تقویٰ پاتا ہوں ہمراہ غفلت کے اسی طرح میں عفو کا محبت اس لئے نہیں ہوں کہ اوس میں میرے نفس کو راحت ہے بلکہ عفو کو اس لئے دوست رکھتا ہوں کہ حق جل و علا نے خبر دی ہے کہ وہ عفو کو دوست رکھتا ہے کما ورح اللہ عنک عفو تحب العفو فاعف عنا

کہ ہستم اسیر محنت بد ہوا

کریمہ بخشای بر حال ما

سو اگر محبت حق واسطے عفو کے نہ ہوتی تو میں ہرگز عفو کو دوست نہ کرتا اور اگر مجھ میں کوئی ایسا جز ہے جو محبت عفو ہے تو وہ ضعیف ہے و ہذا مشہد ما سرایت لہ ذائقا من اہل عصری الا قلیلا غرض کہ ہر شے جس سے مقصود بجا آوری امر حق کی نہوہ مضحک ہے اسی خلق پر بارے افعال و اقوال کو قیاس کر کے کسی شے کو محبوب اسبغ من زکے مگر تبعیت حق بل و علا فافہم ذلک واللہ تعالیٰ یقولی ہذا انتھی

ویکرا یک منت اللہ تبارک و تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ مجھ کو اللہ جامع کلام تسبیح و استغفار و صلوة علی رسول اللہ صلیم لکھا ہے کہ جس وقت کلمات ماثورہ مجھ سے غائب ہو جاتے ہیں اور میں روز و شب بنین پڑھ سکتا تو میں اول

سو نابرستے گئے تاکہ لوگ اسکو چننے لگے سو جو شخص اس درجہ تک پہنچا ہے اسکو کچھ حاجت تیری کیمیا و درخان کیمیا کی نہیں ہے انتہی میں کہتا ہوں کہ کمال ایمان یہ ہے کہ انسان کیمیا وسعادت حاصل کرے کیمیا از روہ شخص طلب کرتا ہے جو محبوب دنیا ہے اور اللہ پر اسکو توکل واعتماد نہیں ہے معذرا اگر کیمیا قسمت میں ہوتی ہے تو بے طلب بلجائی ہے ورنہ کرو کا مال بھی تلف ہو جاتا ہے اور کچھ سوامی پھیلتا ہے ہاتھ نہیں آتا

کیمیا اگر بغیر مرد و برنج	اہل اندر خرابیافتہ گنج
---------------------------	------------------------

قال تعالیٰ ومن یتق الله یجعل لہ مخرجاً ویرزقہ من حیث یشاء لا یحسب نادان لوگ صالح اور زوقین پر گمان کیمیا سازی کا کرتے ہیں یہ نہیں جانتے کہ اونکی کیمیا سیی اخلاص توحید و تمنای نقارب مجید ہے پس پس

بکیمیا طلبی کرد خلق بدنام	اگر شازروی وصل او کست نہ نیست
---------------------------	-------------------------------

سما فتح مطالب سو حکم غفل و غفلت میں ہے بحدت بذلت و لایسی لہ فاعلا اور ایسے کام میں وہی مشغول ہوتا ہے جو معقوت خدا ہے اس طلب کا فتح مسلمان پر نہیں ہوتا اسکے لئے کفر و کرا ہے اور اگر یہ فتح صحیح ہو تو سونو گا مگر بعد کفر باللہ کے ایک جماعت فقر و طلبیہ علم نے سارا سرمایہ اپنا طلب علم کیمیا و فتح مطالب میں فروخت کر دیا اور کمال انجام یہی حرمان ہوا علی خواص نے فرمایا ہے لایصح علم الکیمیا ء من جلیق علم جالبہ الا من صار لذلہب عندہ کالتراب علی حد سوا و فانہ من علم الحکمة و الحکمة لا تدخل قلبا یحب الدنیا انتھی شیخ افضل الدین نے کہا ہر ان عمل الکیمیا سرفہ فرستہ اربعین وتسعمایہ کما دفع العلم بہ من سبۃ ثلاث وثلاثین وتسعمایہ ولا یجوز الاشتغال بحمل دفع علمہ من القلوب مع عدم امان فاعلہ علی نفسہ و مالہ و عرضہ انتھی پھر بیان میں علم و عمل کیمیا کے بسط تمام کیا ہے حاجت اسکے ذکر کی اس جگہ نہیں ہے پھر شعرائی رح نے ذکر اپنے زہد کا کیا ہے اور فرمایا ہے کہ میں نے کبھی کوئی شے صوفی یا صالح ہونیکے نام سے نہیں لی اور نہ نان خالقہ کھائی سو جو کوئی صوفی ہو وہ ایسی روٹی کھائے جو کہ خاص صوفیہ پر وقف ہے ورنہ ورنہ یہ ہے کہ تارک نان ہو شیخ الاسلام ترک یا نان خالقہ سعید السعداء کہا ہے اور فرماتے کہ اسکو باشارہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آباد کیا گیا ہے اسکا واقف ایک پادشاہ صالح تھا انتھی

دیگر ایک نعمت اللہ کی چھپے ہوئے ہے کہ میں اکثر الشفقتہ ہوں سارے اہل اسلام و الدیان امور پر ایسی لئے میری رات دن اون اور اسے جو آیات و اخبار میں واسطے دفع آفات کے آئے ہیں اونکا احاطہ کرتا ہوں یہ خلق عظیم اخلاق فقہ اسے ہے میں اس خلق کے لوگ مصر و غیرہ قری میں بہت کم دیکھہ ہیں ورنہ جھکودیکھو وہ اپنا بھلا چاہتا ہے یا اپنے معتقد کا نقطہ



کے لئے مخلوق ہوئے ہیں ہم میں کوئی ایسا نہیں ہے جسے تواب عبودیت کو پورا کیا ہو اللہ و فقنا  
 ویکر ایک سنت اللہ پاک کی مجھ پر یہ ہے کہ اتنی کا الصبح اصحابی لا جاو حرت بہ السنة ولا اقرہم قطع علی بدعة  
 لا یعرفون موافقتھا للشریعة و هذا من اکر نحمد اللہ علی انتھای الواقع واسطے نصیحت و وصیت کے قرآن  
 و حدیث کافی ہے فرزند عزیز میر علی حسن خان کان اللہ و کان نے جمیع وصایائی با ثور کتاب و سنت کو یکجا جمع کیا  
 ہے اور وصایائی صاحب فتوحات کو بھی مختص کر کے ضمیمہ اول کا ضمیر لایا ہے یہ کتاب مصر قاہرہ طبع بولاق میں  
 طبع ہو کر شائع ہو چکی ہے و لہ الحمد

ویکر ایک نعمت الہی مجھ پر یہ ہے کہ میں جمیع شدائد میں قبل علم جمیع خلافت کے طعن اللہ کے گریز کرتا ہوں کیونکہ میں جانتا ہوں  
 کہ ملکوت ہر شے کا علی الکشف والشہود اور سیکے ہاتھ میں ہے و هذا من اکر نحمد اللہ تعالیٰ علی ورنہ اکثر لوگ  
 طرف اللہ کے رجوع نہیں کرتے مگر بعد واقف ہونے خلق کے جب خلق کو اوپر آگاہی ہوئی اور ان کے ہاتھ میں  
 قدرت دفع کی بنیائی تب راجع الی اللہ ہوتے ہیں یہ اون لوگوں کی شان ہے جو داخل طریق نہیں ہوئے ہیں اور  
 عوام الناس میں اور جو ہم سے کما وہ خاص ہے ساتھ داخلین طریق کے انتہے میں کتابوں کہ جو کوئی اپنی مصیبت  
 کو ابتداء اللہ کے سامنے پیش کرتا ہے اور خلق کو اوپر اطلاع نہیں دیتا ہے تو بہت جلد نصرت الہی او سکودر کرتی  
 ہے اہل اللہ کو اس کا تجربہ ہو چکا ہے

ویکر ایک انعام الہی مجھ پر یہ ہے کہ اس نے میری تربیت خواب و بیداری میں عبرت پر کی ہے کسی شے پر میری نگاہ  
 نہیں پڑتی صبر ہو یا صبر نہ ہو یا رغبت شہود ہو یا غفلت لکن میں عبرت پکڑتا ہوں دوسرے میرے نفس کو  
 دنیا و ابنا دنیا سے نفرت دی ہے مجھ کو کہی یہ آرزو نہیں ہوتی ہے کہ جو ان کے ہاتھ میں ہے وہ میرے ہاتھ میں  
 و هذا من اکر نحمد اللہ تعالیٰ علی اس سے سلف اسی قدم پر تھے فضیل بن عیاض فرماتے تھے مجھے دنیا سے  
 ایسی گھن آتی ہے جیسے سیکر مر داسے آتی ہے

ویکر ایک انعام الہی مجھ پر یہ ہے کہ مجھ کو خوف خدا مرہ بعد آخری ہوتا ہے یہاں تک کہ میں قریب ہلاک کے ہو جاتا ہوں  
 اسی طرح رہا ہوتی ہے یہاں تک کہ بہر خوف نہیں رہتا اہل طریق اس کو تجلی جلال و جمال کہتے ہیں یعنی جلال معزج  
 بجمال ورنہ غیر معزج کی کوئی شخص دنیا میں برداشت نہیں کر سکتا ہے

ویکر ایک سنت بارہ تعالیٰ کی مجھ پر یہ ہے کہ جب میرا نفس کسی بھائی مباح کے موافق ہوتا ہے تو میں اس ڈر سے کہ  
 کہیں مجھ کو کسی مکروہ کی طرف نہ کیجئے کثرت سے استغفار کرتا ہوں اس لئے کہ میں جانتا ہوں ان النفس عدوۃ اللہ  
 عز وجل فمن اطاع عصاۃ الکوہ و صرھا لفھا و اطاع ربہ اطاعہ الکوہ کلاہ لانہ کلاہ یرضی کراہ  
 اللہ جل و علا و یغضب لغضبہ لا من شاء اللہ تعالیٰ ایک شخص نے ابو زریعہ سے کہا تمنا مجھ کو وصیت کرو

الغافل سے اشتغال کرتا ہوں مثلاً ۹۵۹ھ میں بیٹے اول درویش میں یون کما شہم اللہ الرحمن الرحیم علی ایمانی واسلام  
واحسانی الف مرۃ اور ملک الامام سے اپنے بی بی میں پوچھا کہ تو نے ایمان کو اسلام پر کیوں مقدم کیا حالانکہ مرتبہ اسلام کا  
نزدیک علماء کے قبل ایمان کے ہوتا ہے کما حکم اعمال اسلام کا گزریا تو طول عمر اسی میں تھا اب یہی اعمال قلبیہ باقی ہیں  
وقت طلوع روح انہیں کا حکم ہوتا ہے بیٹے پوچھا کیا میں اہل احسان سے ہوں کما بان اور ہر مسلمان کو مقام احسان  
سے ایک طرح کا نصیب ہے جس طرح کہ سائر مقامات اولیاء میں ہے کسی مسلمان کا تجھ اس مقام سے بالکلہ ممکن نہیں ہے  
لوگ جب مقام ادنیٰ سے مقادیر ہوئے نسبت مقام فوق کے تو کہنے لگے کہ فلان کو اللہ کا خوف نہیں ہے یا وہ  
دنیا میں زیادہ نہیں ہے یا فاشع نہ نہیں ہے وغیر ذلک حالانکہ اسکو ہر مقام سے ایک طرح کا نصیب ہے مگر بحسب  
اعطاء الہی جیسے کما بعد کوئی شے ان تینوں مقامات میں سے جو کچھ بیٹے نے بعد سے بلفظ الف مرتبہ مسنون کیا ہے  
خارج بھی ہے کما سنید جمیع ما یقرب الی اللہ جل و علا یرجم الی الاسلام والايمان والا احسان فصا شہ  
الاهی وتوا بعھا فصر لے اللہ بواحد لا من هذه الثلاثة تنجا من شدة العذاب بفضل اللہ تعا  
واما مقام الايقان فلیس ذلک مقام محل ایک بار میں صیغہ ماضی ماضی استغفار کو بھول گیا تھا مجھ کو الامام  
ہو بیٹے کما اللہ عز وجل فی قد حجت علی ذلک الاولین والاخرین ولکنھا فی جنب عفواک کلا شیء  
اس طرح کے کئی الامامات ذکر کئے ہیں

دیگر ایک الامام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جب ۹۶۱ھ میں ہوا بیٹے اپنے علماء و مشائخ کو لگاتار دیکھا کہ وہ مجھ کو حکم طہاری سفر  
دار آخرت کا کرتے ہیں چنانچہ شیخ نور الدین شونی کو دیکھا مجھے کہتے ہیں تعالیٰ للسفر والاکثر من التزوید فانک رجل  
عن قریب ولا تستکثر انک عملاً فی جنب مرضاة اللہ عز وجل مجھ کو ان حضرات کے اقوال سے عجب حاصل  
ہوا اسلئے کہ نا پاس اللہ کے سب لوگوں پر سخت ہوتا ہے اگر نیک سچ تو یوں پیشیان ہوتا ہے کہ تمام طاقت مرصات الہی  
میں بدل کیوں نہ کی اور اگر بد ہوتا ہے تو یوں خجل ہوتا ہے جیسے کسی مجرم نے حرم بادشاہی میں کوئی لاش کیا ہے  
بعد سالہا سال کے گرفتار کر کے لاسے ہیں اور وہ فاضل قیام تھا اللہ عز وجل ولوفیقا

دیگر ایک الامام الہی مجھ پر ہے کہ نظریہ کی وقت حاضر میں ہے ماضی میں اور نہ مستقبل میں اسلئے کہ ماضی گزریا  
جو کچھ خیر و شر ہے اوس میں تھا اوسکے مجھ پر ہر گز کسی مستقبل کا حال بندہ کو معلوم نہیں کہ اللہ کیا کرے گا یہی یہی  
حالت راہنہ راہین بندہ تین حال سے خالی نہیں ہے یا کسی امر کو یا لاسے یا کسی نہی سے بچے یا کسی قدر قضا  
پر راضی ہو قوم نے کما ہے الصوفی ابن وقتہ شافعی نے کما بیٹے صوفیہ سے ڈرامہ استفادہ کئے ایک یہ کہ اوت  
سلیف قاطع ان لم تقطعہ قطعات دوسرے یہ کہ ان لم تشغل نفسک بالخییر شغلک بالشر سلیف  
کہ نفس حین تکلیف سے بیکار نہیں رہ سکتا ہے فالہم را تجورھا وتقولھا اقم سے اللہ کی کہ ہم ایک امر عظیم

فليست نار البلية اعظم من نار جهنم تقول للمؤمن حزن يا ومن فقد اطفاله  
لهي اخلا يخفي ان البلية لعزات العبد في دهر الدنيا لتصله وانما انت لفتنة واختبار وتحقق ايمانك  
عند نفسه وتوكل قاعد لا يبقينه والحمد لله \*

ويكبر انعام الله كما يحسب به كجب من چاليس برس كاموا اومير سے اعضا کو شہوت معصیت و تحریث نفس باہت  
کی نہی یہاں تک کہ اگر کوئی عورت جمبیہ معطرہ میرے پاس آ بیٹھتی ہے تو میرے مفاسل مست پڑ جاتے ہیں  
جملہ الامیر ہے کہ سارا جسم نزدیک ایسی شے کے جو حلال نہیں ہے مثل مردہ کے ہو جاتا ہے جنید رح نے فرمایا ہے  
لیکن بدناک حیا عند طاعة الله تعالى وميتا عند معصية الله جل وعلا انتھی میں کہتا ہوں سلف  
جب عمر چل سال کو پہنچتے تھے تو لعن دنیا سے جدا ہو کر طاعت میں واسطے تحصیل زاد سفر آخرت کے مستعد ہو جاتے  
تھے اور بعد چل سال عمر کے زمانہ پیری کا جانتے تھے اب یہ حال ہے ۵

پہل سال عمر عزت گزشت	فراج تو از حال طفلی گزشت
----------------------	--------------------------

ویکریک انعام خدا کا محسوس ہے کہ اللہ کی معرفت مجھ میں اس طرح ثابت ہے جو اولہ سے متزلزل نہیں ہوتی  
اسکو وصول الی حضرت اللہ کہتے ہیں معنی اس وصول کے یہ ہیں کہ ایسی بارگاہ میں پہنچے جس میں کسی کو سوال اللہ کے  
فاعل سائق بھی محبت نہ کیے اور شہود خلق وہو اسے فانی ہو جائے کون میں مشاہدہ نکرے مگر اللہ کے افعال کو  
بلا مشاکرت غیر علامت اس وصول کی یہ ہے کہ بندہ لو غوث کسی مخلوق کا نہ نہ سلطان جائز کا نہ سانپ کا نہ درندہ  
کا اور سوار کے کسی کو نافع و ضار و معطی و مانع نہ کیے بلکہ ہمیشہ امن میں ہو کر اللہ ہی کے فعل کا ناظر اور اوستی کے  
امر کا مترقب اور اوستی طاعت میں مشغول رہے اور ساری دنیا سے اعتماد ادا ٹھالے وہ کذا الصالحون کا لخشو  
احدا لا الله عز وجل فلیغش من بدعی العرفان نفسه ذریعہا کان یعول علی الخلق فی شئ من امورہ  
وقد انشد و ام

وکل ید عون وصال لیلی	ولیلی لا تفر لہربذا کا
----------------------	------------------------

فنعوذ بالله من العی بعد الابصار ومن القطع بعد الوصل ومن الصد و بعد القرب ومن  
الضلالة بعد الهدایة ومن الکفر بعد الايمان انه هو المنعم المنان \*

ویکریک منت الہی محسوس ہے کہ جو ایسا و محن طرفے خلق کے میرے باطن میں پہنچتے ہیں میں اونکا ذکر کسی دوست و شرم  
سے نہیں کرتا و قولک اناطیب مع شدة المرض ولا لہ وانت کا خب خلی من شکواک من ربک و  
انت صادق فکرم نعمة عندک لہک وانت لا تعرفها وایاک ان تشک و ربک وانت معافی  
ولک قدر علی تحمل ذلک البلاء و فانه تعالی ربما غضب علیک وحق شکواک وانزل



دیگر ایک سنت خداوندی مجبوره ہے کہ میں دین خدا میں کوئی بات اپنی راسی سے نہیں کرتا ہوں جس مسئلہ میں تصریح فرمے  
 شارع کے نہیں پاتا اور سیر عمل کر نیسے رک جاتا ہوں جب تک کوئی نص یا اجماع یا قیاس علی نہیں ہوتا پیش قدمی نہیں  
 کرتا ہوں علی خواص نے فرمایا ہے ایاک ان تقول فی حق اللہ لہو الکا فاذہ یحریک ویطرح علیک قلبا ک  
 وسیلب ایما ناک ویسلط علیک شیطانک شعرانی کہتے ہیں ایضا خذ ان اللہ امرہ سولہ ان یبلغ  
 ما انزل الیہ من ربہ فہا ترک صلواتہ شیئا مما فیہ سعادتنا الا وینزلنا وما سکت عنہ فہو رحمۃ لنا  
 وتوسعۃ کما اشار الیہ حدیث وسکت عن اشیاء رحمۃ تمک فلا تسالوا عنہا ومن ہنا منہم بعض  
 العاکر فیہ من القیاس قال لانہ طرح عدلہ وما یدر بہ لعل الشارع لہدیرہ طرح تلک العلة ولولہ لاد  
 لا بانہا کنا ولوفی حدیث انتھی فافہم ذلک واللہ یتولی ہذا ک معلوم ہو کہ دین خدا میں دخل ہو لی  
 وراسی قیاس کا موجب ہلاک ہوتا ہے اور کتاب و سنت کفیل جملہ مراتب سعادت الی یوم الآخر میں وبتہ الحمد  
 باوجود قرآن و حدیث کے حاجت کسی کتاب و خطاب وغیرہا کی نہیں ہے مگر وہ کلام جو الکا بیان ہو پس بس ۵

دیگر ایک سنت الہی مجبوره ہے کہ جب اللہ دنیا کو مجھے روک لیتا ہے یا میرے آواز کو دیتا ہے اور انکی قدر و منزلت  
 نزدیک اغنیاء و اموار و اکابر کے زیادہ ہوتی ہے اور میرا ذکر و سیان لوگوں کے خال ہوتا ہے تو میں اللہ کا بہت سا  
 شکر بخالتا ہوں اور ان آواز کے لئے سوال عافیت کا اللہ سے کرتا ہوں کہ اسے مجھ کو نصیب دینا سے بچایا  
 ویا لہذہ من لذۃ ما اعظمہا لو ذاتہا من یتقلب فی النعمۃ الظاہرۃ لیل لذلک لہا سئل اللہ جمیع  
 ما ہو فیہ ولان اللہ تعالیٰ مع اہل البوس والضراحوں اہل النعمۃ والعافیۃ ومن حصل علی  
 بحالۃ الحق لہ رفعتہ شیء من الدنیا والاخرۃ ابراہیم بن ادہم رضی اللہ عنہ فرماتے تھے لو لعلم الملوک ما  
 نحن فیہ لخصا سروننا علیہ بالسیوف اسی طرح امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہے ایضاً اسکا  
 یہ ہے کہ دنیا دار عبور ہے نہ دار اقامت عاقل کو زیبا نہیں ہے کہ وہ کچھ دنیا سے لے لے کر بقدر زار رکب سافر کے ۵

اتامت گاہ فتوان ساقصن کلرا وینارا	انشیم صبح گوید این سخن آہستہ در گوشم
-----------------------------------	--------------------------------------

بالجملہ جس کسی مومن سے اللہ دنیا کو روک رکھتا ہے یہ عنوان ہے اللہ کی رضا کا اوس سے دارین میں کیونکہ جس کو  
 ایمان کامل اللہ کے موعود فی الجنۃ پر ہوتا ہے وہ گھر نہیں بناتا مگر جنت میں اور درخت نہیں چھاتا مگر جنت میں درخت  
 اوسکے ایمان کا پھول و پھل لاتا ہے وہ جوع و عطش و عریانی میں آرام پاتا ہے اور جبکہ اللہ وسعت سطا عظم و دلائل  
 دینا کے دھر کب کی دنیا میں دیتا ہے یہ عنوان ہے اللہ کی نافرمانی کا زمین اوسکے ایمان کی سبب خبیثہ ہوتی ہے خیریت  
 اوسکے ایمان کا سوکھ جاتا ہے عہد کر این دہندان نہ ہندہ

دیگر ایک انعام الہی مجبوره ہے کہ اوسے حمایت میرے دل کی محبت خلق سے کی ہے میں کسی کو اہل دنیا میں سے

عنك النعمة والعافية وضاعف عليك البلاء فاخذ من الشكوى للخلق محمدك فان اكثر ما ينزل بابن آدم البلاء من جهة شكواه وكيف يشكو العبد من هو اسرحه من والدته فارض بما قدره عليك وتامل قوله تعالى عسى ان تذكره واشياء وهو خير لكم فطوى عن العبد علم حقائق الامور ومحبته عن ذلك والبقى معه الايمان بان الله اسرحه من امته فاياك ان تتكدر من البلاء والحن فانهما مكفرات لمطهرات انتهى حاصله \*

دیگر ایک منت خدا کی محبوبہ ہے کہ جب لوگوں نے مجھے پہچانا ہے تب مجھے ملا پر ملاقی ہے ایک بلا سے میں جدا ہوں ہوتا کہ دوسری پیچھے اس کے موجود ہوتی ہے و ہذا سن اکبر نعمة الله على اس کے کہ یہ بلا اگر حقوبت ہے کسی گناہ گشت کی توفیر ہے اور کفار ہے تو یہی خیر ہے اور رفع درجہ ہے تو یہی خیر ہے کوئی بلا ان تین احوال سے خالی نہیں ہوتی اگر یہ کفر ہے اللہ کے آزمائش ہوتا کہ مقام میرا صبر میں جانے اور میرے دعویٰ محبت کو اپنے ساتھ جانچے پھر اس کا شکریہ بخالوں یا استغفار کر دن شیخ جلی نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ انبیاء اور اولیاء پر ادا امت بلایا و محسن اس کے کہ وہ ہمیشہ حضرت حق میں حاضر رہیں کہی اوس سے غافل نہوں کیونکہ اللہ ان کو دوست رکھتا ہے اور وہ اللہ کے دوست رکھتے ہیں اس کے وہ رکھا کو اختیار نہیں کرتے کہ دوست سے دور پڑ جائیں بخلاف بلا کہ اس کے اختیار کرتے ہیں اوس کے دلون کی جلا ہے ۵

چرخ خوش بروی دل تنگ داری واکثر	خدا را کند عمر زخم کار می ما
--------------------------------	------------------------------

خافسرح یا اخی بنزل البلاء الا انک مع الاستعانة بالله خوفا ان یتهمک بسخط ففکک مع الصالحین دیگر ایک نعمت اسی محبوبہ ہے کہ جن شہادت دنیا کو نفس چاہتا ہے نہیں اونہیں سے ادنیٰ شے کو پسند کرتا ہوں جو کی روٹی کھاتا ہوں سوٹا کپڑا پہنتا ہوں اگر زیادہ رزق و لباس آجاتا ہے تو شکر بجالا کر غمیر کو دیتا ہوں اس میں راحت عظیم ہے جو شخص یہ خلق نہیں رکھتا ہے وہ ہمیشہ غم قلب و بدن میں گرفتار رہتا ہے ہر چیز اس کو رزق میں ترقی ایک درجہ کی ہوتی ہے تو اوس کو دوسرا درجہ لالچ ہوتا ہے وہ عمر کے دم تک اوس کی تحصیل میں رہتا ہے اعمال آخرت اوس سے فوت ہو جاتے ہیں جھوٹ حال اوں سفید ریشون کا ہے جو باوجود اس کے کہ مسترک انسان ہیں اور گور میں پاؤں لٹکائے ہوئے ہیں مہزلوک در ملک تجارت کے لئے سفر کرتے پھرتے ہیں اون کا پیٹ کسی طرح نہیں بہتر اوردن اندوختہ پر قانع ہوتے ہیں لاجل ولا قوۃ الا باللہ سے ۵

دلکے پر زمر دوست کی	گرن کی بوریہ و پوست کی
لنگے زیر و سنگے بالا	لے غم دزدو نے غم کالا
ایقدر بس بود جالے را	عاشق زند لا ابالی را

من يعمل علی خلاف شیخ جلی رحمہ اللہ فرمایا ہے اذ اوجدت فی قلبک بغض شخص فاعرض اعمالہ علی الناس  
والسنة فان كانت مبغوضة فابشر لو افقتك الله ولم يسله وان كانت اعماله فبها محبوبه وانت  
بتغضه فاعلم انك ظالم عاص لله ولم يسله وبغضك ايا قال الشيخ **رحمہ اللہ**  
وهذا الخلق لو اسلمه فاعلم ان اقران الاقليل ولا يقدروا على التخليق به الا من اشرضا الله عز وجل  
على رضا نفسه وصار هو اذ تبعه كما اجاعت به الشريعة فانهم ذاك \*

ویک ایک منت الہی مجھ پر ہے کہ اگر کوئی صاحب میرا تجاؤ چھوڑ دیتا ہے اور دشمن ہو جاتا ہے تو میں مکدر نہیں ہوتا بلکہ  
اللہ کا ایک منغل و احسان جانتا ہوں اس لئے کہ اگر اللہ کو میرا صطفیٰ و مراد نہ ہوتا تو کوئی بچا میرا نہ مانتا اور درمیان میرے  
اور کسی مسلمان کے دشمنی نہ لانا منتی ہے \*

ویک ایک انعام خداوندی مجھ پر ہے کہ میں بچپن سے علما و عالمین کی مخالفت میں رہا اگرچہ خوف عدم قیام کا ساتھ  
اوٹنے کی حق واجب ہے کل گارہ اور ایسے مولویوں سے دور رہا جو اپنے علم پر عمل نہیں کرتے ہیں و قیل قالوا لیس فوق  
منازلۃ العالم العاقل الا منزلۃ النبوة سو ایسے شخص کے پاس نشست کرنا چاہئے جو عامل بالعلم ہو اور کسی  
مخالفت و مزین ہفت و منافرت و معادات سے بچے کیونکہ سلامتی باوسی میں ہے جو نصیحت نہ دے کرنا ہے اور مصالحت ہلا  
اوسکی مخالفت میں ہے \*

اصیحت گوش کن جانان کہ از جان دوست نزار	جو انان سعادت مند چند سپید انا را
--	-----------------------------------

اُخبر کہ یہ ہندو عاصی بنی بچپن سے مخالفت میں رہا اور ہمیشہ صحبت علما کو پسند کرتا تھا اور جو حالت جلال  
سے نافر ہے لکن جن علما کو غلطی میں پایا اور دیکھتا تھا اب وہ سب محقق و کیمیا ہو گئے ہیں اب سوا ہما کرم و دو اب کے کوئی  
جلس صالِح یا عالم حاصل میسر ہو جو نظر نہیں آتا اول خوابان خانہ نشینی و گوشہ گزینی ہے لکن یہ حالت بھی حاصل  
نہیں ہوتی نفس کی شان یہ ہے کہ وہ اطلاق و سرانجام کو مجبور اور سمجھ کر وہ کہتا ہے کہ طرفے شارع ہی کے  
کیون نہ ہو اور ایسے لوگ بہت کتر ہوتے ہیں جن کا نفس تجر شارع کو دوست رکھے اور اوسکو اپنے ہی نفس پر اختیار  
کرے یہ زمانہ ہمارا زمانہ اطلاق کی گاسے چھوڑ دیکھو وہ آزاد ہے نہ دین سے غرض نہ اسلام سے مطلب اپنے کام سے  
کام ہے یہی شغل ہر شخص کو صبح و شام ہے \*

دل برین من دل فانی چہ نبی	رخت بر بد کہ انا لست
---------------------------	----------------------

فالعاقل من فتن نفسه وجاهد اھتی صار هو اھوما سجد رجا سجد انہ و تعالیٰ \*

ویک ایک منت الہی تبارک و تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ میں اہل لوگوں کی جفا پر صابر ہوں جنکو میں طرف غیر کے بلانا ہوں اور وہ  
میرا کتنا نہیں مانتے سمجھتا ہوں اوٹنے ساتھ میں کھانی سے پیش آتا ہوں اور اوسکے منہ پر اور انکی پیٹ پر تپتے تپتے ہیں

دوست نہیں رکھتا مگر اس کے اذن سے اور اللہ ایسے دل کا ضامن جرات ہے حسین غیر کی جگہ نہیں ہوتی ہے محبت  
 الہی کی یہ علامت ہے کہ شریعت نفیہ بیضا پر ملا تلبیس و تخلیط ہوا اور جو وعدہ اللہ کا دار آخرت میں ہے اوس میں شک  
 نہ کرے صاحب برابر رضی بقضا حافظ حال غافل الذکر ساکن ساکت صامت سطر ق راس غمض عین ہر شاغل عن اللہ  
 سے ہو یہاں تک کہ موت آئے فافھوذا لکتر شد +

ویکریک ایک سنت الہی مجبہ ہے کہ میں اپنے یاروں کو کثرت ذکر خدا پر آمادہ کرتا رہتا ہوں اور غربت توحید و محبت خدا کی  
 دلاتا ہوں کیونکہ اس سے دل شہوات ماسوی اللہ سے پاکیزہ ہوتا ہے شہوات حجاب عبد ہیں معبود سے دل جب شہوات  
 خالی ہوتا ہے تو اللہ کی محبت کا گہر بجاتا ہے ۵

شہر و کچھ ہمارا دل ہے	عرش وہ ہے یہ تیری منزل ہے
-----------------------	---------------------------

اور جب میں محبت شہوتوں کی البتہ ہے تو وہ نفس و ہوی شیطان کا گہر ہو جاتا ہے حق تعالیٰ غیور ہے وہ اس بات کو  
 نہیں چاہتا کہ بندہ مومن کے دلمین اپنے غیر کو دیکھ سکے وقد جرب جمیع اشیا فی سائر العبادات فدا  
 وجدوا علما اسرع فی تطہیف القلب مما سوی اللہ من التوحید فحلیکم ایھا الخوان بکثرة  
 ذکرکم لیکم لتصلوا من اهل مجالسة فانہ لا یصطفی احدا لحضرتہ وفیہ شہوۃ من الشہوات  
 زوعدة من العلل اوبقیة من الحجاہلات +

ویکریک ایک انعام اللہ کا مجبہ ہے کہ میں فقر کے ایسے مسرت کرتا ہوں اور حب فقر جاتا ہے تو دُرتا ہوں مگر دو وجہ  
 مختلف سے ایک یہ کہ فقر شعار انبیاء و صالحین کا ہے مومن اس بنیاد پر کہ وہ سالک ہے اوس کے طریقے پر خوش ہوتا ہے  
 اور اس راہ سے کہ کہیں امتحان و اعتبار نہ ہو خائف و محزون ہوتا ہے ثانی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے ما ذہبت  
 من الفقر قط یہ اسلئے کہ اوس کو اپنا محفوظ ہونا فاق فقر سے معلوم تھا سفیان ثوری رحم فقر سے پناہ مانگتے تھے  
 اور کہتے تھے کہ اگر میں اپنے پاس چالیس ہزار دینار جمع کروں یہاں تک کہ اوس کو چور کر مر جاؤں تو یہ مجھ کو ایک دن کے  
 فقر سے دوست تر ہے کیونکہ لوگوں کے دروازوں پر کھڑے ہونے اور سوال کر نیسے تو بہتر ہے اور فرماتے تھے میں  
 نہیں جانتا کہ اگر میں مومن یا فقیرین گرفتار ہوں تو مجھے کیا واقع ہو شاید میں کافر ہو جاؤں اور نہ جانوں انتہی و ہذا  
 من باب الاتقام لنفسہ والاحتیاط لہا والا فاذلم لیکن مثل سفیان الثوری یحجل البلاء فمن  
 یحمله وانما خاف الا حلی من البلاء یاوالحق لما یطرق اہلما فیہا +

ویکریک ایک انعام اللہ کا مجبہ ہے کہ میں بچپن سے کسی مسلمان کو بحکم طبع نہ دشمن رکھتا ہوں نہ دوست بلکہ اوس کے  
 حال و اعمال کو شریعت پر عرض کرتا ہوں فان وجد تقاموا فقة للکتاب والسنة احببته فی اللہ عز وجل  
 وان وجد تقام مخالفة لہما البضئہ اللہ عز وجل فان اللہ یحب من یعمل علی الوفاق ویکوہ



انفس دہوار پر کی ہے قال تعالیٰ ان تنصر لہ فی نصرک و تثبت اقدامک ففتش نفسک فان اللہ  
 سبحانہ و تعالیٰ یعامل عبدہ بحسب ما برئ منہ جزا و نفا فانما عمل علی ذلک الخلق تشریف  
 دیگر ایک سنت خداوند گار کی مجھ پر ہے کہ اس سے بچیں سے اس وقت تک دنیا کو میرا کچھ نہیں کیا میں صبح و شام  
 کسی امر دنیا کا اہتمام نہیں کرتا ہوں بلکہ اس المال میرا آخرت ہے دنیا کو میں بہت نفع کے جانتا ہوں اپنا صرف زمان  
 اول صبح کو امر آخرت میں کرتا ہوں جیسے علم پاک و ہر جو وقت بچتا ہے اس کو طلب معاش میں جبکہ حکم اللہ کے  
 دیا ہے صرف کرتا ہوں و ہذا الخلق عن ربی ابناء الدنیا بل حالہ بالعکس جعلوا دنیا ہوسر اس مالہم  
 و آخر تھو رکھتے ہیں ان فضل عن طلب دنیا ہوسر ان جعلوا لآخر تھو و لا فاتھم عمل الآخرۃ بالکلۃ  
 فی الحدیث ان اللہ یعطی الدنیا علی نیتہ الآخرۃ و لا یعطی الآخرۃ علی نیتہ الدنیا انتہی میں کہتا ہوں  
 میں ایک یتیم بچہ ہالہ تھا سو امان کے کوئی بزرگ و مربی میرا نہ تھا بچپن سے جیسا ہوسر نا گیا مجھ کو شوق مطالعہ کتب  
 و عبور علوم کا دامن نگہ جال رہا زمانہ طلب علم کا عمرت و محنت میں گزرا و اللہ الحمد عاقل بالغ ہوا اور تحصیل معمولی علم  
 کی کرچکا واسطے اپنے اور والدہ و اخوات کے طلب معاش میں نکالا مقدار قلیل پر ایک عمر کثیر تک قانع رہا رزق میرا  
 کفایت نہ کیا کسی سے زمین و دام نہ لیا نہ کسی سے کہی کچھ نہ والہ استعطاف کیا اور نہ سواری دعا و ماثور کے  
 کوئی دعا واسطے از یاد مال و شہمت کی زبان پر لایا بان کلمہ معظمہ میں التزم بترم کر کے یہ دعا مانگی تھی کہ الہی فل  
 نوکری سے بچا کر رزق حلال دے اللہ نے مجھ کو اتنا مال دیا جو میرے حوصلہ سے کہیں زیادہ تر ہے اور بے مذلت  
 چاکری کے خزانہ رحمت سے انعام کا انا منہ فرمایا لا احصى ثناء علیہ ہو کما اننی علی نفسہ یہ مال کچھ تو خدا  
 مات والون نہیں ہے بلکہ آلائ الوت تک پہنچتا ہے و لیس الحمد عندہ شوق علم کا اور شغل کتابت علم کا خصوصاً  
 اون علوم کا جو فائدہ کتاب و سنت میں قبل اس آسودگی کے تھا وہی بعینہ اب تک باقی بلکہ روز افزون ہے صبح و شام  
 تک یہ عمر مستعار زمانہ بلوغ سے تاحال ایسی کاروبار میں گزری دنیا کا کام اگر سامنے آیا ایک بیگار سمجھ کر کیا فخر  
 و لمین نہ لذت طعام لذت کی ہے نہ فخر جامہ نفیس کا نہ شوق سواری کا نہ گمراہی اگرچہ محض فضل خدا سے بہتر  
 سے بہتر چیز میں میں نے بڑا ذوق خاطر شغل علم و طلب صحبت اہل علم و اہل ذکر ہے سو پہلی بات تو میرے لکھنے کی  
 بات مفقود اس سے زیادہ فقدان نکاس کا عبادات میں ہے وہ اخلاص کس کام کا جس کا اثر باطن سے ظاہر میں  
 پیدا نہ سو اس ٹوٹی پھوٹی نادیدہ جگہ کے اور روزہ رمضان و ادائی زکوٰۃ و قضا و حج کے کوئی سی عبادت قلیل یا کثیر  
 شامت عمل سے بن نہیں پڑتی معدنیہ و فیض بھی غالباً مزوج ہیں ساٹ ہزار نقصان ظاہر کے پھر باطن کا کیا ذکر  
 ہے میں نہیں جانتا کہ میرا انجام کیا ہو گا سیادت نسب موجب مصافحت عقاب ہے اور فضیلت علم سبب ترقی خدا  
 ہے وہ جاہل بہتر ہیں جو دکانی امور و حقائق اشیاء کا شعور نہیں رکھتے ہیں سید ہے ساد ہے مسلمان نماز گزار روزہ

بات کرتا ہوں کیونکہ عارضی زبان کرتا ہے نہ دل بلکہ بجز حالتہ الناس کے ہے جسکے لئے کوئی میزان نہیں ہے سو جو کوئی ایسے شخص سے طالب استقامت قول و عمل کا بغیر علاج کے ہو گا اوسکی بات کوئی نہ سنے گا بعض عارفین نے کہا ہے لوگ چار طرح ہیں ایک وہ جو بے علاج و سارقت کے شیدا فشیڈا سید ہے نہیں ہوتے ہیں اسکے لئے کہ اول کادل و زبان مستقیم نہیں ہے۔

اوسے تو دل قیاب ٹیک رہتا ہے	جو تجھ کو باندھ کے زلف سیاہ میں رکھے
-----------------------------	--------------------------------------

دوسرے وہ جو زبان و دل کرتا ہے جیسے وہ شخص کہ ناطق حکمت ہے اور لوگوں کو طرف اللہ عزوجل کے بلاتا ہے اور خود عمل نہیں کرتا اور اللہ سے بہاگتا ہے غیر کے عیب کو قبیح بتاتا ہے اور آپ وہ کام کرتا ہے جو اوس غیر کے عیب سے بھی زیادہ اعظم تر ہے لوگوں کے لئے اظہار لشک و عبادت کا کرتا ہے اور اپنے رب سے مبارک بالخطائے ہم ہے اذا اخلا به ذنب من الذیاب ولكن عليه ثياب ایسے ہی شخص سے حضرت نے تحذیر فرمائی ہے اخون ما اخاف علی امتی کل منافق علیم اللسان جاہل القلب اور یہ ذکر جو ہے کیا اکثر و عظیم زبان میں واقع ہے۔

واعظان کین جلوہ بر محراب و منبر سیکند	چون بملوت می روند آن کار دگر سیکند
---------------------------------------	------------------------------------

چنانچہ بعض مقارین نے بعض و ناطق سے کہا تھا قل هذا النفس میسرے وہ جو دل کرتا ہے زبان نہیں رکھتا ایسا شخص مومن کامل ہے اللہ نے اوسکو غالب خلق سے مستور کر رکھا ہے اور اپنا کف لٹکایا ہے اوسکے عیوب نفس پر اوسکو بصیر کیا ہے وہ غوائل مخالطت مردم کو پہچانتا ہے اور اوسکے شوم کلام و منطق کو جانتا ہے یہ مراد اللہ کا ولی ہوتا ہے اللہ نے اوسکو آفات سے محفوظ رکھا اور عقل وافر عطا کی چوتھے وہ جو دل و زبان دونوں رکھتا ہے یہ عبارت ہے عالم عامل ہے۔

دیگر ایک انعام خدا کا مجھ سے ہے کہ میں مقدرات رب عزوجل پر بنا خط نہیں ہوتا ہوں اور کسی مکر وہ کے دل جو نیسے نہ اللہ پر اعتراض کرتا ہوں نہ اوسکو تمہیں تیرا ہوں کیونکہ مجھ کو یقیناً معلوم ہے کہ ان لکل اجل کتاب و لکل ہلیۃ غایۃ و صنفی و فاعلا لا یقدم شیء من خلاق ولا یتاخر و ان اوقات البیاد یا کا تنقلب عافیۃ و اوقات البوس کا تنقلب نعماً و اوقات الفقر کا تنقلب غنی پہ اگر مقام رضا بالقضا سے جائز ہوتا ہوں تو صابر ہو کر انتظار فرج کرتا ہوں یہاں تک کہ کتاب اپنی اجل کو پہنچ جائے اور اس حالت کی صمد چہرہ دکھائے جس طرح کہ رات جا کر دن نکلتا ہے فمن طلب ظلمۃ العشیافی النہار و لو سأل النہار فی اللیل فقد جمل و لو سأل ما طلب لانه طلب الشی فی غیر وقتہ و حینہ اللہ نے صابرین کی مدح کی ہے ان اللہ مع الصابرین مراد اس معیت سے نعم و ثبوت ہے یہ جڑا ہے اوسکی کہ او نہوں نے اللہ کی نصرت اپنے



بے شرف و اس کا سب دست قانع علی المقصود قائل شہادتین خائف رب تعالیٰ میں اللہ غضاً و توفیقاً

بہ پرستش گنہم روز جزا آخر شد

تمسکات گناہان خلق پارہ کنید

لوگ بڑی سعادت یہی جانتے ہیں کہ دنیا میں مال و اولاد و محترمہ اور باغ و کرب و منکح ہو سوا اللہ نے یہ سب چیزیں عموماً و خصوصاً بر وجہ کمال مجھے بخشی ہیں اس کے سوا علم ہی کتاب اور اپنے رسول کی سنت کا بر وجہ اتقان دیا آلات و مواد علم سے خزانہ کتب بہر گیا ہے اب اس سے زیادہ اور کیا متصور ہے معذرتاً جو تقصیرات مجھے کام میں اپنے رب کے ہوتے ہیں ہرگز کسی غلام نے اپنے مالک کے ساتھ وہ کام نہ کیا ہو گا اللہ ہی اپنے رحم و کرم و عفو و غفران سے ٹپکا کر نیا لایا ہے ورنہ ہلاکت کے دلدل میں تو سر سے پاؤں تک پھنس گئے ہیں

اتنی واقف خمیل گناہم

نویسد تا کیے حصہ بیان پناہم

اتنی تا غفور اسمت شغیدم

گنہ راست شادی مرگ یدم

دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ جس کسی کو میں کسی شخص مسلمان پر حسد کرتے دیکھتا ہوں اس کے ساتھ ملافت کرتا ہوں اور اس کو مثالین سنا تا ہوں کہ شاید وہ خفت و عقل سے توبہ کرے یہ بیماری حسد کی کثرت سے غالب لگوان میں ہو گئی ہے آدمی اپنے ہمسایہ کے کھانے پینے پہننے بیاہ کرتے گہریاں پیرا اور اسکے سارے امور پر حسد کرتا کسی کو کھاتے پیتے آرام سے بیٹھے دیکھ نہیں سکتا ہے یہ بات اور اس سے غائب ہے کہ یہ حسد ایمان کو ناتوان کو تباہی اللہ کی محنت کو بڑھاتا ہے حسد و حسد میں تامل کرے کہ کس بات پر حسد کرتا ہے وہ حسد قسم حسد پر ہے یا قسم حسد پر اگر قسم حسد پر ہے جو اللہ نے اس کی قسمت اس پر کر یہ میں رکھی ہے منھنہ عیناً یہ حسد و بدیشہ حسد فی الحقیقۃ الدنیا تو یہ اس حسد سے اوپر ظالم ہوا کیونکہ وہ محسوس و ایک مرد ہے جو اپنے مولیٰ کی نعمتوں میں متقلب ہے اللہ نے اوپر تفضل کیا اور بغیر اس کے تفضل کے اس کے لئے یہ نعمتیں بمقدور نہیں اور کسی اور کا حصہ او نہیں نہ کھا پہر وہ حسد کی کیا ہے اور اگر یہ حسد اس کے ہے کہ حسد کی قسمت اللہ نے محسوس کو دیدی ہے تو یہ بات کسی طرح درست و صحیح نہیں ہے تیری قسمت ہرگز غیر کو نہیں دیا جاسکتی ہے اور تیرے پاس سے منتقل ہو کر اس کے پاس جاسکتی ہے بلکہ تو سبب اس حسد غایت و وجہ کا جلال اور نہایت مرتبہ کا ظالم اپنے بہائی پر ہے انتہی میں کہتا ہے حسد بخیر و کمالات کے ہے اس کا بیان جیسا کہ احیاء العلوم وغیرہ کتب سلوک میں ہے اور حکمہ نہیں ملتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ حسد نیکیوں کو الیسا کما جاتا ہے جیسے کہ آگ لکڑیوں کو کھا لیتی ہے سو سب سے زیادہ حسد زمرہ اہل علم و فقر میں ہوتا ہے یعنی اُن لوگوں میں جو اپنے ظاہر و باطن میں مخلص نہیں ہیں ورنہ علما و اہل اللہ کی تو شان ہوتی ہے کہ وہ اور دن کو حسد سے باز رکھتے ہیں چہ جائے اس کے کہ خود حسد ہوں میرا حال اس شہر میں عجیب و غریب ہو کہ میں محسوس علما بھی ٹھہرا اور محسوس دانا بھی و لہذا السحیح خدا کا شکر ہے کہ اس نے مجھ کو حسد نہ بنا

اور سوال میں مشغول نہیں ہوتا عمل الخدیث یقول اللہ عز وجل من شغلہ ذکری عن مسئلتی أعطیت افضل ما اعطی السائلین وفي الحديث انه صلح كان اذا اجتمع امر فرجع الى الصلوة ويقول ارجنا يا بلال انتھی قرآن پاک میں ارشاد کیا ہے واستعینوا بالصلوة والصلوة ایسے شخص کا مذکار اللہ تعالیٰ ہوتا ہے اور اوس کی حاجت روا ہو جاتی ہے ۵

کلام رہنے کا نہیں بند اپنا

بندہ پرور ہے خداوند اپنا

دیگر ایک سنت الہی مجھ پر ہے کہ میں مامورات شرعیہ میں سے اہم فالاہم کو مقدم کرتا ہوں بچپن سے ایسا ہی حال ہے واند کہ یہی شیخ علم پغیر عمل کے اعتماد کیا اور قبل فرض کے کسی نفل پر میں معتد ہوا اہل حق نے کہا جو من اشتغل بالنوافل عن الفرائض فهو احمق ومثاله مثال من دعا ملائک الى حضرته فقال له اصبر حتى اخرج من خدمة غلامك شیخ جلی رحم نے فرمایا ہے ایک فریضہ جب کا مقدم کرنا اشتغال باہم والکسب پر واجب ہے مگر حرام و حرم شرک حنفی باندہ ہے بندہ کہ کسی کسی خلق کو جلب نفع و دفع ضرر میں شریک خالق نہ کرے مگر تقدیر نسبت تکلیف کے طرف اوس کے بغیر وقوف کے ہمراہ خلق کے دوسرے ترک اعراض ہے اقدار پر اور حاجت خلق کرنا طرف مصیبت کے اور اعراض کرنا امر و طاعت خدا سے عمل بقولہ صلح کا طاعت بخلاف فی معصیۃ اللہ فالخیر للہ الذی ھذا الذلک ۵

دیگر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں پیٹ بہر کرنا نازق حلال سے دوست نہیں کرتا ہوں بچہ جای رزق حرام و شبہات کے وذلک من الذکر اللہ علی کیونکہ اکل حرام داخل حلال زائد مقدار حاجت پر حالب نوم ہوتے ہیں اور نوم پر اور برگ ہے جسے مصالح سے غفلت میں لاتی ہے وقد قالوا الخیر کل الخیر فی البقطة والشر کل الشر فی النوم والغفلة ۵

گوش توانین ورا از تر باستی

جز غفرون و خواب چون نداری کارے

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ مجھ کو بعد پر حضرت حق تعالیٰ سے صبر نہیں ہوتا جب کسی غفلت ہوتی ہے تو میں طرف اوس کے طیران کرتا ہوں کوئی شے مجھ کو اعوان تر اس طیران پر ان دو جناح سے نہیں ہے ایک ترک کرنا لذت و شہوات محرم و مباحہ اور جمیع راحت کا دوسرے احتمال کرنا ذمی و مکارہ و کوب غرائم و شہائد و خروج کا خلق و بھوی دارادہ و تمنای دنیا و آخرت سے کیونکہ یہی چیزیں اصحاب حضرت کو حضرت خارج کردیتی ہیں فمن استھلک خاسرہم الکفۃ منعتہ الدخول ۵

دیگر ایک انعام الہی میرے بارہ میں یہ ہے کہ حاجت حالت راہنہ سے جو دنیا میرے پاس زیادہ ہوتی ہے تو میں اوس کو روک دیتا ہوں اور اوس کے روک رکھنے کو مکروہ جانتا ہوں میں سالہا سال اس پر راہت کی ہے

نشانِ نفس کی یہ ہے کہ جب وہ بلا میں ہوتا ہے تو سوای دور ہونے اس بلا کے اور کچھ تمنا نہیں کرتا اور نہ فہم و شہرت  
 و لذت کو بھول جاتا ہے اور جب عافیت و شفا میں ہوتا ہے پہر وہ اسکو طرفِ رحمت و اشر و بطر و اعراض عن اللغات  
 و انہماک فی العاصی کے رجوع کرتا ہے اور جس بلا میں گرفتار تھا اسکو بھول جاتا ہے۔  
 دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ اس نے مجھ کو اس سے بچا یا کہ میں لوگوں سے سوال کرنے کا محتاج نہ ہوں طولِ عمر سے انہماک  
 محکم کسی محتاج کتابت قصہ یا طلبِ وظیفہ وغیرہ کا نہیں کیا بلکہ ہمیشہ محکم بغیر سوال کے بقدرِ ضرورت دیا ایل حق نے  
 کہا ہے مَا سَأَلَ أَحَدٌ لِّنَاسٍ إِلَّا جَهِلَهُ بِاللَّهِ وَضَعَفَ أَيْمَانَهُ وَوَقَّعِيْنَهُ وَقَلَّةٌ صَابِرُونَ وَمَا تَعْفَفُ  
 مُتَعَفِّفٌ إِلَّا لَوْ فُورَ عَلَيْهِ بِاللَّهِ وَقُوَّةُ أَيْمَانِهِ وَبَقِيْنُهُ وَتَزَلُّيدُ مَعْرِفَتِهِ بِرَبِّهِ جَلَّ وَعَلَى وَكَثْرَةُ  
 حَيَاتِهِ مِنْهُ أَنْتَهَى پھر اگر انسان کو بے سوال کئے نہ بنے تو اللہ ہی سے مانگے جسطرح حدیث میں آیا ہے وَأَخِرُ الْمَسْئَلَةِ  
 فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعْنَتْ فَاسْتَعْنِ بِاللَّهِ أَوْ فَرَّيَا سَعَى مِنْ لَحْظِهَا بِاللَّهِ يَغْضَبُ عَلَيْهِ پھر اگر وہ  
 سوال قبول نہ ہو تو مکرر نہ ہو بلکہ راجی رہے کہ یا معلوم کہ اگر سوال مجاب ہوتا تو ترکِ اوامر کرتا یا مناسبت میں پڑتا یہ عدمِ استجابت  
 ہی ایک رحمت ہے کیونکہ خوف ورجا واسطے مومن کے دو بازو ہیں جسے ایمان پورا ہوتا ہے حالانکہ سوال عارف  
 کا اللہ سے نہیں ہوتا مگر اسی چیز میں جبکو وہ مامور رہتا ہے سو وہ اس سوال سے قرب و ادب میں زیادہ ہوجاتا  
 جیسے سوالِ زیادت علم و صلوة و صوم و خذک کا فافہم نسبتے احمد لکھتے ہیں کہ اللہ نے مجھے ضعیف یتیم کو بھی کسی محتاج  
 سوال رزق کا کسی مخلوق سے نہیں کیا اور تمام عمر مذلتِ سوال سے محفوظ رکھا اور ہمیشہ خود ہی متکفل میرے رزق  
 کا بقدرِ ضرورت کے رہا یہاں تک کہ پہر مجھ کو اتنا رزق دیا کہ میں گھر گھر کسی طرح میری مستحق نہ تھا واللہ اعلم  
 دیگر ایک منت الہی مجھ پر ہے کہ میں دامِ نعمت پر اپنے بارہ میں مطمئن نہیں ہوں کیونکہ مجھ کو فی السحاق اس  
 نعمت کا نہیں ہے میں مشاہدہ تحویل و تغیر نعم کا اپنے غیر میں رات دن کیا کرتا ہوں کوئی صاحبِ نعمت کہی  
 تنقص عیش سے خالی نہیں رہتا ہے عاجلاً یا آجلاً امر اضداد و جماع و مصائب نفس و مال و ولد و اہل و اصحاب میں  
 ہوتے رہتے ہیں یہ امر محمد تعالیٰ مجھے بہت کم جدار ہے میں شیخِ جبلی رحمان نے فرمایا ہے ابتلا رتین طرہ  
 ہوتی ہے ایک عقوبت بمقامِ مجرم و معصیت دوسرے تکفیر و تھمیں تیسرے ارتفاع درجات و بلوغ منازلِ عالیات  
 انہیں ہر ایک حال کے لئے ایک علامت ہے پہلے حال کی علامت عدمِ ضمیر ہے وقت وجودِ بلا کے اور کثرتِ  
 جزع و شکوی ہے طرفِ خلق کے دوسرے حال کی علامت صبر جمیل ہے بغیر شکوی و اطہار جزع و ضجر کے سنا  
 دوستوں اور ہمسایوں کے اور عدمِ نقل طاعات کا بدن پر تیسرے حال کی علامت وجودِ رضا و موافقت و طاعت  
 نفس و خفتِ اعمال صالحہ ہے دل اور بدن پر انتہائی فاعمل علی التخلق بذلک واللہ یتولی اھلاک  
 دیگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ جب میں کسی امر کا سو دنیا سے محتاج ہوتا ہوں تو ذکر و نماز کی طرف فرج کرتا ہوں

ہے ایک شخص کو دیکھا کہ اس کے پاس تیس ہزار دینار تھے اور وہ ایک سو فی پانچ لکھ کر تا تھا دوسرے شخص کو دیکھا کہ اس کے پاس ایک لاکھ دینار تھے اور سنے سانسے قاضی کے چہ انصاف پر حلف سہلے کیا حال لاکھ اس کی آمدنی ہر روز دس انصاف تھی اور اب شخص سن شینوخت میں ہے اس کے اولاد ہی نہیں ہے یہ لوگ اگر بیٹہ نہ ہو تو کچھ جمع کیا ہے بقیہ عمر میں کھاتے تو انکو کفایت کرتا بلکہ بچہ نہ ہوتا اور اگر راضی بقضا و قانع بعتار ہوتے اور اللہ کی طاعت میں مشغول ہوتے تو یہ قیام اور نکاح اسباب میں مشاغل اس کے سر سے نہ ہوتا اور اگر فریادہ اسباب کو ترک کر دیتے تو بھی اللہ ضرور ہی انکو دنیا بقدر کفایت کے بغیر تعب و عناء کے دیتا ہے بعد موت کے وہ جو ر مولیٰ جل و علایں پہنچ کر امید سے زیادہ پاتے کہ اس طرح علیہ الصلوٰۃ جعلنا اللہ تبارک و تعالیٰ منہم اللھم آمین \*

وکیلک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں نے کسی کوئی منصب مناصب نیا سے طلب نہ کیا میں ہمیشہ محبت نہ ہوں دنیا میں بغیر اس کے کہ میں نے ہاتھ پر کسی شیخ کے سلوک کیا ہو بعد اللہ تعالیٰ مجھ کو کوئی علاقہ دارین میں ایسا نہیں ہے جو اشتغال بالرب سے باز رکھے ورنہ جو کوئی مجھے کچھ مانگتا ہے اور وہ چیز میرے پاس ہوتی ہے تو میں اسکو دیدیتا ہوں مگر یہ کہ شرع اس سے منع کرے عارفین نے کہا من اسراء الاخرۃ فعلیہ بالزہد فی الدنیا ومن اسراء اللہ فعلیہ بالزہد فی نعیم الاخرۃ فیتک الدنیا الاخرۃ ویتک الاخرۃ لیس معز وجل ویشغل بہ وحدہ حال الصائم مخلصاً لا یطلب علی عبادتہ وخدامتہ عوضاً فی الدارین ۵

محب اللہ لا یہوی خلافہ	ولو اعطی علی ذالک الخلافۃ
------------------------	---------------------------

دل میں بندہ کے جب تک کوئی شہوت شہوات دنیا سے یا کوئی لذت لذات دنیا سے باقی ہوتی ہے تب تک آخرت سے محبوب رہتا ہے اسی طرح جب تک کوئی شہوت شہوات آخرت سے اس کے دل میں باقی ہوتی ہے تب تک وہ رب عزوجل سے محبوب ہوتا ہے انتہی انکو کہ میں بھی اپنے دل میں طمع دنیا کی مقدار کفایت و قدر حاجت سے زیادہ نہیں پاتا فقر سے فقط اسلئے گریز ہے کہ ذل سوال کا خیال آتا ہے لیکن اللہ نے مجھ کو بہت سی دنیا دی ہے جس کا کچھ شمار نہیں ہے ۵

مرا بر سنو جرم می نشانند	آئی بر سر آن کوشینم
--------------------------	---------------------

میں اللہ سے یہ چاہتا ہوں کہ میرے دل سے ہر شہوت دنیا و آخرت کو نکال دے اور محبت جنت کی فقط اسلئے دے کہ وہاں مشاہد حق کا نصیب ہو گا نہ اسلئے کہ وہاں اکل و لبس و نکاح ہو گا کہ یہ اشیاء تو خدا نے بلاصلا اپنے بندوں کے لئے پیدا کئے ہیں پہر اشتغال باحاصل میں بجز تفصیع وقت کے اور کیا ہے لاجل و لا توفہ الا باللہ \*  
وکیلک نصرت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں دعویٰ نفس کو بابت ترک حظوظ نفسانیہ کے دنیا و آخرت میں مسلم نہیں کرتا ہوں اسلئے کہ اس کے طے میں غوائل ہیں کتر لوگ اس پر مستنبہ ہوتے ہیں شیخ جمیل رحمہ اللہ نے فرمایا ہے



تب کہیں خروج اور کامیابی سے دل سے مستحق ہوا اور میں اس کے آئینے منقبض ہوئے لگا اور فستق و تہیہ سے خوشی حاصل ہوئی ۵

از عادات در صفت آن صوفیان گریز	کز بود غم خرد و زنا بود شادمان
--------------------------------	--------------------------------

دیگر ایک سنت خدا کی بھیچہ یہ ہے کہ جب کوئی بلا بھیجہ آتی ہے اور اجابت دعا میں توقف ہوتا ہے میرے حق میں بلا میرے غیر کے تو میں طرف نفیض نفس کے شتابی کرتا ہوں کہ نفس سے کون گناہ ہوا یا کون امر ترک ہوا یا قدر سے نزاع ہوا کہ جو یہ بلا دتری کیونکہ غالب یہی ہے کہ ابتلا و بندہ کی طرف سے اللہ کے بمقابلہ جرم کے ہوتی ہے و ما اکل من مصیبة فلما کسبت ایدیکم و عفو عن کثیرہم جیکہ وہ بلا منکشف نہیں ہوتی ہے تو میں طرف تضرع و التماس و اعتذار و اعتراف کے مبادرت کرتا ہوں اور کہتا ہوں اللھم انی اعترف ببلین ید یا ک یا بائی لا اعلیٰ احد علی وجه الارض الا الذی عصیاناً و لا مخالفاً ولا اسوء حالاً ولا اقل حیاء منی انتہی یہ تعلق بذات نفیس ہے اس پر عمل کرنا چاہئے ۶

## باب فی بیان حکمتین الاخلاق

ایک انعام الہی بھیچہ یہ ہے کہ جب کسی نفس میں التقدير الہی سے کسی امر میں سرکشی کرتا ہے تو فوراً میں اس کو سوط رضا بالقضا کے پھیر لاتا ہوں تاکہ اللہ مجھے راضی ہو جائے اس لئے کہ میں بھی اللہ کے قضا و قدر پر اللہ سے راضی ہوں آدمی اللہ کی رضا سندی اسی طرح پہچانتا ہے کہ اس کا بھی یہی اللہ سے راضی رہے پس جنید رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے من رضى بقضاء الله و افنى فعله في فعله و اختار الله تعالى حصلت له الراحة الكبرى و الجنة المجلدة في الدنيا فان اهل الجنة هكذا يكونون فيها و هذا هو باب الله الا کبر اللہی هو سبب الرضا عن العبد و ما دام العبد یسرى نفسه لطلب غیر ما در بھا فالحق تعالیٰ غیر راضی عنھا لکن اس فاعل بہت کم میں آدمی اگر ذرا غلط کرے تو جان لے کہ فقیر تابع اکثر النعم ہوتا ہے دنیا میں بہ نسبت ملک کے اس لئے کہ وہ قلیل پر صابر ہے اور جو کچھ اس کے ہاتھ میں ہے اس کو زیادہ سمجھتا ہے اور بادشاہ کے پاس جو کچھ ہے وہ اس کو قلیل جانتا ہے اور اس فکر میں رہتا ہے کہ کوئی اور حکمت ہاتھ آجائے سورہ براءم لقب غم و غم و قتال و حرب فرب میں مبتلا رہتا ہے ۷

قناعت تو نگہ کند و را	خبر کن جریں جان گدورا
-----------------------	-----------------------

کسی نے شیخ حبیبی رحم سے پوچھا تھا کہ بدترین خلق کون ہے کہا میں اشتغل یا الدنیا عن الاخرة شر لہر نیل ما طالب فہذا شر خلق اللہ و احمقہم و اخصم عقلاً و بصیرۃ انھما شر انی شر انی رحم فرما میں



وکیا می صالح الا من وصل الى هذا المقام وصار بالله لا بنفسه وهو لا اذ الصالح هو من تولى  
تعالى اموراً ولم يقصد في نفسه طلب الجلب مصلح ولا دفع لمفاسد بل هو كالطفل الضرب  
مع الظن والملت مع الغاسل فتولى القدر تزيينه وتجلبله مصلحه وترفع عنه مضاره من  
غیر ان يكون له اختیاس او تدبیر انقی فیضه هی صفات الصالح الذی انزل المحفوظ علی تحقیقه  
فاعمل علی التخلق بذلك \*

دیگر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جب دل لوگوں کے مجھ سخت ہو جائے ہیں اور انکی زبانیں میری مذمت میں کھینچتی  
ہیں تو میں اپنے رکے ساتھ نیک گمان کرتا ہوں اور کہتا ہوں کہ اگر ارادہ اللہ کا میرے ساتھ تقرب کا نہوتا تو یہ بندے  
اوسکے مجھ پر جانتے انتہے میں کہتا ہوں اللہ نے فرمایا ہے عسی ان تکبروا شیئاً وھو خیر لکم \*

دیگر ایک سنت اللہ تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ جب میں بڑبا ہوا تو میں نفس سے بابت میل الی الشهوات کے منازعت کی اور اللہ  
نے مجھ پر نفس پریری اعانت فرمائی یہ اسلئے کہ وہ میرے لئے ثواب اتم و نعیم تہجد و جنت میں لکھے ورنہ اکثر لوگ جو عمر بھر  
ہیں تو اگلے نفس کی سمجھ جاتی ہے وکنی اللہ المؤمنین القتال او سوت ثواب مجاہدہ کا اور ان سے فوت ہو جاتا ہے ہر جمع  
ہے جہاد صغر سے طرف جہاد کبر کے کیونکہ جہاد نفس دائم مستمر ہوتا ہے وعلیہ ینزل قولہ تعالیٰ واعبدناک  
حتی یتیاک الیقین مراد یقین سے موت ہے اللہ نے اپنے نبی کو مکرم دیا کہ مرتے دم تک عبادت کے ہمارے  
عبادت مجاہدہ ہے اسلئے کہ بنیاد اوسکی مخالفت نفس پر ہے جی ہرگز عبادت کر نہ کیونکہ چاہتا ہے اگر اللہ کا  
منو فضل بکتاب منی رعو وکے بر بندش یہی ساعات مجاہدہ کے واسطے مومن کے سبب نعیم مقیم کے ہوتے ہیں  
اور ساعات ترک مجاہدہ کے واسطے کافرو صامی کے سبب تغذیہ کے ٹھہرتے ہیں ہر قسم پر مناسب اوسکے حال کے  
نسیم یا عذاب مضاعف ہو کر اسے دھندا ہو معنی حدیث الدنیا من رعة الاخرة وکل صلیب لیس الخ  
لہ فاختم خلت واخل علی التخلق بہ واللہ یتولی ھذاک \*

دیگر ایک سنت حق سبحانہ کی مجھ پر ہے کہ میں کسی چیز کا سوال امور دنیا و آخرت سے نہیں کرتا مگر جہاد تفویض و رد  
علم کے طرف منعم حقیقی کے عملاً بعموم قولہ تعالیٰ و عسی ان تکبروا شیئاً وھو خیر لکم و عسی ان تحبوا  
شیئاً وھو شر لکم واللہ یعلم و انتم لا تعلمون و انما میں اس طرح دعا کرتا ہوں اللہم اعطنی کن و کن ان کا  
میدہ خیر الی و اصرہ عنی کن و کن ان کا نہ شہر الی پہر جو چیز بعد اس تفویض کے واقع ہوتی ہے اوسکا انجام  
محمود ہوتا ہے عطا ہو یا شیع یہ میں ان بند پر واجب ہے جب تک کہ اوسکا ارادہ و اختیار اللہ کے ساتھ ہے ہر چیز کو  
ارادہ و اختیار نہیں رہتا اور دل واسطے محبت غرض کے خالی ہو جاتا ہے تو اوسکا اختیار اللہ کے اختیار میں  
اور اوسکا ارادہ اللہ کے ارادہ میں مغموم ہو جاتا ہے اور وہ سوال کرنے میں فرمان بردار خدا کا ٹھہرتا ہے اب

بغیر اسکے کہ ہمراہ اون وسائل کے وقوع کروں ۵

از خدا خواہم و از غیر نخواہم بخدا

کہ نیم بندہ دیگر خدای دیگرست

و یک ایک انعام اللہ کا بچہ پر ہے کہ میں اپنے نفس پر وقوع نفس کا کبار میں مستعد نہیں جانتا چہ جامی صغائر گو میرا  
نفس اس زمانہ مبارک میں مقتدی بہا کیوں نہ ہو کیونکہ سید عبدالقادر جیلی رضی اللہ عنہ کی وصیت ہے ایاک ان تستبعا  
وقوعک فی کبار الکبائر ولو تولت علیک المراقبۃ انا واللیل واطراف النہا لکان باب العصمة  
مسدود علی غیر الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام فلا امان لنا ما دنا فی ہذا الدار و قد انعم  
ابلیس خلقا کثیرا حین ظنوا بانفسہم انہ یوقعون فی کبار الفواحش و بعضہم اوقع فی عمل الز  
و شہوقہ او نفوہ انفعی اعلی خواص رحم فرماتے تھے ابلیس کے لئے کوئی حیلہ فقرہ کے واقع کرنا معاصی میں اس سے  
بڑا نہیں ہے کہ وہ اپنے نفس کے ساتھ گمان خیر و صلاح کا کرتے ہیں ابلیس او کو اس طرح بھڑاتا ہے کہ او کو مشور  
ہی نہیں ہوتا اس لئے کہ وہ ایمان میں ہو کر اس سے حذر نہیں کرتے اثنیۃ قرآن عظیم میں فرمایا ہے ولا یامرکم  
الا القوم الخاسرون سید احمد بن رفاعی نے فرمایا ہے من لم یحاسب نفسه فی کل نفس و یتہھا بالسوء  
فلا یتب فی حیوان الرحال انتھی مہارے سلف صالح حالت خوف ہی پر رہے یہاں تک کہ مر گئے بعض رجال  
رسالۃ قشیری نے وصیت کی تھی کہ جب میں اس گھر سے یعنی دنیا سے دین اسلام پر نکل جاؤں اور مردوں تو مشاہیت  
میرے جنازے کی دن و دراز سے کرنا یعنی حلال سے جب وہ مر گئے تو اسی طرح کیا شعرانی کہتے ہیں ولا اعتراض  
علی مثل خلک فان الموت علی الاسلام اعظم سرور عند العاقل من تزویج و لدۃ او ختان و  
قد راہنا العلماء و الصالحین یعطوا الزام و غیوۃ الفلوس علی خلک و بالجملة فکل شیء دخل  
یہ المجرمون بیت الوالی جائز و وقوعہ من سیدی الشیخ فلیکن علی حدس علی خواص کہتے تھے فقیر کو  
صحیح نہیں ہے کہ وقوع سے معاصی ظاہر و باطن میں محفوظ ہو مگر یہ کہ حضرت احسان او کا معرہ ہو جائے  
رات دن میں کسی دم وہ وہاں سے جدا نہ ہو جیسے انبیاء و ملائکہ و رہ نہ وہ معرض وقوع ہے جبکہ کسی وقت ہی اس سے  
باہر ہو گا معلوم ہو گا کہ کوئی نفس بھی محفوظ نہیں ہوتا مگر جب تک کہ اللہ کی عبادت اس طرح کرتا ہے کہ گویا اللہ کو  
دیکھ رہا ہے یا اس امر کا مستقر ہے کہ اللہ او کو دیکھتا ہے اور وہ اللہ کے سامنے ہے اور جب یہ شہد او اس سے  
غائب ہو گا تو وہ حضرت باہر ہو کر معتز ہر ہر فی دیرانی کا بیگ اور ابلیس اپنا لشکر سوار و پیادہ کا لیکر او سے چڑھائی  
کر لگا اثنیۃ روایت میں آیا ہے کہ جب اللہ اپنے قضا و قدر کو نافذ کرنا چاہتا ہے تو عقول و عوی العقول کو سلب کر لیتا  
ہے جب قضا و قدر انہیں نافذ ہو چکتی ہے تب او کی عقلوں کو پہراؤں پر پیر دیتا ہے تاکہ وہ عبرت پکڑیں و  
شیخ رضی اللہ عنہ نے فتوحات مکیہ میں فرمایا ہے اسباب اللہ واسطے عہد کے وقوع فی المعاصی سے چہارین

ذائق ذلک علموان الحق تبارک وتعالیٰ اشفق علیہ من نفسه وان المنازل فی الجنة لا تشید ولا یحرق  
 الا بالاعمال ذلک دنیا کا گناہ امر لایعز الاخرۃ اعمال اکابر انبیاء و اولیاء کے بعد ادا اور اوجہ امتیاز نواہی کے یہ  
 مہر فیض و نعمت حال بلا میں شیعہ غالب اعمال او کے قلبی ہوتے تھے اور سچے اصحاب میں منیع او کے اس خلق ہونے  
 کمتر ہوتے اسلئے کہ مرقات ان اعمال کی بہت عالی ہے بہر بعض اکابر نے ختم اپنے اور کمال اعمال جہانم پر بہ نسبت  
 قلبیہ کے زیادہ کیا تاکہ غلو تمام ہو جیسے ہمارے حضرت صلعم و خلفاء اربعہ کے او کے پاؤں و دم کر جاتے تاکہ غلو  
 افتد کرین یہ مبالغہ تمام انصاحت میں حدیث شریف میں آیا ہے اشد الناس بلاء الا لنبیاء و انما بلاء الا لنبیاء  
 والله الحمد والمنة +

دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں دیکھتا ہوں کہ میرے نفس کی صفات ہمراہ میرے باقی ہیں یہاں تک کہ میں  
 مروں اور پھر پھر استغیاب حفظ کا ارتکاب فوجش سے اوپر بہر کرنا اور نئے تاحین لقائ الہی واجب ہے یہ آیت  
 حق میں یوسف علیہ السلام کے آئی ہے کذلک لنصرف عنه السوء والفحشاء انہ من عبادنا المخلصین  
 ایسی ہوئی ہے اور اگر حکم طبع کا غیر معصوم سے زائل ہو جائے تو وہ مثل معصوم کے ملائکہ میں جائے اور نظام  
 منظم اور حکمت باطل ہو جائے اسلئے کمال ولی یہ ہے کہ حکم طبع کا اوس میں باقی رہے تاکہ وہ استیفاء و حفظ و اذن  
 فیہما کا جو اسکی قسمت میں ہے کر لے حضرت نے فرمایا ہے حبیب الی من دنیا کو الطیب والنساء و جعلت  
 قرۃ عینی فی الصلوة اب اسکو خوب سمجھ کر اس خلق پر عامل ہونا چاہئے +

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جو کوئی میرے پاس دعاوی کا ذب کرتا ہے مجھ کو باطن میں اوسپر نہایت غصہ آتا  
 ہے اور ظاہر میں اس کے سامنے نہ باسلط کرتا ہوں پھر چونکہ سے اسکو اوس دروغ پر گاہ کر دیتا ہوں اگر دیکھتا ہوں  
 کہ اوس کا نفس تحمل اس اعلام کا ہو گا و ہذا خلق جمع بین غیرۃ اللہ ونصح لذلک العبد و قتل من یجمع بین  
 ہذین الشیئین پھر اگر مجھ کو اپنے ہمنشین کے معاصی باطن پر اطلاع ہوتی ہے تو میں اسکو رسوا نہیں کرتا بلکہ  
 ذکر اور نکاح میں و قائلہ ساج بن راجح میں کرتا ہوں اور اس کے کان میں کہہ دیتا ہوں پھر اگر کوئی اوسپر وہ  
 عیب لگاتا ہے تو اسکی طرف سے جواب دیتا ہوں اور کہتا ہوں ما سرا یت علیہ الا خیر و ہذا الکلام  
 الذی یقبل عنہ انما ہو من اشاعة الحسدۃ عنہ اور یہ بات کچھ مقام علماء و صالحین میں  
 شایع نہیں ہے +

دیگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں جس حاجت کا محتاج ہوتا ہوں اللہ کے دروازے سے مانگتا ہوں کسی  
 اور بندہ کے دربار اسکا طالب نہیں ہوتا دروازہ غیر کو یوں دیکھتا ہوں جیسے کہ ایک نمبر سے پانی جاری ہے فصیلت  
 صاحب نہر کے لئے ہے جسے پانی جاری کیا ہے نہ نہر کے لئے لکن شکر و سائل کا مجھ واسطے امتثال امر خدا کے بجالاتا ہوں



اونکے لئے کوئی پانچواں سبب نہیں ہے ایک یہ کہ وہ معصیت تقدیر میں اس بندے کے نہیں ہے دوسرے لئے  
 حیا کا اللہ تعالیٰ سے اس امر کے کشف و شہود پر کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اوسکو دیکھ رہا ہے تیسرے دوام خوف سواخذہ  
 الہی کا بصورت عصیان و ایمان کا صحیح ہونا اس امر پر کہ ہاں یہ پکڑ دھکڑ اور بولگی چوستے رجا اللہ کی معصرت و لولہ  
 بصورت ترک گناہ کے سو جب تک یہ شہود رہے گا تب تک گناہ نہ ہوگا ایشیے وہو کلام نفیس ما اظنہ طر سہا  
 یا اخی ابدانہ سے معصیت بعد تاویل یا ترمین کے ہو کرتی ہے اگر یہ بات اوسکو مستحق رہی کہ اللہ اوس سے  
 سواخذہ کر لیا تو کہی وہ اللہ کی معصیت نہ کرے میں کہتا ہوں کبار باطن سناٹہ میں اور کبار ظاہر چار سواخذہ  
 کتاب رواج اور اوس کے تراجم اردو میں بیان اونکا لکھا گیا ہے مسلمان کو واجب ہے کہ اونکا علم حاصل کرے  
 اور اپنے نفس کو اوس میزان میں تولے جن کبار کو اوسنے آج تک نہیں کیا ہے یا کیا ہے اور اونسے توبہ نصوح کرے  
 اوپر اللہ کا شکر دل سے بجالائے اور جن کبار میں آپکو مبتلا پائے یا نفس سے میل خاطر طرف اونکے احساس کرے  
 اور سنے پچھے اور توبہ کرے لے مجاہدہ اختیار کرے اگر نیت صحیح ہوگی تو اللہ تعالیٰ مرد کرے لگا بڑا اثر حفظ میں معاصی  
 خوف مقام کا دوسری رب علام کے ہے و اما من خاف مقام سرہ و لقی النفس عن الهوی فان الجنة  
 ہی المادی ایک جنت کیسی بلکہ خائف کے لئے وعدہ دو جنتوں کا ہے و من خاف مقام سرہ جنتان ہر شہا  
 حق ہے یہ سترزم ہے حیا کو حیا مانع ہوتی ہے گناہ سے و من علی ذکاب

دیگر ایک انعام الہی مجبہ یہ ہے کہ میں ہمیشہ شہداء میں رہے اللہ وحدہ پر اعتقاد کرتا ہوں بلا شرکت غیر جیسے یا  
 آستانہ معتقد و غیر ہم و هذا من اذکر نعم اللہ علی میرا حال درمیان حامدین کے ایسا ہے جیسے کوئی پہلوان  
 کٹر اؤن پہنکر ایک اونچی سی چڑھتا ہے اور لوگ تاک میں ہیں کہ ذرا پاؤں پہلا تو زمین پر اگر لگا شیخ معنی الدین  
 نے فرمایا ہے حکم العارف اذا تناول الشهوة مع الغفلة عن ربہ جل و علی حکم النفس اذا  
 کشف لوگ اس در دنیا میں اوسپر حسد کرتے ہیں جو نزدیک حکام کے مجاہد و آبرور کہتا ہے یا بہت لوگ معتقد  
 اوسکی صلاح کے ہوتے ہیں اور جانتے ہیں کہ اوسکو لغزش ہو جائے یہ اسلئے کہ اونکی نظر ظاہر دنیا پر ہے وہ  
 اگر انصاف کرتے اور اسوہ آخرت پر نظر ڈالتے تو حسد اونکا مجبہ یا بت مجالست رب عز و جل و مجالست رسول  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہوتا و لو لحظۃ فی النہاس کیونکہ یہ امر لائق تر ہے ساتھ حسد کے اس وجہ سے کہ  
 کوئی نعمت دین میں اس سے اعظم تر نہیں ہے اللہم حققنا هذا الخلق

دیگر ایک انعام خدا کا مجبہ یہ ہے کہ میں والیان زمانہ کی ظاہر و باطن العظیم کم تا ہوں قاصی ہو یا والی یا محتسب  
 یا کاشف یا شیخ عرب کیونکہ اللہ نے انکی قدر کو درمیان لوگوں کے سمجھ بند کیا ہے اور اب کرنا ساتھ اونکے شہاد  
 و عرفان مجبہ اونکے استقامت و احوال کے مطلوب ہے اس خلق کے فاعل بہت کم لوگ ہیں بعض لوگ کسی



ہیں میں انکو سوس بات پر آمادہ کرتا ہوں کہ وہ ترک امر بمعروف و نہی عن المنکر کریں مگر اوس صورت میں کہ عاجز ہوں یا  
نزدیک اور نکلے کوئی منکر نہیکمیں ابراہیم قبولی رحم اپنے اصحاب سے فرماتے تھے کہ تم میں جو کوئی نصف ثانی کو قرآن عشر  
سے پائے وہ ازالہ منکرات و لاۃ میں تشدید نکرے اسلئے کہ اوس زمانے میں تراویح علامات ساعت کا ہو گا جسکی خبر  
شارع نے دی ہے اور جو کوئی منع و قح میں اونکی اصلاح تشدید کر لگا و گویا کہ خلف وعدہ شارع میں ساعی ہو گا شعرائی  
کے ہیں دلائل خفی مافیہ قال و علی ذلک یحمل حدیث الطبرانی مرفوعاً اذ اسرائیل بن مہران موطاً و ہذا  
مبتعاً و دنیا موثرۃ و اعجاب کل ذی رأی برأیہ فعلیکم بخویشۃ انفسکم و دعوا عنکم امر الحامۃ  
انتہی پر کہا ہے کہ لکن قواعد شریعت شاہد و وجوب امر بمعروف و نہی عن المنکر میں مطلقاً گویہ امر علامات ساعت سے  
ہو مگر یہ کہ انسان اپنی جان پر ایسے ضرر شدید سے جسکے تحمل کی عادت نہیں ہے دوسرے شیخ ابن عربی نے فرمایا ہے کہ  
لو کشف لولی ان فلا یرنی بفلا نۃ او لیشرب الخمر مثلاً و جب علیہ النہی لان نور الکتشف لای یطفئ  
نور الشریعۃ الی قولہ لان اللہ تعبدنا بازالۃ المنکرات ولو شہدنا کشف انہا باسراۃ و خلقہا تعالٰی  
انتہی اسکے بعد شعرائی فرماتے ہیں بندہ کہو یہ بات نہیں زیا ہے کہ ہر حدیث سابق کے وقوف کر کے یہ کہے کہ  
علامات کی شارع نے خبر دی تھی میں نے وہ علامات پائی اور کسی شخص پر وجوب امر بمعروف و نہی عن المنکر کا باقی  
نہیں رہا ہاں ترک اسکا اوس وقت ہے کہ نفس امر و ناہی پر خوف ضرر شدید کا ہو جیسے قتل یا لٹی یا ہڈیاں خارج و طاقت  
معاش و نحو ذلک اور شاید مردار شارع کی خواہش نفس سے یہی ہوگی کہ ایسی حالت میں اندیشہ ضرر لایطاق کا ہے اور  
کوئی معین میسر نہیں سوائہ احتمال کچھ بعد نہیں ہے اور حدیث میں تصریح اسقاط اصل امر کے نہیں ہے بلکہ حکم صریح  
تشدید کا ہے کیونکہ امر شارع کو اختیار ترک نہیں کیا جاتا مگر اوس وقت کہ منسوخ ہو اور حضرت کے امر کا کوئی نسخہ  
نہ ہو کہے تا قیام ساعت نہیں ہے یہاں تک کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی وقت نزول کے آپ ہی کی شریعت کے ساتھ  
حکم کرینگے کہ ما مرد فنامل ذلک و حررا لا واللہ یتولی ہذا لک انتہی میں یہ کہتا ہوں یہ بیان جناب شعرائی  
علیہ الرحمۃ کا سراپا انصاف ہے لکن بحث مذکور امر و نہی و لاۃ میں ہے نہ عملاً اور جو قید واسطے سکوت کو فرائی ہے وہ  
بالیقین اس زمانے میں موجود ہے شعرائی رحم سنہ ہزار چہری میں تھی اوس وقت اونکے ملک میں ولایۃ اہل اسلام ہوتے  
تھے اب ولایۃ غیر مسلمین ہیں اور اسکے ازالہ منکرات و امر بمعروف میں مضرت شدیدہ مشاہد و متیقن ہیں ایسی  
حالت نازک میں ہزار اسکے چارہ نہیں ہے کہ جہاں تک امکان امر و نہی کا حق میں مسلمین کے خصوصاً اپنے قبائل  
و عشائر و اہل محلہ و اہل بلد کے ہو اوس میں کوتاہی نہ کرے اور جو محلہ اور سکا دائرہ امکان سے باہر ہے یا امر و نہی سے  
اور زیادہ مفسدہ متوقع ہے وہاں ہمارا کہ بہت قلب و نفرت طبع کے سکوت اختیار کرے اور نفس خاص کے  
اصلاح و تدبیر میں رہے اور واسطے عام ملاحظہ منکرات کے عزلت اختیار کرے واللہ اعلم و علمہ تم و امکم ۔

میں جانتا ہوں کہ وہ سلسلہ نہیں ہوتے ہیں مگر اسی شخص پر جو دستور دنیا کا ہے اپنے دل سے اور میں اپنے نبی سے  
 بات جانتا ہوں کہ وہ محب دنیا نہیں ہے میرے دل میں کچھ لفظی یہی محبت خدا و رسول و محبت اولیاء و صلحا کی ہے  
 و ساکن البیت بحمیدہ **مرکب** ظالم غرض کہ دنیا کا محب نہیں ہوتا ہے اوسپر کوئی ظالم تسلط نہیں کرتا  
 خواہ وہ دنیا سے بالکل غالی دست ہو یا اوسکے پاس مال ہو لیکن اوسکے ہاتھ میں نہ اوسکے دل میں حبیب ایسے شخص  
 کو کوئی ظالم ستانا چاہتا ہے تو اللہ اوسکو قدرت اوسکے ستانے پر نہیں دیتا اسی جگہ سے علماء و عاملین انزال  
 منکرات و لاقہ پر پیش قدمی کرتے تھے اسلئے کہ وہ علماء و دنیا میں طبرے زاہد تھے اگر انکو محبت دنیا کی ہوتی تو  
 طالب مناصب ہوتے تو کوئی انہیں کسی والی کی خواصمت پر قادر نہ ہوتا اور نہ قدرت الہیہ انکی مساعدت  
 اس امر پر کرتی سخاوی نے مناقب امام نووی شارح مسلم میں لکھا ہے کہ نائب شام نے چاہتا کہ کتا پڑا  
 جامع اموی بلا دھکم کو مسجد سے نووی رحم نے اس امر پر اوسکو سخت و درشت کہ نائب شام نے چاہا کہ انکو پکڑ  
 سزا دے اوسکا فرش پرست سباع کا تانا نووی نے اوسکی طرف اشارہ کیا اللہ کی قدرت کے ایک ذرہ کٹا ہو گیا  
 اور نائب کے پکڑنے کو دانت نکالے وہ مع اپنی جماعت کے بھاگ کٹا ہوا پھر شیخ سے مصالحت کی اور دم چوسے  
 اسی طرح نائب شام نے ایک وکالت خانہ بنایا تھا اور اوسکی دیبا و طریق مسلمین میں تھی شیخ تقی الدین حصنی نے  
 اوسکو دبا دیا نائب شام نے آدمی بھیجے کہ جا کر انکو قتل کرو قاتل جب پاس اوسکے آیا دیکھا کہ ایک بڑا بزرگ  
 فیل کے پاس دوش شیخ کے بیٹھا ہے ڈر کر واپس گیا نائب شام کو قدرت نہوئی کہ وہ کچھ انکا کر سکتا تھا کہ  
 کان العلماء و عاملون و کان الشیخ ابو اھیم المنبولی رحم یقول کل من لا یقدر علی اللہ علی حماکۃ  
 نفسه من الولا فلا یس لہ ان یتعرض لالزالة منکر اقصو خو فان یقتلوا و ینفوا انتھی میں کہتا  
 ہوں غازیان شاہ جسکی تلوار باری سے پہلے چلتی تھی جب گزرا اوسکا دمشق پر ہوا اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحم  
 اوسنے اپنی مجلس میں دعا چاہی تو ہاتھ اوٹھا کہ یہ دعا کی کہ اسے اللہ اگر یہ تیرا غلام غازیان واسطے علماء کا کتا  
 کے قاتل و جہال کرتا ہے تو تو اسکی مدد کر اور اگر واسطے سلطنت و ملک گیری کی چیز ہائی کرتا ہے تو تو اس ظالم  
 کو چارے سر پر سے اوٹھالے غازیان شاہ سے سوا آمین آمین کہنے کے کچھ نہ بنا سارے علماء و حاضرین  
 مجلس خوف سے ڈر گئے اور تعجب کیا کہ یہ کس طرح اوسکے ہاتھ سے قتل نہوئے اوسنے ایک رسالہ اردی خاص کا  
 ہمراہ لائے کیا کہ حضرت شیخ کو اوسکے کہ تک بحفظ و امان پہنچا آؤ عیت حق است بین از خلق نیست من  
 کان للہ کان اللہ لہ واللہ حرا لقاتل کن للہ ولا فلا تکن اللہم حققنا بالذین و احفظنا من  
 شرکائن و الجن الشیاطین اللہم آمین

ویکر ایک سنت اللہ تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ جو علماء و نزدیک امرا کے جاتے ہیں اور انکو نصیحت و امر و نہی نہیں

کہا کہ اس کلام کی ترکیب میں کچھ فصاحت نہیں ہے بلکہ کرکیک ہے پہرینے دیکھا کہ حافظ منذری نے ترغیب ترمذی میں  
 کہا ہے فی السنۃ کا من کا لائق بہ کچھ نہ پوچھو کہ مجھ کو کس قدر خوشی اور سونت حاصل ہوئی لہذا وافقنی الحفظ علی  
 ما خلنت من طریقہ الظاہرۃ انھی امین کہتا ہوں اس طرح علی موافقت بعض احادیث میں مجھ کو بھی ساتھ اہل حدیث  
 کے واقع ہوئی ہے واللہ اعلم بالصواب

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں اہل صدقات خاصہ کو مکروہ کہتا ہوں مگر کسی ضرورت شرعیہ سے کہ اوس میں کوئی  
 سنت ظاہر ہووے بخلاف عامہ جیسے موقوفات فقراء و مساکین کہ ان کا اہل مکروہ نہیں کہتا مگر بشرط حاجت  
 ہاں جو روٹی خانقاہ صوفیہ پر موقوف ہوتی ہے اوس کو نہیں کہتا اس لئے کہ شرط صوفیہ غالباً مجتمع نہیں ہوتے  
 رہی درہم کا مقررہ صوفیہ مجھ کو یاد نہیں آتا کہ میں نے کہا کہ کسی کو بھی کہتا ہوں یا پسے ہوں کیونکہ میں اولاد محمد بن حنفیہ میں  
 ہوں اور شریعت ہوں مجھ پر صدقات حرام ہیں اور اس تقدیر پر کہ میں شریف نہوں تب بھی مجھ کو اوس طرح ناس سے  
 تعفف ہے انتہی محرم طور پر بھی اپنی یاد میں کسی مال صدقہ یا زکوٰۃ کا کسی سے نہیں لیا اس لئے کہ اولاد  
 حسین بن علی میں ہوں یہ ذکر زمانہ فقر و حاجت کا ہے اور اب تو خدا نے مجھ کو ثناء دیا ہے جس کی زکوٰۃ سال تمام میں آلف و  
 تک دیتا ہوں واللہ اعلم بالصواب

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو درمیان اپنے اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے ہر حاجت  
 مطلوب میں ایک وسیلہ بنا رہا ہوں اس لئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک کبیر میں ہمارا سوال کرنا بہت جل و علا سے بلا واسطہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہنچتی ہے شیخ حلی نے فرمایا ہے ایاک ان تخت ذل واسطۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و تکلم اللہ  
 تعالیٰ بلا واسطۃ فانک تلوک اذ ذلک مبتدعاً لا متبعاً و الکامل لا یطأ مکاناً لا یری فیہ قدم  
 الا اتباع لنبیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انھی امین کہتا ہوں یہ واسطہ یوں ہوتا ہے کہ جو سوال و دعا کرے اوس کے اول و آخر  
 درود پڑھے یا یوں کہے اللہم انی اسألك بمجالۃ نبیک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فافہم ذلک و اعصل علی الخلق  
 بہ واللہ یتولٰ ہذاک

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں نوم کو حدیث اکبر یا اصغر پر جو ظاہر میں نہ ہو یا باطن حبیبین جیسے کہینہ یا  
 کمر یا قریب یا غل یا حصید یا نقص کسی مسلمان پر اگر بطنی شرعی سخت مکروہ کہتا ہوں یہ سب مراعات ادب ہے اوس  
 درگاہ کی جس کے پاس روح بعد خواب کے جاتی ہے کیونکہ جب ارواح جسم سے طرف آسمان کے مرتفع ہوتی ہیں تو ان کو  
 ان دن سجدہ کا سامنے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہوتا ہے مگر اوس وقت کہ طہارت ظاہر و باطن پر خواب میں کسی ہوں  
 اگر ظاہر نہیں ہوتی ہیں تو سجدہ کر نیسے روک دیجاتی ہیں اور بارگاہ الہی میں گھسنے نہیں پاتیں خارج بارگاہ الہی  
 رہتی ہیں سجدہ کرنے پر قدرت نہیں پاتیں اور اگر خارج حضرت سجدہ ہی کرتی ہیں تو نماز کو ان کی عالم ارواح میں ہاں

ویک ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں رفع صوت بالذکر کو محبت فی اللہ وصول دوست کرتا ہوں واسطے تہنیز اور  
کے لئے اور کسی علت کے لئے نافع احداً من المکرین یسمع صوتنا فی ذکر اللہ تعالیٰ ولومرة واحدة  
محبت فیہ تعالیٰ ومحبت فی حصول الخیر للمارین الخافلین فانما احب اذا قلت لا اله الا الله ان  
یسمع لہا اهل المشرق والمغرب من النس وجن ومسلمین وكفار قد بلغ الکتمان حدہ  
لکونی لان فی معارف المنايا وما بقیت نفسی بحمد اللہ تبارک وتعالیٰ تطلب مقاماً عند الخلق  
ولا شئاً سوى اللہ انتھی اللهم حققنا بذلتک \*

ویک ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں شرفا کی بہت تعظیم کرتا ہوں گو لوگ اونکے نسب میں طعن کریں اور میں  
اس تعظیم کو سمجھاؤں گے انکے حقوق کے اپنے اور پر جانتا ہوں اسی طرح اولاد علماء و اولیاء و اکرام و اجمال کرتا ہوں  
اگرچہ وہ غیر قدیم استقامت پر بطریقہ شرعی کیوں نہ ہوں و ہذا خلق غریب فی هذا الزمان قل امر بعل  
بدعہ الدین سمجھاؤں گے ہمراہ شرفا کے ایک یہ ہے کہ ہم کسی فرس یا مرتبہ یا مقصد پر نہ بیٹھیں اور شریف کی نشست  
بر خلاف او سکے ہو اور ہم کسی عورت کو جسکو اونہوں نے طلاق دی ہے یا بیوہ ہو گئی ہے نکاح میں نہ لائیں اور کسی  
شریف سے بیاہ نہ کریں جب تک کہ اپنے نفس سے قدرت قیام کی اوس کے حق وجب پر معلوم نہ کریں اور مطابقت  
اوسکی رضا کے کام کریں اور اوسپر کسی اور عورت یا کثیرہ نکاح نہ کریں اور اوسکو طعام و لباس کی تکلیف و تنگی نہ دیں اور جس  
خواہش مباح کی وہ سائل ہو اور اوسکو اس سے منع نہ کریں اور جب وہ کٹری ہو تو اوسکی جو قی سیدی کر کے رکھ دیں اور  
جب وہ چارے پاس آئے تو ہم اوسکی تعظیم کے لئے کٹریں ہو جائیں اسلئے کہ وہ ایک پارہ گوشت رسول خدا صلی اللہ  
ہے اسی طرح اگر کوئی شریف ہم سے کچھ مانگے تو ہم اوسکو منع نہ کریں اگرچہ ہمارے پاس ایک ہی دن کا قوت ہو  
عامہ یا جو تفسیر اسلئے کہ یہ دینا جانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برا لکھ رہے ہاں گے ہے ہم نے حقوق شرفا کا ایضاً کیا  
البحر المودع میں کیا ہے وانا لا نفهم مجلس ذکر فیہ شریف فافهم ذلک واعمل علی التحلیق بہ انتھی

مراد شرفا سے اسمی سادات بنی فاطمہ علیہا السلام ہیں \*

ویک ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں آواز شریف کو پہچانتا ہوں اور میری آواز سے اوسکو تمیز کر لیتا ہوں اگرچہ  
پس پردہ ہے کیونکہ میں اسی طرح کلام مرج کو حدیث نبوی سے امتیاز کر لیتا ہوں اور مساطیہ زور کی مسافت  
اور تمیز اور نکاح غیر سے کرتا ہوں فارسی اکھنڈ میتکا روح فیہ عکس اکھنڈ الذی وضع بحوت  
اسی طرح مشادات زور کو نطق بالکبیر سے پہچان لیتا ہوں پھر اپنے دل سے توجہ طرف اللہ کے کی اللہ نے نشانی  
میں مجھ سے ان سب معارف کو ادبائع الشریعہ محبوب کر دیا میں تجاہتاً خطیب نے یہ حدیث روایت کی البیل والنهار  
فاحسنوا السیر علیہما واعلموا ان احداً لا یوت حتی یرجی حسن عملہ وسوہ عملہ میں اپنے جی میں

شنا کرتا ہوں اسلئے کہ میں جانتا ہوں کہ اللہ کی تقدیرات اور اس کے عباد پر عین حکمت ہیں و لکن کسی شے پر افعال خدا سے کہی ہوئی  
ہونا جائز نہیں ہے اور جو شخص ماضی ہو وہ جاہل ہے اگر بندہ کو کشف اور واردات الہیہ کا ہوا ہو اور سکون سے لگے کہ میں  
اور جو کچھ اللہ نے اس کے لئے صبر کرنے پر اور واردات کے مہیا کر رکھا ہے تو بندہ سوال اور کئے وقوع کا کرے جو کچھ  
وجود میں واقع ہوتا ہے سب بارادہ الہیہ و سبق علم کے ہوتا ہے اور اس کا متغیر ہونا صحیح نہیں یہ جو حدیث میں آیا کہ  
کہ اللہ لا یسأل الناس بل اذ لا ینبأ عنہ لا کھٹل فلا مثل سو معلوم ہے کہ انبیاء و اولیاء و محبین خدا ہوتے ہیں اور اللہ اپنے  
محبوبین کے ساتھ نہیں کرتا مگر وہی کام جس سے وہ مقرب خدا ہوں جو شے حضرت حق سے وارد ہوتی ہے اللہ کو نہیں  
متعرت متعطف ہوتا ہے تاکہ اپنے دربار کے لوگوں کو مقدار و صل و ہجر اور مقدار نعمت و بلا کا پہچنوائے پس جو  
کوئی داکر بعین استبصار تامل کرتا ہے وہ اس کو دوا پاتا ہے یہ حکم اور بلایا میں ہے جو جسد و مال و دل و نہج و  
میں ہوتے ہیں یہ بلایا دین میں سویہ اللہ کے غضب کو بندہ پر تباہ ہے بہن فاخرهم و اباک و الغلط و قد قلت  
فہذا المعنی ۵

یا رب لا احصی علی افتناء	فکل امرئ فی اوسا
انت الحکیم و علین فعاک حکمہ	قد عمت السراء و النصراء
بکلمہا متعرت متعطف	فالذل اذن قلا شہد الادواء

و یکریب مت اللہ کی مجھ سے ہے کہ میں کسی بیماری کی دوا نہیں کرتا ہوں مگر حکیمہ و مہتمی سحت ہو جائے کہ مجھ کو انتفا  
و کمال اقبال سے اللہ پر مشغول کر دے سو جب تک کہ مجھ کو حضور نبی پر اپنی عبادات میں قدرت باقی رہتی ہے تب تک  
میں دوا نہیں کرتا پھر اگر دوا کرتا ہوں تو رعایت حق غیر کرتا ہوں تاکہ اپنی خطا نفس سے باہر ہو جاؤں وہ حفظ محبت عافیت  
بالطبع ہے نہ یہ کہ حق تعالیٰ مالک میرے جسم کا ہے اسلئے کہ عادت میری یوں ہے کہ میں اسلئے دوا کرتا ہوں کہ میری  
ذات کنیز آئی ہے نہ اسلئے کہ میرا نفس ہے اگر یہ ذات مملوک خدا نوتی تو ہرگز دوا اسکی نہ کیجاتی ففرق بین من  
یتداوی قیاماً بواجب حق ساریہ عزوجل و بین من یتداوی قیاماً بواجب حق نفسہ و ما یعقلہا  
الا العالمون انشتے میں کہتا ہوں نظر بادلہ صحیحہ سنت مطہرہ بہ بات ثابت ہے کہ تداوی جائز ہے اور ترک تداوی  
افضل و اللہ اعلم

و یکریب انعام خدا کا مجھ سے ہے کہ جب میرا بدن یا کپڑا ناپاک ہوتا ہے کسی بیماری وغیرہ سے تو میں سناجات و خطا  
حق جل و علا کو سخت مکروہ کہتا ہوں واسطے حضرت مناجات حق کے فصر خا طلب اللہ فی حال تقدس بدنہ  
و ثیابہ ففو خارج عن ادب الا کا میری بلکہ ایسی حالت میں اغوان سے کہتا ہوں کہ کچھ لمودنیا کا ذکر کرو اور مجھ کو اقبہ  
حق سے اس حالت قدرہ میں باز کرنا تو میں یہ خیال نکروں کہ میں اسدم سامنے اپنے رب کے ہوں تعظیماً

ہوتی ہے اور مشکل مقام صاحب خود گنہگار ہوتے ہیں علی خواص فرماتے تھے کہ خیر اور جو محدث ظاہر ہوا یا ظن مجتہد و شہوات  
 دنیا سے سویا کیا لگتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس رات تیری روح کو پکڑ لے اور تو اللہ سے ملے اور وہ تجھ پر غنیمت ناک ہو سکتا ہے  
 اس گناہ کے چیر تیرا ہے **وقد قل تعالیٰ** افا من الذین مکروا السیئات ان ینحسف اللہ بہم  
 الارض الا یرس امر کے لئے اکثر لوگ معتد بہ ہوتے ہیں یہاں تک کہ اس سے تو بہ کرین بلکہ اکثر لوگ صحبت دنیا کو گناہ  
 ہی نہیں جانتے یہ قول مسیح علیہ السلام کو بھول گئے ہیں حب الدنیا سراسر اس کل خطیئہ سے موجب دنیا ہے  
 ایک خطا ہی خارج نہیں ہوتی انتہی اس طرح انسان کو مراعات تو بہ کے سارے ذنوب و شہوات سے بھی بچا  
 جبکہ خواب سے جاگے کیا معلوم کہین ناگمان مر جائے اور ملک الموت مہلت نہ دے کہ تو بہ کر سکے مالک بن دینار  
 اصحاب کو جمع کر کے فرماتے تھے قالوا انت خضر من الذنب الذی لا یستدی احد للتوبۃ منہ وهو  
 محبة الدنیا انتہی فواظب یا اخی علی التوبۃ مر خالک وواظب علی النوم علی طہارۃ الطاہر و الباطن  
 کما ذکرنا لک ولا تلخص تندم فی الاخرۃ حاصل یہ ہے کہ متصل خواب کے با وضو ہو کر اور ادعیہ ماثورہ و اذکار مستبر  
 کر کے اور سارے گناہوں سے تائب ہو کر سوئے اور جب بیدار ہو تب بھی اس تخلیق کی مراعات کرے +  
 ویکر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں سو نالٹ آخر شب میں معاصی ظاہرہ سے بھی زیادہ تر مکر وہ رکھتا ہوں اس طرح  
 خواب کو ہر دو شب عیدین اور شب جمعہ اور شب نصف شعبان اور شعبہ ہما ی قدر و نحو ذلک میں مکر وہ جانتا ہوں مگر  
 بطور غلبہ نہ بطور اختیار اور کبھی بیٹھے بیٹھے سو جاتا ہوں بسبب حرص کے بیدار ہی پر سو یہ سونا اس المال فقیر کو ناقص  
 نہیں کرتا بخلاف نوم اختیار و مالک الیم کا نصب اول نصف ثانی میں اور کبھی اول ثلث سے ہوتا ہے اسکو ریا باب  
 قلوب پہنچاتے ہیں اگر شب جمعہ کہ اس شب میں نصب اذکار غروب شمس سے تا خروج امام نماز صبح سے ہوا کرتا ہے  
 کما درج فی حدیث روا لا الامام سنید فی تفسیر لا اسئلہ ہر مسلمان کو چاہیے کہ اس شب میں غروب سے  
 تا نماز فجر سلسلہ رب غافل نہ ہوا اسلئے کہ بادشاہ کے پاس ہر وقت جرات سوال کی نہیں ہوتی ہے جب بندوں کے  
 دل سے حجاب اوٹہ جاتے ہیں اور اس سے یہ بات کسی جاتی ہے ہل من سائل ہل من مبتلی ہل من  
 مستغفر و نحو ذلک تب او نکواذن سوال کر نیک ہوتا ہے اسوقت جو اللہ او نکواذن دیتا ہے تو اسی لئے کہ  
 اونکی دعا قبول کرنا چاہتا ہو کما صرح بہ فی الحدیث سو اسوقت میں دعا سے وہی شخص محروم رہتا ہے جو غافل ہے احمد بن  
 سماعی نے فرمایا ہر ما من ابلیس الا و انزل فیہا آثا من السماء و یفرق علی السبیۃ ظین و یحرموا اللہ انھون +

## باب بیان میں دوسری قسم اخلاق کے

ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جب مجھ پر کوئی ایسی چیز نازل ہوتی ہے جو عادہ بری لگتی ہے تو میں اللہ پر بہت سی

کلام اولیا ہے کہ ان سے ہی زبان و دل کو روکنا چاہئے وھذا الباب قليل من الفقر لہ من بعض ذہ بل غالبہم  
 یسارع الی الاکرام القلة العلو واما غیر ذلک ایک بار ایک شخص جاسع ازہر سے میرے پاس آیا کہ میں نے  
 عالم کا ہرگز نہ بی فقہ نہ نوک گائیے کہا کیوں کہا وہ کہتا ہے کہ میں اعلیٰ جمیع علماء مصر ملک اعلیٰ جمیع بنی آدم ہوں جو رہے  
 زمین پر اس دم موجود ہیں میں نے کہا محتمل ہے کہ مراد اوسکی یہ ہو کہ انا اعلیٰ بشر لاتی وھذا الفتی اویسا فی بیٹی من  
 الامتعة واولیٰ علمہم بدن سر و جتی وھو ذلک کہا وہ یہ بھی کہتا ہے سبحان من شرف هذا البقا  
 بمشیتنا فھما میں نے کہا درست کہتا ہے نوع انسانی تر اسے اشرف ہے اسلئے کہ فلامکہ وجود ہے جو چیز کم درجہ ہے  
 وہ اوس سے شرف حاصل کرتی ہے کہا وہ کہتا ہے انا افضل علماء مصر لآن میں نے کہا محتمل ہے کہ مراد اوسکی  
 یہ ہو کہ انا افضل منھو عند نفسی الخبیثة وھم مخطئة فتذک الدعوی والحال انھم افضل منی قطعاً الفظ  
 علی خواص نے فرمایا ہے لایسوغ الاکرام شرعاً الا اذا لم یقبل ذلک الاصل التاویلا یا منتہی ایک شخص نے امام ابو حنیفہ  
 رضی اللہ عنہ پر زد کیا تھا ایک کر اسے اس باب میں نکتہ کر میرے پاس لایا میں نے اوسکو طر کیا اوسکی بات کو نہ سنا وہ  
 میرے پاس سے چلا گیا اپنے گھر کی سیڑھی سے گر پڑا لکڑ ٹوٹ گئی اب تک وہ پڑے پڑے اپنے نفس پر بول و براز  
 کرتا ہے نسأل اللہ العافیة اوسنے بار بار مجھ کو اپنی عیادت کے لئے بلایا میں اذیام مع الامام ابی حنیفہ رضی اللہ  
 عنہ نزدیک اوسکے گیا کہ جو ان کے حق میں بے ادب ہے میں اور کا دوست نہ نہیں ہوں یہ تاویل حق میں اسے  
 باضین کی ہے رہے احیاء سوا ان کے حق میں بھی کوئی کلام کسی سے قبول نہیں کرتا جب تک کہ ساتھ اوسکے اجتماع  
 و مفاد نہ ہو کہ جس کا کلام باطل یا محرف خلاف مراد قائل نقل کیا کرتے ہیں تاکہ جو لوگ اپنے زین میں متہو  
 ہیں اور قصب رکھتے ہیں اوپر شرف غارہ کہین تاکہ نور اوس عالم یا ولی کا اوسکے شہر میں بچھ جائے دیا بی اللہ الا  
 انہ یلقون سورۃ اس امر کی کثرت نقل بسبب قلت وربع کے درمیان اقرآن کے بہت ہے اشیئے الحدیث کہ مسک اس  
 خاکسار جمیعہ اگر کا ہی زمانہ طلب علم سے یہی ملا آیا ہے کہ کسی امام مجتہد یا ولی متعبد کے حق میں کوئی کلام خلاف  
 شیوہ ادب کے زبان قلم یا قلم زبان سے نہیں نکلتا ہے اور ہر عالم و عابد کے کلام کی تاویل محمل حسن پر حتی الامکان  
 کی جاتی ہے اور اگر مسائل دین میں کسی مسئلہ کو دوسرے مسئلہ پر ترجیح دیجاتی ہے تو اوس میں خیال عدم تنقیص  
 قائل مرجع کا نصب العین رہتا ہے قول ماکول پر تکفیر کرنا ایک کا دوسرے کو ایسا ہے جیسے اسلام سے خروج کرنا  
 عیاداً بالتد ان کفر تصریح پر تکفیر کا کچھ نہیں ہے اس رائے آفت نشانہ میں ایک بلائی غلیظہ عدیمان عمل باسحق  
 میں یہ بھی عام ہو گئی ہے کہ وہ بے تکلف کمال جرأت و نہایت متہور سے الفاظ گستاخانہ کا استعمال و طلاق حق میں  
 اسے کرام مجتہدین و علماء دین کے تحریر و تقریر پر نہایت قلیقین نہاد ہوں کی تو کچھ نہ ہی حقیقت نزدیک اودن کے  
 نہیں ہے وہ تو گویا معاذ اللہ نزدیک ان کے سر سے ہی سے مسلمان نہیں ہیں حالانکہ یہ خصال شرعاً انسان کے لئے



نجانہ عز وجل لا اعداء اخری اسی مجاہد سے اکابر اپنے کپڑوں کو واسطے جمعہ و جماعات کے بھڑکرتے تھے اور  
سجادات نفیسہ بھڑکے واسطے نماز کے بچھاتے تھے تعظیماً کحضرة خطاب اللہ تعالیٰ +

دیگر ایک نعمت خدا کی مجبوری ہے کہ جب مین فاکہ یا شیرینی وغیرہ کھاتا ہوں تو اللہ کے ساتھ حاضر رہتا ہوں اسی طرح  
وقت نکاح و لباس کے کوئی کام اللہ سے غافل ہو کر نہیں کرتا بلکہ جو کام کرتا ہوں ساتھ حضور دل و نیت صالحہ کے کرتا  
ہوں تاکہ نفس طاعت مذہب میری موافقت کرے کیونکہ زبان حال نفس یوں کہتی ہے کہ میں نے بعض اوقات  
والا صرغناک یہ خلق آج کے دن لوگوں میں کیا ہے بلکہ ہر آدمی جب اپنی شہوت کو دیکھتا ہے تو دل اوس کا  
طرح اوس شہوت کے جھکتا ہے اور اپنے رب کو بھول جاتا ہے فعلہ ان کل من لعی ما ذکرنا من الاذ  
والحضور قل مجاہد عن اللہ عز وجل فافهم ذلک واعمل علی التخلق بہ واللہ اعلم +

دیگر ایک سنت خدا کی مجبوری ہے کہ مین تمہاری مراعات و حرمت بد موت والدیتیم کے بہ نسبت اوس وقت کے کہ رعایت  
اوس بنیم کی سبب اوس کے باپ کے کرتا ہوں زیادہ کرتا ہوں اسی طرح جس خاوند کی موجودگی میں اوس کی بی بی سے  
چشم پوشی کرتا ہوں وقت غائب ہونے شوہر کے اوس سے زیادہ اوس کی بی بی سے غصہ بھر کرتا ہوں خصوصاً جبکہ  
اوس کا شوہر مجاور کہ یا مدینہ ہو یا سید و شریف ہو یا وہ بی بی شریفہ ہو یا اولاد اولیا سے ہو اس لئے کہ نوح اوس کا  
حاضر یا گاہ خدا و درگاہ رسول اسلام ہے اور شریفہ ایک پارہ گوشت ہے رسول خدا صلوات سے اور دختر ولی کی اپنے  
باپ سے ملتی ہے نعم تعرض بحرمہ او حرم الاولیاء فقد تعرض لعقوبات اللہ عز وجل یہ خلق  
اقران و اخوان زمان میں کیا ہے ایضاً اس کا یہ بچہ کہ بندہ پر زیادت تعظیم و اکرام ہر شخص کی جو کفالت محفۃ  
حق تعالیٰ یوں ہو نہ نسبت اوس شخص کے جو کفالت حق میں مخلوط کفالت خلق عادیہ ہو واجب تر ہے +

دیگر ایک سنت اللہ پاک کی مجبوری ہے کہ مجاہد کثرت اعتقت و امراء وغیرہم سے اپنے حق میں نفرت ہے اگر کوئی  
شخص مدح میری سامنے کسی امیر کی کرتا ہے اور اقران پر مجاہد ترجیح دیتا ہے تو میں طرف اللہ کے توجہ کرتا ہوں  
کہ کسی میرے دشمن کو کھڑا کر دے کہ وہ میری تحقیق کرے یا یہ سوال کرتا ہوں کہ اوس کے اعتقاد باطن کو میری نظر  
پہنچے وہ کسی طرح میری طرف التفات کرے و ذلک فتح الباب الرحۃ لنفسی و سد الباب  
تتقیص احد من اخوانی بر نفی فوقہ و هذا الخلق لم اجعلہ فاعلام من اقرانی فاعمل علی التخلق  
بہ واللہ یتولی ذلک +

دیگر ایک انعام اللہ کا مجبوری ہے کہ مین کلام ائمہ مجتہدین و مشائخ صوفیہ کے لئے کثیر التوجہ ہوں اونکے کلام  
کو احسن وجہ و محال حسنہ پر محمل کرتا ہوں اسی طرح کلام کو اونکے اتباع کے اگرچہ یہ بات جان لوں کہ وہ اوس  
مشہد تک نہیں پہنچے مین کل ذلک سد الباب الوفیۃ فیہم و للتحقیق موضع آخر میں قول میرا دربار

تجیر کی کیا ہے اور جن لوگوں نے اجتہاد مستحب کے ساتھ تشرک یا وہ اسلئے کہ زمانہ دشمن اہل علم ہوتا ہے اور علماء و دنیا میں  
کرتے ہیں ورنہ تاج مشکل میں بیٹے ایک جہان علماء مجتہدین کا ذکر کیا ہے جو تہ اجتہاد و طلاق کو پہنچ گئے تھے اور مقلد  
کسی مذہب فرعی کے نہ تھے گواہین کیسے اس دعویٰ سے سکوت کیا تھا یا کوئی انہیں مدعی اس رتبہ کا اپنے لئے  
ہوا تھا بلکہ ائمہ و علماء اہل باطن مبلغ اجتہاد گزرے ہیں اسمیں کوئی استبعاد نہیں ہے یہ تعجب و شہخص کرتا  
جو مدارک علم و مدارج علماء و مراتب فضل سے جاہل ہے و لہذا اکثر ان کا حصول درجہ اجتہاد کا حق میں مجتہدین متاخرین  
کے انہیں اہل تقلید سے صادر ہوتا ہے ورنہ اہل علم کو ایسی بات کہنے سے عار آتی ہے اصحاب کتب صحاح ستہ  
وغیرہ ائمہ حدیث مجتہد مطلق تھے گو وہ اس امر کا دعویٰ نہیں کرتے تھے ہضماً التفسیر و سداً لباب الاختصار  
فی حق السلف واللہ اعلم \*

و یکم ایک انام اللہ کا مجہر یہ ہے کہ جب کوئی فقیر جبکہ رزق اللہ نے میرے ہاتھ پر رکھا ہے یہ اگر ان نعمت و انکار  
احسان و کراتا ہے تو میں وہ بڑا اس سے منقطع نہیں کرتا اور نہ اس کی تعلیم علم و ادب بطریق شرعی باز رہتا ہوں یہ  
اسلئے کہ مجھے معلوم ہے کہ جو کوئی اپنے محسن کا شکر گزار نہیں ہوتا ہے تو اس محسن کو پاس اللہ کے اجر وافر ملتا ہے  
اور جب کا شکر ادا کیا جاتا ہے تو وہ شکر کیسی مقابلہ احسان میں ہو جاتا ہے فاحسن یا اخی من کفر بنعمتک  
اللی کنت واسطۃ فیہا ولو کرہت نفسک ذلک فان فیہ من ریاضة النفس ما لا یغنی وقد سمعنا  
اللہ تعالیٰ ابابکر الصدیق لما قطع نفقة مسطح و شفع تعالیٰ فیہ عندابی بکر بقولہ عز وجل و  
لیعفووا ولیصفحوا انتھی \*

و یکم ایک سنت اللہ کی مجہر یہ ہے کہ جو اعمال خیر اللہ تعالیٰ میرے جوارح پر ظاہر کرتا ہے میں ثواب ان کا اللہ سے طلب  
نہیں کرتا مگر اب سنت و فضل سے اسلئے کہ میں جانتا ہوں کہ ساری نعمتیں دنیا و آخرت کی اللہ نے ہمارے ہی لئے  
پیدا کی ہیں اسلئے طلب کرنا اس ثواب کا مقابلہ طاعت میں بوجہ فاقہ و حاجت داخل ادب ہے اور طلب نہ کرنا  
اور کا قلت ادب ہے کیونکہ اسمیں بے نیازی فضل رب سے ثابت ہوتی ہے بعض کتب الہیہ میں آیا ہے ومن  
اظلم من عبد فی الجنة ان لیس لولہ اخلق جنة ولا ناس الا ان اهلها کان اطاع انتھی علی خواص نے  
فرمایا ہے ہم ایسوں کو سوال ثواب کا عبادت پر طلب کرنا زیبا نہیں ہے بلکہ اللہ یہ ہے کہ ہم سوال عفو کا اس  
جنایت سے کریں جو اس عبادت میں ہم سے ہوئی ہے جیسے سوز ادب و عدم خشوع اسلئے کہ جس نماز میں خشوع  
نہیں ہوتا ہے اس کو پرائے کپڑے کی طرح لپیٹ کر تہہ پر نمازی کے مارتے ہیں شارع نے بعد نماز کے تین بار  
استغفر اللہ کہنا اسلئے مشروع فرمایا ہے کہ مصلیٰ اپنے نقص صلوٰۃ و عدم خشوع و کثرت غفلت و عدم حدیث  
نفس وغیر ذلک پر متنبہ ہوتا ہے معلوم ہوتا ہے کہ چار کثرت ہونا سامنے اللہ کے ایسا ہے جیسے ایک غلام مجرم نے

سوجب ہلاک کے دابین بن ہین مانا کہ تقلید مذہب عمر و خاص و نما ایک اور غیر ثابت دلیل و برہان ہے اور تعصب کرنا واسطے اس کے سراپا نقصان و خسران لکن جو شخص اللہ و رسول پر ایمان لایا ہے اور نماز و روزہ کرتا ہے اور منکر و نیکو دین حق کا نہیں ہے وہ کسی طرح استحقاق تکفیر یا تفصیل کا نہیں رکھتا نہایت یہ ہے کہ بسبب جہل یا قلت علم یا فقدان فہم کے مقلد ہوا ہے اتنی بات سے وہ دائل ایمان و اسلام سے خارج نہیں ہو سکتا ہے اس کے لئے امید نجات و مغفرت کی لگی ہوئی ہے میرا طریقہ وقت حصول علوم کتاب و سنت سے واسطے اپنے اور غیر کے یہی ہے کہ اتباع دلیل کا چاہئے تقلید کا میں منکر و دشمن ہوں لکن کسی مقلد کی غیبت و عیب جوئی کر نیوہر و انہیں رکھنا خاصہ بے ادبی کو مذمت میں ائمہ اربعہ مجتہدین و جمیع سلف صالحین و صوفیہ متبعین کی شقاوت جانتا ہوں اللہ اپنے کسی بندہ کو حسن ظن پر مواخذہ نہ کرے گا اور جو کوئی کسی اللہ کے ولی کا دشمن ہے خواہ وہ ولی عالم کتاب و سنت ہو یا عارف باللہ وہ اللہ کا محارب و عدو ہے شعرانی رحم نے فرمایا ہے ۹۵ء میں ایک شخص نے جو اللہ کا درگزر کرتا تھا مجھ پر تزیور کی کہ میں مدعی اجتہاد مطلق ہوں مثل ائمہ اربعہ کے حالانکہ میں نے طرفے ائمہ کے جواب دیا ہے وہ بھی صدر سے نہیں بلکہ او کی دلیل معلوم کر کے شیخ خرم الدین نے میرے حساد کو پچاس جواب دئے اور کہا بقتل یتیم و ذلک عندہ فلیس فی ذلک محظور کان من شرط القاضی ان یکون مجتہدا انتہی شوکانی رحم نے بھی اپنی مؤلفات میں قاضی کے لئے مجتہد ہونا شرط کیا ہے فقط یہ عیب یہ خبر شیخ ناصر الدین طباطبائی کو پہنچے کہ انتہی ان فلا نا ادعی ذلک ناذا اول من یقلدہ انتہی مراد اس تقلید سے اقتدا ہے علم و عمل میں نہ تقلید عرفی نسبت شیخ جلال الدین سیوطی کے یہی یہ بات مشہور ہوئی تھی کہ وہ مدعی اجتہاد مطلق ہیں لکن او منون نے یہ دعویٰ نہیں کیا تھا بلکہ دعویٰ اجتہاد منسوب کا کیا تھا کہونکہ مجتہد مطلق ائمہ اربعہ تھے اور یہ دعویٰ بعد ائمہ اربعہ کے کسی نے نہیں کیا مگر ابن حجر طبرہ نے سوا دسکو لوگوں نے نہ مانا رہا اجتہاد منسوب سوزنی و قفال و امام الحرمین و ابن دقیق العید و غیر ہم اسی طرح کے مجتہد تھے فکل ہو کلام مجتہدون منسوبون لامستقلون ہکذا نہایت بخط السیوطی رحم حالانکہ اجتہاد نزدیک اہل طریق کے مریدین کو حاصل ہو جاتا ہے چہ جائے عارفین کی ابن عربی نے کتاب البحر فی فتوحات میں لکھا ہے کہ اذا بلغ المرید مقام الاجتہاد فہو فی یقین تحت حکم استاذہ او یحکم فیہ قد قال بکل مخصص جماعۃ والذی اسرہ اذہ یقین تحت حکم شیخہ حتی یرقبہ الی علم الیقین او عین الیقین او حق الیقین انتہی اور یہ رتبہ بالیقین فوق مرتبہ اجتہاد ہے کیونکہ غایت اجتہاد کی فروع میں ظن ہے اس کے بعد شعرانی رحم نے کچھ بیان توضیح مسائل مختلفہ ائمہ مذہب کا کیا ہے حاجت اس کے ذکر کی اس جگہ نہیں ہے میں کہتا ہوں یہ دعویٰ کہ اجتہاد مطلق ائمہ اربعہ پر ختم ہو گیا دعویٰ بے دلیل ہے تعلق اجتہاد کا مرتبہ علم سے ہے سوا اکثر خلف پر نسبت سلف کے اعلم ترگز سے ہیں پر وجہ اس

بچ سکتا ہے جو احسان خلق کو اللہ کی طرف کا احسان بناتا ہے ایسے شخص کو ظلمہ سے لینا مضر نہیں ہوتا بلکہ جبکہ یہ جان کہ وہ مال حرام کا ہے انتہائے احمد اللہ تعالیٰ کہ مجھ کو سہی کہسی اتفاق ایسے ہدایا کے اکل کا نہیں ہوا ہے نصف عمر تک اپنے عمل مست یعنی نوکری چاکری سے کم کر کما یا اور اب اٹھارہ سال سے محض بفضل خدا ریاست سے جاگیر کثیر ملتی ہے یہ سب اللہ کا احسان ہے

بنا دینا انچنان روزی رساند	کہ دانا اندران حیران بمساند
----------------------------	-----------------------------

ویکریک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں اگر کوئی چیز فروخت کرتا ہوں تو قیمت سے زیادہ نہیں لیتا بلکہ شرمین کچھ مسحت کرتا ہوں اور اگر کوئی شے خرید کرتا ہوں تو قیمت زیادہ دیتا ہوں علی خواص و جلال الدین محلی رحمہما اللہ تعالیٰ کی عادت یہی تھی اور نہ تجارت سمجھا کہ قبول کرتا ہوں اگر چہ مستاجر کی خوشی سے کیوں نہ رہے غرائی رحمہما ہے سلف نفع مال تجارت مقدار عشر سے زیادہ نہ لیتے تھے

ویکریک منت اللہ کی یہ ہے کہ میں جملہ شائد و احوال کو جو میرے یاغیہ کے حق میں ہوتے ہیں اللہ کی رحمت سمجھتا ہوں اسلئے کہ وہ مثل تاسیس و ادا ان کے ہیں واسطے تحمل اون شائد و احوال کے جو ہمارے سامنے دن قیامت کو آئینگے انسان کو اسی شے کا ہول زیادہ ہوتا ہے جو جدید وارد ہوتی ہے اور اسکی عادت نہیں ہوتی اور جسکو مزہ سختی اور ٹانہ کا ہوتا ہے اوسے احوال قیامت آسان ہونگے

ویکریک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں جسکی سفارش کرتا ہوں اور کما طعام نہیں کھاتا اور نوا کا ہدیہ قبول کرتا ہوں یہ طلق اس زمانے میں غریب ہو گیا ہے روایت عائشہ میں ایسے ہدیہ کو کہیہ و کہا ہے

ویکریک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں ایسے ہدیہ کو نہیں لیتا جسکی خبر صاحب ہدیہ نے قبل احضار ہدیہ کے مجھ کو دی ہے اسلئے کہ نفس اوسکے لئے استشراف کرتا ہے وقد نفی الذی صلح عن اخذ کل ما استشرفت له النفس وهذا خلق لمرالہ فی عصری هذا فاعلا شیخ ابوالحسن شاذلی رحمہما ہے ایسے ہدیہ کو قبول نہ کرتے تھے اور کہتے تھے نحن لاناکل شیئاً اعلمنا بہ قبل ان یحضر عندنا فالحمد لله الذی جعل لنا بهذا الشیخ اسوة

ویکریک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں کسی نقد و طعام و ثوب وغیرہ کا جو میرے ہاتھ میں ہے مستحقین سے بخل و دریغ نہیں کرتا ہوں مغرب سن سے مجھے یہی عادت ہے قبل اسکے کہ میں دم محبت دنیا کو سپہا لون او قبل اسکے کہ دنیا کسی شے کا براہ نفاق و ریاء نون و هو خلق غریب کا جو جل الیوم الا فی افراد من الشیخ مجھ کو شیخ خضر نے یتیمانہ پالا تا پالتو دنیا کی وصیت میرے لئے کر گئے میں نے لئے اونکی بی بی نے سودینا مجھ کو دئے میں نے فقر کو تقسیم کر دئے آپ نے لئے بعض اکابر نے مجھ کو تین ہزار دینار دینا چاہا کہ میں اونکی دختر سے نکاح کر لوں میں قبول نہ کیا شیخ ابن

حرم سید میں منق کیا ہوا سکوا واسطے عقوبت کما سننے الین اوسکے دل پر ہرگز یہ خطرہ نگذرے گا کہ اوسکو خلعت پہنا  
 وہ تو اپنے ریسے یہی سوال عفو و ترک عقوبت کا کر گیا اور جب سنے گا کہ آقا ہی نامدار نے مجھ کو عفو کیا اور عقوبت میرے ترک  
 کردی اور جلانام لگ میں موقوف کر دیا اور میرے سر پر خود گرم کر دیا تو میرا اوسکے بڑے جاکر لکھیا پوچھنا ہے \*  
 دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں تقدیر سے ہوں و نسیان سے اپنے اوپر بیکہ زمین ہوتا ہوں یہاں تک کہ اگر کوئی نماز پڑھا  
 چوکے سے مے طہارت پڑھ لی ہے تو اللہ کا شکر کرتا ہوں کہ بھلا سانسے کٹا ہونا تو نصیب ہوا ہے اور اس سے ہوا و نسیان  
 دوبارہ شکر کرتا ہوں کہ اوسکے سبب سے پہر دوبارہ سانسے کٹا ہونا ہمراہ طہارت کے ہو گا یا بسبب سجدہ سو کے طول مناجات  
 ہو گا اگر میں پہلی بات نظر نہ کرنا پڑا ہوتا تو شاید پہر اوسی وقت بار دیگر سانسے حق سبحانہ کے کٹا نہ ہوتا یا فحشہ ذرا  
 واللہ یقولی ھذا ک \*

دیگر ایک سنت اللہ تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ میرا نفس طالب مقام کا نزدیک خلق کے نہیں ہے کیونکہ جو کوئی نزدیک خلق  
 کے مقام طلب کرتا ہے اوسکے لئے نزدیک خلق اور اللہ دونوں کے مقام معدوم ہو جاتا ہے اور جو کوئی اللہ کے  
 پاس طالب مقام کا ہوتا ہے اوسکو نزدیک اللہ اور خلق دونوں کے مقام حاصل ہوتا ہے \*

دیگر ایک سنت اللہ پاک کی مجھ پر ہے کہ میں کوئی وظیفہ روزی کا بیت المال مسلمین سے نہیں لیتا ہوں اور  
 سسوج اگرچہ ولایت چکودینا چاہیں کیونکہ میں جانتا ہوں کہ مال بیت المال کا واسطے مصالح عسکر اسلام و علمائے  
 کے ہے جو سفر پر ہوجھرتے ہیں اور میں نہ قدرت سفر کی کستا ہوں اور نہ علمائے عالمین میں ہوں وہذا اھو کان  
 جھوڑا العلماء و الصالحین مسلماً و خلفاً بھلا اھو اقتداء ایک جماعت مشائخ طریق و علمائے اسلام  
 کما ہے کہ عطایا می ولایہ سے احتیاد کرنا چاہئے یہ لوگ نان و نمک پر قناعت کرتے تھے اقتداء میں رسول اللہ  
 صلعم و عبد اللہ ابوصیتہ فی قولہ صلعم لیکن بلغۃ احد کھر من الدنیا کثر احد الراکب مالک بن دینار  
 روٹی کو ساگ سر کر نمک سے کھاتے اور کہتے من رضی بھذا من الدنیا لم یحتج الی الناس ولا الی اللہ  
 علی ابواب اللہ فیض بن عیاض نے فرمایا ہے لان اکل الدنیا بالطبل والنز ملل حب الی من ان  
 اکلھا بدینی انھی \*

دیگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں اہل بدایا سی ظلمہ و اعوان ظلمہ و اعمال و مشائخ عرب و شیوخ بلاد سے محفوظ  
 رہتا ہوں اس زمانہ میں ایسے لوگ بہت کم ہیں جو اس سے حمایت کریں ورنہ جھکودیکو وہ طرف ولایت کے رکڑ  
 کرتا ہے اگرچہ وہ مسلک حوث و نسل ہو حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے ولا ترکوا الی الذین ظلموا فتمسکم الذنوب  
 رکون و میل قلب پر وعدہ سننا کر دیا ہے پہر جو آدمی اور کا طعام کھاتا ہے اوس سے کب اس حکم کی بجا آوے  
 ہو سکے گی حدیث میں آیا ہے حبیل القلوب علی حب من احسن الیھا اس باتلا سے وہی شخص

استراحت پاتا ہے اور لوگ اوس سے مسترح ہوتے ہیں کیونکہ دنیا جسکے ہاتھ میں ہوتی ہے نہ دل میں اوسکی شان یہ ہے کہ  
 فوت ہوئیے دنیا کے فرخناک و سرور ہوتا ہے اس خوف سے کہ کہیں وہ دنیا اوسکو اللہ عزوجل سے مشغول نہ کر دے  
 اس خلق کے لوگ ہمارے اقرار میں ہیں مگر یہی وجہ ہے کہ اُنکے آپس میں شخما و بغضا و حسد و عداوت واقع ہوتا ہے  
 کیونکہ اُنکے دل و ذہن میں محبت دنیا کی ساکن ہوتی ہے اگر وہ لوگ اللہ کے دوستدار ہوتے تو کہیں اوسکے دشمن کو اپنے  
 دل میں سکونت کرنے نہ دیتے کیونکہ اللہ غیور ہے لایحب ان یسر فی قلب عبدہ المؤمن صحبۃ لیسوا  
 الا باذنہ اس مقام والے کی یہ علامت ہے کہ اوس سے کوئی شخص کچھ نہیں مانگتا لکن وہ اوسکو اوس شے سے  
 نہیں رکھتا مگر غرض شرعی سے نہ بخل کی راہ سے کیونکہ بخل شر ہے سکون محبت مال کا دل میں فافضہ بیان سے  
 معلوم ہوا کہ مذہب وہی محبت دنیا ہے جو بکرم طبع ہو نہ بکرم طبع خدا کسی فرض صحیح سے کہیں مذہب نہیں ہے بلکہ شرعاً محبوب  
 ہے فان اکابر الاولیاء یحبون المال حباً جماً لینی فقوہ فی رضاۃ اللہ عزوجل لایسئلوا احداً  
 من عبادہ الا لحکمة لانہم یحفظون من آفات المال انتہی ایک شخص نے ایک صوفی مالدار کو لکھا تھا کہ  
 پس مال بہت ہے مال دن قیامت کے سانپ ہوگا صحبت سانپ کی اچھی نہیں ہوتی ہے انہوں نے جواب لکھا کہ صحبت  
 کے راز بیان کنند کہ افسون مار نہ اند بعض اہل اللہ نے کہا ہے میں مال کو اسلئے محبوب رکھتا ہوں کہ اللہ کے خطاب سے  
 لذت اوساؤن اقرضوا اللہ قرضاً حسناً کیونکہ یہ خطاب ہے اہل ثروت و کثرت اسوال کو نہ فقر آکر جو ایک شے کے لئے  
 کے بہی مالک نہیں میں اسی پر مال الیوب علیہ السلام کا محمول ہے کہ وہ اپنے کپڑے میں سونا سمیٹنے لگے جبکہ آسمان  
 سے سونا برسنا لگے اوندکو وحی کی المرأی اغنیبتک عن مثل هذا کہا بلی یا رب ولكن لاغنی بی عن کتبہ  
 انیتلے اسی طرح حضرت عباسؓ کو اتفاق ہوا کہ جب حضرت صلح لے اوندکو فرمایا کہ تم اپنے کپڑے میں سونا لے لو انہوں نے  
 سونا لیا جسکو اوٹھانہ سکے فان مثل العباس انما فعل ذلک لمحبة فی الاتفاق لا لمحبة فی الھساك  
 دیگر ایک انعام نہ اکا بھیجے ہو ہے کہ جو فضل مذہب مجھے ہو جاتا ہے میں اوسکو طرف اپنے نفس کے منسوب کرتا ہوں قبل  
 اسکے کہ طرف ابلیس کے منسوب کروں بادی الرأی میں اور جو برائی میرے اخوان میرے ساتھ کرتے ہیں اوسکو میں  
 طرف ابلیس کے اضافت کرتا ہوں قبل اوسکے منسوب کر نیکی طرف اُنکے بادی الرأی میں ولما ذل میں اوپر غصہ کم کرتا ہوں  
 اور اوندکی ایذا دہی پر جو برابر سپاروں کے ہوتی ہے متحمل ہوتا ہوں اور مواخذہ نہیں کرتا علی خواص نے فرمایا ہے  
 اضافة المذمومات الى النفوس والشیطان اولی من اضافة الحمای الى الخوف لیسبحم الخلق والنقد  
 فان ذلک تحصیل الحماصل واحکام التکلیف انماھی دائرة مع نسب المكلفین لانه الباب الذی  
 یواخذون منه غرضک وقوف کرنا ہمراہ اضافت مذمومات کے طرف اللہ تعالیٰ کے اور صفات نکرانا و نکاح طرف غلو  
 کے کرنا ہے اعلیٰ طبقات سواد میں ہمراہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے ایسا شخص اپنے دین میں ہلاک ہو جاتا ہے اور

قاضی اسکندریہ نے ذمیت چار ہزار دینار کی میرے لئے کی بیٹے وہ مال ہمیں دیا نہ اسلئے کہ قاضی کا مال تھا

ماہم اندوست رد خود چیز یا خجیدہ ام

بی نیاز می ہستے دار و کیرمان واقف

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر مین بی بی پر دوسری بی بی یا کثیر لایا تو بی بی سے طالب مہر کا جزا منوا بلکہ اوسکو معذور کر کہ کیونکہ مین جانتا ہوں کہ غالب انسان کو اسکی طاقت نہیں ہوتی ہے ایک بار بیٹے اپنی بی بی ام عبد اللہ سے بطور مزاح کہہ کہ مین تمہاری اس سوت کے سبب سے پہلے جنت میں جاؤں گا کیونکہ یہ تمہارا بچپنا بچپنا ہے ابرق پانی سے بہر کر تمہارے پاس لاتی ہے اور تمہارے بھینکامیرے پاس انتظار کرتی ہے بی بی نے خدا کی قسم کہ مائی کہ اگر وہ جنت میں گئی اور وہاں سوت کو دیکھا تو بلا توریہ جنت سے یا رہا اب الہ آباد تک اقامت کریگی فاعلم خلاف واللہ بقولی ہذا انک مجھ کو یہی اتفاق دونکام کا ہوا شک سوت کا سوت پر ایک امر جملی ہوتا ہے پھر کسیکو زیادہ اور کسیکو کم ہمراہ صحت ایان کے اندر سے اسید عفو کی ہے لکن یہ وہ زمانہ ہے کہ جسمین زوہجہ صالحہ کا ملنا محال ہے اگر انسان قوت ایان کے ساتھ ایک ہی بی بی پر قانع ہو تو غنیمت ہے ورنہ دوزخ کے ہونے میں دوبرا عذاب اسی دنیا میں ہے آخرت کا خوف بوجہ عدم تسویہ حقوق ازواج مطہرہ ہے وباللہ التوفیق

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ مجھ پر قلبہ ہے حیا کا اللہ سے اور انکے بندہ ان سے یہاں تک کہ مین سر طلیس یا ڈاکٹر سنہ پیرا کر نکلتا ہوں تاکہ کسی کے منہ پر نظر نہ پڑے اور نہ کوئی دیکھ کر کیے اگرچہ رویت مومنین شفا ہے ابو بکر و عمر و عمر بن عبد العزیز و بایزید بسطامی و الش بن مالک رضی اللہ عنہم چادر کا استقنع ڈالتے تھے پھر چھکونی بازار میں سوار ہو کر نکلتے تھے شرم آتی ہے شیخ محمد مغربی سے بھی اسی طرح منقول ہے ولفصل فی ذلک مشاہد صحیحہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ جب بیت الاطمین جانا چاہتے تھے راسے متقنع ہوتے ملا لکھ کر ام کا تین سے شرماتے اسمین شک نہیں کہ اللہ پاک احق تر ہے ساتھ استخیار کے شیخ ابو العباس حریری اگر تمنا کرتے تو بھی تہ بند باندھے رہتے جس طرح مرد کو ثوب مہمل میں نہلاتے ہیں اور کہتے تھے فقیر شل زن پر وہ نشین کے ہے اوسکے ہاتھ پاؤں بازو کا ملنا سامنے انھان کے زیبا نہیں مگر ضرورت یا حاجت سے وعلی ذلک اکابر الدولۃ مع من ہو لکھ صفحہ فافصح یا اخی ذلک واعمل علی التخلق بهذا الاخلاق المحمدیہ واللہ تبارک و تعالیٰ بتولی ہذا

## باب فی مجملۃ آخری من الاخلاق

ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جو چیز محبت دنیا سے میرے شکم میں مقیم ہوتی ہے مین اوسکو مکروہ کہتا ہوں مکروہ یا فحشہ عزاء وہ محبوب زوجہ ہو یا ولد یا مال یا اور کچھ اس مقام کو جو کوئی چکھتا ہے وہ مزاحمت مردم





اوسکو خبر ہی نہیں ہوئی کیونکہ وہ اس گناہ پر نادم نہیں ہوتا ہے بلکہ یوں کہتا ہے ہذا مقدس رحلی قبل ان خلقنا شیئت انا انتھی +

ویگر ایک مست اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں بدگمانی کرنے میں ساتھ کسی مسلمان کے جلدی نہیں کرتا اور اگر اوسکے عیوب و محبت متحقق ہوتے ہیں تو میں اوسکو ستور کرتا ہوں یہ اسلئے کہ ظن الذنب حدیث ہوتا ہے عمر رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا کہ احقر من الناس بسوء الظن مراد اوس سے یہ ہے کہ عاملوا الناس معاملة من یسئ بصر الظن فی الحدیث منہو یہ کچھ حجت سو ظن پر نہیں ہے کیونکہ ہماری شریعت میں حجت بدگمانی پر نہیں آیا ہے اور اگر وارد ہوا ہوگا تو اوّل یہ لگا اور اللہ آخرت میں کسی بندہ کو حسن ظن پر ساتھ عباد کے مواخذہ نہ کرے گا بلکہ بدگمانی پر پکڑ لے گا بندہ کو حسن ظن جیبا حاصل ہوتا ہے کہ باطن اوسکا رافا ازل سے لطیف ہو کوئی سریت سنیہ نہ کہتا ہو جسکے سبب سے دنیا و آخرت میں برضا ہو اور جب تک بد باطن ہے تب تک اوسکو بدگمانی لازم ہے وہ دوسرے کو اپنے نفس و صفات پر قیاس کرتا ہے سو جس کسیکو حق میں مسلمانوں کے احسان ظن پسند ہے اوسکو چاہئے کہ وہ اپنے باطن کو زنا ازل سے پاک کرے ورنہ کوئی رستہ طرف خلاص کے نہیں ہے شیخ افضل الدین کہتے ہیں تو اگر ایک شخص بالغ کو دیکھے کہ وہ اپنا سودا بیچتا پھر تا ہے اور لوگ نماز جمعہ کی پڑھتے ہیں تو حمل اوسکا کسی غدر شرعی پر کرے یا تو کسی عالم یا صالح کو دیکھے کہ وہ مال کسی ظالم کا لیتا ہے تو یہ جان کہ وہ اوس مال کو اصحاب ضرورات پر بطریق شرعی صرف کرے گا اور خود اوس میں سے کچھ نہ کرے گا ففس علی ذلک ولكن بعدہ تطہیف باطنک و باللہ التوفیق +

ویگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں مطالبہ اپنے عہد کے وفا کا نہیں کرتا میں جانتا ہوں کہ جس سے عہد خدا و رسول کا وفانہوا وہ مجھ سے شخص کا عہد کیا وفا کرے گا کیونکہ اوسکو شہود میرے نقص اور حماقت کا اپنے ساتھ ہے شیخ ابن عربی نے فرمایا ہے عوام سے عہد لیا اس بات کا کہ وہ کبھی گناہ نہ کرے کچھ ادب نہیں ہے بلکہ ادب یہ ہے کہ اس بات کا عہد اونسے لے کہ جب کبھی اونسے کوئی گناہ ہو جائے تو فی الفور وہ توبہ کر ڈالیں معصیت پر اصرار نہ کریں کیونکہ جب اللہ کے علم میں یہ بات ٹھہر چکی ہوگی کہ وہ گناہ کرے گیے تو اب ایسے عہد لینے میں اونپر وہ گناہ لازم آسکتے ہیں ایک گناہ من حیث الشرح دوسرا گناہ من حیث نقص العہد اگر یہ معاہدہ اونسے نہوتا تو صرف ایک ہی معصیت اوس پر ہوتی انتہی دھوکہ دہم فی غایتہ التحقیق حضرت مسلم نے جو رجال و نساء سے ترک معاصی پر بیعت لی تھی وہ ماجرا اونسے اوائل اسلام میں تھا بلکہ یہ بات نہیں پہنچی ہے کہ آپ نے اس طرح کی بیعت اونسے بعد اونسے رسوخ کے اسلام میں لی جو مراد حضرت کی اوس بیعت سے تقبیح ذنوب کی اونکی آنکھوں میں تھی تاکہ ہنقاد احکام اسلام کے رہیں بعد اوس شرک کے جس میں وہ پہلے گرفتار تھے دیکھو حدیث میں آیا ہے کہ حضرت وفود عرب کو مباہلت کرتے اور آواز زم سے فرماتے فیما المستطعہ کہ ایک شخص سے فقط نماز صبح و عصر کے پڑھنے پر بیعت لی تھی

نفس و منت ذوالجلال سیر ہو جائیں یہاں تک کہ اب ہمارے سال سے ابھی اسی بیسٹھ رزق ملے۔ بیشاک کشادیش جیسا  
بچہ ہر میرے اہل و عیال پر ہر شے رزق و مال کے بلا منت احدی طاری و ساری و جاری ہے جو ہم سب عہد و امانی  
کے لئے کافی وافی صافی شافی ہے و عجزنا عن الشکر لہ سبحانہ و تعالیٰ بقوم مقام الشکر ان شاء اللہ تعالیٰ  
لا اصری شاء علیک انت کما اثنت علی نفسك ۵

اول کان لم یکن کل منبت شعرة لسان کما استوفیت واجب حمد

اللہم توفیقاً الطاعتک و حرزاً من سخطک آمین +  
دیگر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جو تیرے محبوبوں کے سرنگون کرے اور میرے لئے موجب شرمساری ہو اور  
اللہ کا فضل مجھ پر کہ اسے میں اوس چیز سے محبت رکھتا ہوں اور جو شے موجب رفیع راس و مورث عجب و کبر ہو میں  
اوس سے بھاگتا ہوں علی خواص رح نے فرمایا ہے کہ لا یكمل سرؤیة العبد المنتہ لہ تعالیٰ الا ان یسری  
سداً و کحمتہ ذنوباً فیحب ان یتملز بالنقص المطلق لیكون الحق تعالیٰ الفضل و الکمال المطلق اتھے  
بندہ کو زبانیں ہیں کہ اللہ سے سوال کسی شے کا کمالات میں سے کرے مگر اس کے ساتھ یہ سوال بھی کرے کہ مجھ کو  
اوس کمال کی آفات سے بچائیو واللہ الموفق +

دیگر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جب مجھ کو ناز و مناجات میں فرہ نہیں ملتا ہے تو میں اس کو بھی ایک منت اللہ کی  
خیال کرتا ہوں اسی افضل الدین نے سامنے علی خواص رح کے اپنے فتاوت قلب کی شکایت کی فرمایا اشکر اللہ الذی  
اطلع علی مسألتک و حجب عنک کما لا تاتک خوف العجب ان کان الکامل یشکر اللہ تعالیٰ علی کل  
حال فان کشف لہ عن کمالہ لا تشکر و ان سترہا عنہ شکر انتھی یہ خلق ہمارے اخوان میں غریب ہے بلکہ جس کی کو  
اور میں سے لذت قرأت یا نماز کی نہیں ملتی ہے تو او کا سینہ تنگ ہوتا ہے حالانکہ باعث اس کو اس قیام پر لذت ہے اگر  
لذت منوقی تو وہ قیام ساتھ تلاوت و صلوة کے کیوں کرتا شیخ ابن عربی نے فرمایا ہے خطاب العبد لہ یہ کالذہ فیہ  
کان الصیبة ممنوعہ من اللذۃ و ایضا فان الانسان لا یافق الا بحسبہ و الحق تعالیٰ الیسیر منہ و یوہب عباده  
بحالہ بوجہ من الوجوہ انتہی میں کہتا ہوں کہ یہ عبارت یہ بھی سمجھاتی ہے کہ شیخ ابن عربی قائل اتحاد عینی نہیں ہیں  
اوس مراد پر جو کہ لوگ اور نیکے ظاہر بعض الفاظ سے سمجھتے یا نکالتے ہیں پہر تو کہا ہے کہ اگر تو کیسے کلام میں یہ دیکھے کہ غلام  
اپنے سید سے مانوس ہوتا ہے تو توجان لے کہ وہ محقق نہیں ہے اگر وہ نظر تحقیق کرتا تو اس بندہ کا ساتھ لذت تقریب  
و نحوہ کے پاتا جسکی منت اللہ نے اوس پر رکھی ہے نہ اتنی باندہ غرض و هذا الحکمہ لانی الدنیا و الآخرة فانہ صلیم  
لہ فیہم لنا عن سبب اللذۃ اذا وقعت لنا السر و یہ بل قال فما اعطوا اللذۃ مثل لذۃ لظہر الی  
سراہم ولذۃ النظر غیر لکس فافہم انھو و باجملة فکل یتکلم عن ذوقہ فافہم ذلک و اعمل

عدم غش کا دیا تھا اعلیٰ خواص نے فرمایا ہے عملِ حریف واسطے ہر فقیر کے نہیں ہے یہ تو واسطے رجال کاملین کے ہے چنانچہ  
شان یہ ہے کہ لایعینہم تجارتاً ولا بیع عن ذکر اللہ وہ لوگ تجارت و بیع و شرا و معاوضات و محاسبات میں  
لگے رہتے ہیں لیکن اللہ کے ذکر سے غافل نہیں ہوتے اور حبکو حریفہ اور سکا اللہ سے غافل کرے اور اسکے حق  
میں ترک تجارت اولیٰ تر ہے قال تعالیٰ نحن قسمنا بیکم معیشۃکم فی الحیاۃ الدنیا و فرغنا بعضہم  
نوق بعض درجات لیخلق بعضہم بعضا نسخا و رحمتہ ربک خیر مما یجمعون اسکے بعد شعر انی رحمتہ  
ہی ان غایۃ العبد اندیا کل ویلبس من مال سید لا ویسکن فی دار لا وسیلا لا و تحتہ من فضلہ دنیا  
یا آخری فالہم ذلک واعمل علی التخلق بہ واللہ تعالیٰ یتولی ہذا لک یہ عبارت طویل ہے اس بات پر  
کہ رزق بے حریف کے بھی ملتا ہے اور رزق معنی کو اللہ ایسی جگہ سے رزق پہونچاتا ہے جہاں اسکا گمان و خیال  
ہی نہیں جاتا

شاہ مارادہ دیہنت ہند      رازق مارزق بے ست ہند

حرفہ طور پر اللہ عنہ کے آبا و اجداد کو کرام سادات عظام اہل اجتماع و ذکر تھے اور انکا رزق یہی مجاہدہ فی اللہ و فی  
نماز و تسبیح جلال الدین بخاری تک پہونچا اور انکی اولاد میں امارت آئی دو ایک طبقے صاحب دولت و ثروت گزرتے  
اور مرحوم نے علم و کمال کو دولت و مال پر اختیار کیا انکی رزق اللہ تعالیٰ علی التخلق انکی تمام عمر مشغل علم و عبادت و  
ذکر و ذکر میں گزری کسی مخلوق کے دُر پر طلب رزق کے لئے نہیں لگے اور نہ کوئی سبب و حریف اختیار کیا  
لہذا مالک طرفہ سلاطین ہند کے کچھ باقی ساتی تھی وہ بھی عمدہ اقدار بسبب تغیر حکومت سابق و تسلط  
امست جدید کے ترک کر دی تھیں مع ایک خواہر و برادر کلان و دو خواہر محروم کے کناں مارادہ مرہبان میں بیجا نہ طور  
پرورش پائی ہمارا رزق اگرچہ ظاہر میں کچھ آمدنی زمین و باغ وغیرہ کی تھی لیکن درحقیقت اللہ تعالیٰ ہر توکل تھا  
ترکہ میں فاقہ بھی پہونچاتا تھا کبھی ایک وقت دن یا شام میں روٹی میسر آتی دوسرے وقت نہ آتی لیکن اللہ نے  
ت سوال سے بچایا اور حریفہ کا خود کچھ سلیقہ نہ تھا اسلئے کہ کبھی کیسے نہ حریفہ نہ تھا یا نہ ہزار ہا اہل حریفہ فارغ نہ ہو  
ہر مرحوم تھے کہ اب تک کچھ بقیہ اور نکاس موجود ہے بیسے بعد بلوغ کے بچہ نما مشوا فی صابکھا و کلوا من رزقہ  
غواستے طلب محاش کے کیا اور بیکہ ہو پال میں نوکری ریاست کی اختیار کی اپنے عمل پر سے جو کچھ قلیل  
تیر لکھا یا دوس سے اپنا اور گروہ والوں کا قوت کیا لیکن اس طرح کہ مقدار و مقدار میں اوقات بسر کی نہ کسی شخص  
سے ساری عمر سوال کیا نہ کسی سے کچھ قرض دوام لیانا آفاسے مسائل اضافہ ماہور ہوا کسی رشتہ دار قریب و بعید  
مستزون احسان بنانا کسی دوست آشنا و مریدین و ملازمین و غیرہم سے کوئی حاجت اپنی ظاہر کی غرض نہ کہ  
الیٰ بی بی و خدائی و تبرک کے ساتھ عمر بسر ہوئی اور امید ہے کہ بقیہ الفاس بھی مع اہل و عیال اسی طرح زیر سایہ



علی التخلوق به والله تبارک وتعالیٰ یتولیٰ هذالک \*

ویکرا یک انعام الہی مجہر ہے کہ میں پر عبادت میں جو بجاتا ہوں اگر خپوشی میں غایت درجہ تک کیوں نہ پہنچا ہوں شہودِ خدا  
کمال اخلاص کا کرتا ہوں شیخ ابو الحسن شاذلی رحمہ نے فرمایا ہے اذ کان لا یسلم من النفاق من یعمل علی الوفا فی غیبت  
یسلم من النفاق من یعمل علی الخلف حدیث میں آیا ہے کل عمل السیر علیہ امرنا فہو رذائہ اور کبھی ایسا ہوتا ہے  
کہ مواخذہ اکابر کا نماز میں بہ نسبت مواخذہ اصغر کے اکثر ہوتا ہے اسلئے کہ اصغر اپنی عبادت کو کامل نہیں دیکھتے بلکہ  
اکابر کے کہ وہ اس کے کمال کو دیکھتے ہیں بسبب کثرتِ خشوع کے اسی وجہ سے علی خواص فرماتے تھے لا نقل الا حق  
کمال فرض احمد راہ رکھتے تھے لیس کا مثلاً النوافل لتقصیر النصاب من الکمال انما النوافل لمن کملت فرائضہ  
فافہم ذلک واعمل علی التخلوق بہ \*

ویکرا یک منت اللہ تعالیٰ کی مجہر ہے کہ میں جب کسی شے کو بہت دیکھتا ہوں تو واسطے اس کے طرف رقت و توجع  
کے شتابی نہیں کرتا ہوں جب تک شہود وجہ حکمت خدا کا اوسمین ہوتا ہے تب رقت کرتا ہوں کیونکہ اللہ کا رحم بندوں  
پر والدہ سے بھی زیادہ تر ہے یا قوتِ عرش کا گزر کچھ مساکین پر ہوا تھا جو لوگوں سے بہیک مانگتے تھے او کو رقت آئی  
ایک رات نے کہا اللہ اسرحمہم من ذلک بات یہ ہے کہ طریق میں واسطے  
اہل اللہ کے محن و شدائد کا ہونا ضرور ہے تاکہ اللہ ان کے صبر کو دیکھے کیونکہ وہ ان کے سرور و ضما کر کا عالم ہے شاید یہ مسکین  
جسکو تو نے بوس و شہت میں دیکھا ہے مقامِ استخوان میں ہوا ہے جو توروٹی کپڑا لگا سیر معارضہ ہوگا حکمتِ الہیہ کا  
اور یہ بے ادبی ہے ساتھ خدا کے اور اگر اس کے ساتھ احسان ہی کرتا ہے تو ہر یوں کہے اللہ ان کا احسانی لفظ  
المسکین یضرف فی طریقہ سلوکہ فاصرفی عنہ وان کان ینفقتہ فواصل اللہ بعض عارفین لوگوں سے  
ایک لکھ پڑے کا ایک لکھ روٹی کا مانگتے کوئی اونکو کچھ نہ دیتا ہے پھر بعد سال کے لوگ اونکو بغیر سوال کے دینے لگے  
اون کے اصحاب نے کہا ماکھالی کمالی کما ذہبت ایام النحر وانت ایام الملن فلو اعطانا الدنیا واکلنا آخرہ تم مجھنا  
ذلک عنہ انتھ فافہم ذلک \*

ویکرا یک انعام اللہ کا مجہر ہے کہ میں اپنی ساری عبادت کو مقاصدِ طیبہ آتا ہوں نہ وسائل اور یہ ایک اللہ کی بڑی  
نعمت ہے مجہر کیونکہ جو کوئی عبادت کو وسائل طیبہ آتا ہے اوسکو طیبہ مناسبت اللہ کے قوت ہو جاتا ہے وقتِ عمل  
کے پھر جب اوسکو مقصود اوسکا حاصل نہیں ہوتا ہے تو وہ شانسف ہو کر عبادت اللہ کی حرف پر کرتا ہے شیخ ابو الحسن  
شاذلی نے کہا ہے کہ ہم اور ایک یا رہا اور دونوں باریت امر میں اللہ کی عبادت کرتے تھے اور کہتے تھے خدا ایفتم  
علینا بعد غل یفتم علینا اس حال پر ایک زمانہ تک رہے اور ہم تعجبِ عظیم پر تھے ایک مردِ مریب آیا ہم سے کہا  
تو کون ہے کہا عبد الملک ہے جانا کہ یہ کوئی اللہ کا ولی ہے پوچھا تم کس لئے آئے ہو کہا تم دونوں کی غیر خواہی کرتی ہو

فیقتصل اللہ علیہ بالنوم لیرحمہ عن المعاصی کما انذرتہ فی فضل علی الطاهر باکل المحال لیقیمہ بدینہ یہ  
 لیلانہ ارا التخلیٰ من کما ہون نوم علی الاطلاق نہ نوم نہین ہے داردار عمل کانت پر ہے اگر نوم سے نیت ہو کہ طبیعت  
 راحت پاکر زیادہ عبادت کو لگی یا بقدر زمان نوم میں معاصی ظاہر و باطن سے جیسے غیبت و نیمہ ہے یا جیسے خطرات  
 دوساوس پچار ہو لگا تو یہ نوم اوس بیداری سے جس میں یہ امور سرزد ہوتے ہیں بالیقین بہتر ہے ۵

زہی مراتب خوابی کہ بہ بیدارستی

سحر کشمہ وصلش بخواب می دیدم

فانہم ذلک واعمل علی التخلیٰ بدواللہ الہادی +

## باب فی جملۃ من الاخلاق

ایک سنت اللہ کی مجبوری ہے کہ میں اوس شخص کے طعام سے جو اس زمانے میں معدون کہم کثیر و منہ بانی ممان ہوتا ہے  
 خواہ مشائخ عرب سے ہو یا اہل قری یا فقہا و ارباب و غیر ہم سے تعفف کرتا ہوں اسلئے کہ ایسا شخص تہیہ طعام کو  
 واسطے ہر وار کے قدرت نہین کرتا ہے مگر تکلف زائد و جس طعام میں دخل تکلف کا ہوتا ہے اوس کا کھانا شرعاً  
 نہوم ہے علی خواص زمانے سے طعام المتکافین یورث الظلمۃ فی القلب لاند ک طعام البخیل علی حد  
 سوا و لکونہ یطعم الضیف و عندہ لا ثقل من ذلک اسی طرح میں اکل مال ایام سے اور ہر شے سے چہر  
 اعتراف من شرع کا وارد ہوتا ہے تعفف کرتا ہوں والد الہادی +

و یکرا لک نام اللہ کا مجبوری ہے کہ میں کوئی شے قربات شرعیہ سے نہین لیتا ہوں اگرچہ واقف نے کتاب وقف میں حرام  
 میرے نام کی کیوں نہ کی ہو ہاں اگر کوئی ضرورت شرعیہ ہوتی ہے جیسے کہ سودا و سکے کوئی اور چیز یا دن تو لے لیتا ہوں  
 فقیر کا دیر بھی ہے کہ وہ کوئی شے معلوم نظر مسی و امامت و خطابت و وقارت و فراشت و قوارت جزی یا سبج او  
 سارے قربات شرعیہ سے نہ لے ۵

کہ می حرام ولی ہر زال اوقات

افقیہ مدرسہ وی مست بود فتویٰ او

عبارت عالمین اسی پر گزرے ہیں اداونکے دصیا یا سائر اقطار ارض میں جاری ہوئے جیسے شیخ ابو اسحق شیرازی امام  
 نووی کہ یہ لوگ معلوم تدریس کو واسطے وقت کے تو فر کرتے اور تدریس محض اللہ کے لئے کرتے و هذا المخلوق لا  
 اعلم لہ فی معصرتہ الا القلیل فانہم ذلک واعمل علی التخلیٰ بدواللہ یتولی ہذا ذلک +

و یکرا لک سنت اللہ کی مجبوری ہے کہ جس کسی پر کوئی حق دینوی میرا ہوتا ہے جتنا کہ مجبور ایک ٹکڑا سو کسی روٹی کا ہے  
 آتا ہے تہ تک میں اوس سے مطالبہ اس حق کا نہین کرتا ہاں اگر وہ بظیر مطالبہ میرے پاس لے آتا ہے تو میں اس کو  
 ابتداء اللہ کی عطا سمجھ کر قبول کر لیتا ہوں اور اگر نہین لاتا تو نہ خود مطالبہ کرتا ہوں نہ اپنے وکیل سے مطالبہ کرتا ہوں



قتل لا یزالک یوم القیامت لم یحسنت ظنک + **اٰیة فافهم خذلک واعمل علی التخلیق به +**  
 ویکر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں صبح و شام اپنے دل کا تفقہ کرتا ہوں کہ اس میں کوئی صفت ردیہ تو داخل نہیں  
 ہوئی ہے یہ ایک بڑی نعمت ہے اللہ کی مجھ پر صفات جو دل پر وارد ہو کر تیری بین او کی شناخت کر کے اللہ کا شکر بجالا  
 چاہئے یا استغفار کرنا علماء عالمین کے دلوں پر پانچ امور کا ورود ہوتا ہے علم و حکمت و خشیت و کرم اولیاء کے  
 دلوں پر پانچ چیزیں وارد ہوتی ہیں صحت و ذکر و فکر و نور و زیادت عقل و عمدہ ہذا الصفات تحصیل  
 من الجوع و من قیام اللیل قلوب غافلین پر پانچ چیزیں درود کرتی ہیں غفلت سے وضو تک راحت نوم و ملا  
 سنا فقین پر پانچ چیزیں وارد ہوتی ہیں ہوتی بفض غیاوت و حبث و فکر و فناء ہذا الصفات و  
 اما الضیاع فمجبور بعد الخواطر وھی سبعون الف خاطر فی اللیل واللہ اسر علی شاذلی رحم فرماتے تھے  
 تم تفقہ کرو اپنے رب کے گناہ وہ دل ہے اور دیکھو کہ اس کی صفات دار کاں و ابواب سے کیا کم ہو گیا ہے اللہ نے  
 معرفت کو اپنی زمین بنایا ہے آسمان اس زمین کا ایمان ہے اور سورج اس کا مشرق اور قمر اس کا محبت اور  
 دروازہ اس کا ہمت اور عدا اس کا خوف اور بادل اس کا دوا اور پہل اس کا حکمت اور بہار اس کی علم اور بجلی اس کی  
 رجا اور بار اس کا فضل اور باران اس کا رحمت اور دن اس کا طاعت اور رات اس کی معصیت سو جو کوئی ہر وقت  
 ان صفات کا تفقہ نہ کرے گا کہ وہ مغرور ہے یعنی دھوکے میں پڑا ہے رہے ارکان اس کے سو وہ چار ہیں  
 الش و توکل و یقین و صدق اسی طرح دروازے اس کے چار ہیں علم و علم یقین و عزت اور اللہ نے دل پر ایک فضل  
 لگا دیا ہے جو مفتوح ہو گا گردن قیامت کے و بالجملة فمن لم یکن بوا بالقلب یعرف ما یدخل وما یمخر فمخو  
**فی خسران فافهم خذلک واعمل علی التخلیق به و اللہ العالی +**  
 ویکر ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اگر دن یا رات میں سو جاتا ہوں تو مجھ کو نہ امت ہوتی ہے کیونکہ ساری خیر و  
 خیر بیاری و ہوشیاری میں ہے جو شخص سوئے کو دوست رکھتا ہے وہ دوست انقص ہے آسمان میں ملنا پھٹنا  
 ہے اور عمل حسنت سے غافل ہونا ایسے شخص سے مصالح دنیا و آخرت فوت ہو جاتے ہیں کیونکہ خواب براور  
 مرگ ہے ولہذا اللہ پر نوم ہرگز جائز نہیں ہے کیونکہ انقص ہے اس لیے کہ ملائکہ بسبب قرب حضرت حق کے نوم سے  
 منفی ہیں اس طرح انبیاء علیہم السلام کی آنکھیں سوتی ہیں اور دل نہیں سوتے اس طرح اہل جنت جو کہ کفر  
 راکن و اظہر تصویر میں معاصی سے ہونے نوم لگان سے منفی ہو گئے کیونکہ خواب انقص ہے صحیح خیر میں ہے اور صحیح  
 شرف میں ولہذا عارفین نے بیاری کو ایک رکن ولایت کا سمیرا ہے علی شاذلی رحم نے فرمایا ہے وقد جربنا فمنا  
 رأینا شیعہ بطرح النوم مثل اکل الحلال و ترک الحرام والشہات فمنا اکل الحرام والشہات اکثر  
 وذلك من رحمة اللہ بک ان اکل الحرام یجرت الاعضاء للمعاصی فیطلب کل عضو منه ان یعصی

اخوان سے میں اگر خطبہ پڑھتا ہوں یا نماز پڑھتا ہوں یا وضو کرتا ہوں یا درس دیتا ہوں اور کوئی شخص آجاتا ہے اور چاہتا ہے کہ وہ میری جگہ پر بیٹھ کر وہ اوس کام کا اہل بھی ہوتا ہے تو میں بانشراح صدر اوس کام کو ترک کر دیتا ہوں اور اپنے نفس کو اخلاص میں مہتمم ٹھہرتا ہوں کیونکہ مقصود صادقین کا اقامت شعار دین میں حیثیت ہو جاتی ہے نہ اس شرط سے کہ وہ خود ہی اسکے فاعل ہوں مگر طریق شرعی اور حجب پہننے اوس کام کو واسطے طالب کے طریق شرعی ترک کیا تو ہم محب یا ست ٹھہرے ہمارے لئے کچھ نصیب قدم صدق سے نہوا بلکہ ہم تو دستار دنیا کے ہونے جبکی نسبت ہم پر زعم کرتے تھے کہ ہمیں اوسکو چھوڑ دیا ہے وھذا امر لحد لہ فی مصر فاعل (غیر)

القلیل فاعلم ذلک \*

دیکھ کر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جب قدر مقامات طریق میں محکوم ترقی ہوتی ہے اتنا ہی میں ابلیس سے خذر کرتا ہوں کیونکہ میں جانتا ہوں کہ وہ تاک میں لگا ہے کہ میں گاہ میں بیٹھا ہے اوس لعنۃ اللہ کو حرص ہے اخوان طوق پر وہ نہ اجماع کو چھوڑے نہ مستقیم کو اجماع تو خود بخود اوسکے لشکر کے ہے اور مستقیم کا وہ ملازم رہتا ہے وقت کا کیا کیا کرتا ہے کہ اوس میں اوسکو سہ کا دے غفلت یا سہو یا تاویل یا تزیین سے اگر اللہ تعالیٰ کی حفاظت واسطے اکابر کے منو کو کوئی طاقت اوسکے کیونکہ رکوع پر نہیں کہتا ہے ولہذا اللہ نے ہمارے لئے استفادہ کرنا ساتھ اپنے نام اوسکے کید و شر سے مشروع کیا ہے نہ کہی ملک یا بی کے نام سے کیونکہ اللہ کو معلوم ہے کہ خلق ایسے امر سے عاجز ہے علی خواص زواتے تھے اللہ نے اکابر کو وسوسہ ابلیس سے محصوم نہیں کیا بلکہ اوس وسوسہ پر عمل کر نیسے صحت میں رکھا ہے ابلیس اوسکی طرف اتفاق کرتا ہے اور وہ نہیں جانتے قال تعالیٰ وما امر سلیمان تبایک من رسول ولا نبی الا اذا تمنی القى الشیطان فی اذنیہ فیسمع اللہ ما یلقی الشیطان ثم یحکم اللہ آیا اللہ انھن علی بات ہے کہ ہند کو تنافس حضرت الہیہ سے ہوتا جاتا ہے اتنی ہی عداوت ابلیس کے ساتھ اوسکی سخت و زیادہ ہوتی جاتی ہے اور وہ بہ نسبت غیر کے اوسکا زیادہ ملازم رہتا ہے کیونکہ اوس لعین کو معلوم ہے کہ لوگ کثرت سے گمراہ جب ہی ہوتے ہیں کہ اوسکے امٹہ گمراہ ہو جائیں پہ جب اکابر داخل دربار الہی ہوتے ہیں تو ابلیس دروازہ حضرت الہیہ پر کھڑا رہتا ہے اوسکے لفظ کا انتظار کیا کرتا ہے جہاں کوئی بے اذن کے اوس میں سے باہر آیا ہے اوس پر سوار ہو جاتا ہے جس طرح گدھے پر سوار ہوتے ہیں پہرہ اللہ کے اذن سے جس طرف چاہتا ہے اوسکی باگ پھیرتا ہے مراد ہماری دربار سے شہود ہے بندہ کا اس بات کو کہ وہ سامنے حق تبارک و تعالیٰ کے کھڑا ہے اور حق سبحانہ اوسکو دیکھ رہا ہے اور مراد ہماری خارج حضرت سے حجاب ہے بندہ کا اس مشہد سے سوجب انسان کو اس مشہود سے غفلت حاصل ہوتی ہے تو وہ حضرت سے ایک لمحہ بصر میں خارج ہو جاتا ہے ابلیس اوس پر سوار ہوتا ہے جیسے انسان را کب جمار ہوتا ہے اور جب بندہ کو یہ استحضار ہوتا ہے کہ اللہ پاک مجھے دیکھ رہا ہے تو ابلیس اوسکی پشت پر سے لمحہ بصر سے بھی حذر

یہ حکام ہاں شرح صدر کرتا ہوں بسبب استعانت دنیا کے نہ کسی اور علت کی وجہ سے جیسے حظ نفس وغیرہ لیکن علی غریب  
مطالبہ اپنے حق کا لوگوں سے کرتے تھے اس نیت سے کہ مدیون منت سے آزاد ہو جائے اور دین اوسکے نظر میں  
قبیح معلوم ہو اسی قرص میں مسائل نکرے و لکل رجال مشہد پر اگر کوئی میرا قضاہ وقت مطالبہ کے تحمل  
ستیدہستی کا کرتا ہے تو میں اوسکو جھٹلاتا نہیں ہوں اور نہ اوس سے قسم لیتا ہوں بلکہ تا وقت میرے مسامحت کرتا ہوں  
واسطے اللہ کے اور اوسکے رسول کے کیونکہ وہ حضرت کی امت میں ہے نہ واسطے طلب ثواب کے و ہذا الخلاق  
لہ اسلہ فاعلامہ اندہ من اخلاق رسول اللہ صلعم المشہور حضرت قبل نبوت کے مع ایک امر دیکھ  
بکریان خدیجہ علیہا السلام کی چلتے تھے وہ حضرت سے کہتا کہ تم زور می میری خدیجہ سے طلب کرو آپ فرماتے  
مجھے شرم آتی ہے فافهم و تخلق بذلك \*

دیکھو ایک سنت اللہ کی یہ ہے کہ جو نقد و ثیاب و طعام وغیرہ ملک میرے پاس ہے میں اپنے نفس کو مستحق نہ تراہوں  
دیگر برادران اسلام سے نہیں جانتا مگر یہ کہ میں محتاج تر ہوں طرف اوسکے کہ اس صورت میں اپنی جان کو مقدم  
کرتا ہوں عمل اتحادیث ابد و بنفسک ثوبہم لقول و یجدہا کلا خیر یون اولی بالمعروف و النہی  
لئے اوسکے نفس سے زیادہ کوئی اقرب تر نہیں ہے بلکہ سب سے زیادہ جا قریب یہی اوسکا نفس ہے و ہذا الخلاق  
لا یصم الخلق بہ الا بعد احکامہ مقام الزہد فی الدنیا و بعد تخلقہ بالرحمۃ علی جمیع خلق اللہ تعالیٰ احکام  
صدق اس مقام کے احکام کا یہ ہے کہ جب اوسکے پاس دنیا آئے تو منقبض خاطر ہو اور جب ہاتھ اوسکا تنگ  
ہو اور طعام شب بھی نہ پائے تو خوشدل ہو اور ایک بال برابر تغیر نہ آئے و باللہ التوفیق \*

دیکھو ایک انعام اللہ کا بچہ یہ ہے کہ اگر کوئی چیز مجھے منافع ہو جاتی ہے یا چر لہ جاتا ہے یا میں کسی جگہ اوسکو بھول  
جاتا ہوں یا گرجا جاتی ہے اگرچہ ایک آرتوب ذہب کیون نہ تو میں کچھ التفات طرف اوسکے نہیں کرتا اور نہ اوسکی تلاش  
کرتا ہوں کل خلائک ہوا انابا لدنیا و تلشیط اللہ و الاخوان مگر یہ کہ وہ مال منافع شدہ حلال ہو اور دین سوا اوسکے  
کچھ نہ پائے یا ملک غیر ہو تو اوسکی تلاش کرتا ہوں جس طرح کہ عقد عائشہ رضی اللہ عنہا گم ہو گیا تھا فقہ نزول آیت  
تیمم میں اور اوسکی جستجو کی گئی تھی پھر میں ذمہ اوسکے پائیہ والیکابری کر دیتا ہوں تاکہ وہ اصل حرام میں نہ پڑے اور  
آخرت میں اوس سے مواخذہ نہ ہو کیونکہ جانا کسی کا جنت میں ممکن نہ ہوگا مگر بعد اعطاء حقوق کے سو جب میں اوسکو  
دنیا و آخرت میں بری لازم کر دیا تو میں نے طول انتظار سے اوسکو راحت دی و ہذا الخلاق لہ اسلہ فاعلامہ  
اقرانی فافهم و اعمل علی الخلق بہ \*

دیکھو ایک انعام اللہ کا بچہ یہ ہے کہ میں صغیر سن سے کسی شے پر حسین کوئی ریاست دینویہ ہوتی ہے یا انجام اوسکا  
دنیا ہے فراحت نہیں کرتا خصوصاً اوس صورت میں کہ کوئی مجھے زیادہ علم و درج میں موجود ہوتا ہے یا تحمل ازہی

کے ہے جو کسی علت کی وجہ سے مجھے مکروہ رکھتے ہیں سو ہی حسد کے رہا حسد سوا دوسکو کوئی چیز مجھے راضی نہیں کر سکتی  
مگر زوال میری نعمت کا سو یہ اللہ کے اختیار میں ہے نہ میرے اختیار میں بندہ کی کیا قدرت ہے کہ وہ قسمت خدا کو پہنچا

انچہ نصیب بہم می رسد اگر نہ شانی بہستم می رسد

بلکہ ادب یہ ہے کہ رو کر سے اللہ کا شکر بجالائے کیونکہ ملک دنیا کی نعمتوں کا پہرہ دینا ان کے ساتھ ہے ادبی کرنا ہوتا  
تو ساتھ حق جل و علا کے بالا ولی سوا ادب ہوگا انتہائی محرم طور کا بھی یہی حال ہے کہ اپنی طرف سے درپے آنا کہ سیک  
نہیں ہوتا اور نہ کجگو کوئی کسی علت کی وجہ سے مکروہ رکھتا ہے وجہ عداوت و بغض دشمناء و حقد کے ساتھ میرے  
یہی حسد ہے میری نعمتوں پر جو حق تعالیٰ نے بلا استحقاق و بلا منت ابنا دہم محض اپنے فضل و کرم سے مجبوری ہیں  
اس نعمت کے زوال کے لئے وہ کون سی تدبیر اور کونسی فکر ہے جو میرے حسد نے میرے لئے چھپانے و آشکارا  
نہیں کی لکن عادات اللہ یوں جاری ہے کہ جو شخص نعمت کو طرف سے اللہ کے جانتا ہے تو اسکو حسد کے حسد  
کچھ ضرر زوال نعم کا نہیں پہنچتا واللہ الحمد اسکے بعد شعر انی رحم نے فرمایا ہے انا اعلمك ميلا نا تعرف به  
من يك هك حسدا ومن يك هك لغير ذلک و هو ان كل من يات بكركك ويحبه عليك في محبة  
المستحقين ولا يقدر على تصوير دعوى صحيفه عليك لا عند الحاكم من الخلق ولا بين يدي الله  
تبارك وتعالى في الدائر الاخره فاعلم انه حسودك خالص فلا تتعب نفسك في بستر بقصد  
انه يحبك فان ذلک لا يكون وسمعت سيدى علي الخواص يقول ان تقبل رجل عدوك  
وتواضع له طلبا الزوال ما عندك من الحسد فانك تدل نفسك وغير محل وتكبر نفسك  
بغير حق انتقم فافهم ذلک واللہ يتولى هذلك انتقمي من كذا هو ان اللہ نے مجھے یہی ارشاد کیا کہ تو وضع  
کر نیسے ساتھ میرے حسد کے محفوظ رکھتا ہے بلکہ ایسا ہو کہ حسد قایم نہ باخود حسد میری طرف متبعی ہوئے لکن  
میں جانتا ہوں کہ وہ ہرگز دل سے کبھی مجھے راضی نہونگے مگر اوس وقت کہ میری نعمت نازل ہو جائے سو یہ  
میرے بس ہیں نہیں جو اللہ تعالیٰ کے بس ہیں جو مجھے بس بن گئیں کو کسی لیاقت و حقیقت کے محض اپنے خزانہ غیبی  
ہی ہے اللہ لا ما تم لها اعطيت ولا معطي لها منعت ولا اراد لما قضيت ولا ينفع ذا الجند  
یہ دوا فضائل حسد دو گروہ میں خوب ہوتی ہے ایک اہل دولت و مال دوسرے اصحاب علم و کمال سو بچہ روزانہ  
راہ سے حسد ہوا اور اچھی طرح ہوا اور کمال درجہ کی کشش و کش طرف سے عاصدین کے ظاہر و باطن اور وجود میں  
آئی لکن اللہ کے کرم و جود نے مجھے محفوظ و محصور رکھا نہ حسد و سطر در قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق  
ومن شر غاسق اذا وقب ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد - اللہم اف  
اعوذ بك من جهد البلاء ودشنة القضاء وشماتة الأعداء +

اور تواسے شان اس لعین کی سادہ خلق کے ہمیشہ اسی طرح ہے اور لوگ مکث میں دربار کے اور خروج میں بارگاہ  
عالیہ سے متفاوت ہوتے ہیں باعتبار قلت و کثرت کے بحسب علو و خفض درجہ بعض لوگ داخل حضرت منین ہوتے  
مگر غرض میں فقط اور کوئی فقط نوافل میں داخل ہوتا ہے اور کوئی ہر عبادت مشرور میں اور کوئی اول عبادت  
سے آخر عبادت توقف کرتا ہے اور کوئی اثنا عبادت میں خارج ہو کر ہر داخل ہوتا ہے اور کوئی ایسا خارج ہوتا ہے  
کہ تا انقضاء عبادت مع الغفلتہ ہر داخل نہیں ہوتا اور کوئی رات دن میں برابر ایک درجہ کے یا اقل یا اکثر موافق  
اپنے مقام کے داخل ہوتا ہے اور کوئی اکثر نماز میں داخل ہوتا ہے ہر باقی نماز میں غافل رہتا ہے کوئی اس طرح  
رات میں حاضر ہوتا ہے و منحور و منحور و ہکنا و الملہم من کان حاضر مع اللہ تبارک و تعالیٰ فی لیلہ و نحا  
الانی الاوقات التي يسامح الحق تعالى فيها البشر فانهم قالوا ان مراتبة الحق تبارك و تعالیٰ مع  
الانفاس ليست من مقدور البشر بخلاف الملائكة سيو على رحمته كتاب الخصائص من لکما ہے انہ  
صلو کان مکلفاً بخطاب الحق تبارک و تعالیٰ والخلق معافی آن واحد کلا یسفل احد الخطاين  
عن الآخر و اما غیرہ صلو فان خاطب الحق تعالیٰ بحجب عن الخلق وان خاطب الخلق بحجب  
عن الحق جل و علا انتھ لکن اس خلق کے لوگ کہ بقدر ترقی مقام کے ابلیس سے غدر کرتے رہیں بہت جھوٹ  
ہیں بلکہ یہاں کسی شخص کو کہا یا سیدی الشیم وہ گمان کرنے لگتا ہے کہ شیطان اوس سے جدا ہو گیا ہے اب کچھ  
سلطنت ابلیس کی اوس پر باقی نہیں رہی مہنے سنا ہے کہ بعض نے کہا لا تعرف ابلیس صلا صاشرہ اللہ  
یئنہ کما فصل من ابلیس من الوجود فی مشعدک ام انت حجت عندہ کما حجت عندہ یعنی کہا  
فاذن هو مسلط علیک لوگ کہتے ہیں ان من کذب الناس الصالحون اسکے یہ معنی ہیں کہ انکو  
یہ گمان ہے کہ کوئی شخص جھوٹ نہیں بولتا نہ یہ کہ وہ غدر کذب کرتے ہوں حاشا کھوں ذلک فافرم +  
و یکرا یک منت انت کی مجھ پر ہے کہ اگر کوئی برادر مسلمان کسی امیر یا کبیر کا مصاحب ہوتا ہے تو میں مرج اوسکے  
ساتھ اوس امیر یا کبیر کی پس پشت اوس مسلمان کے بہت کرتا ہوں تاکہ اوسکا اعتقاد حق میں اوس کے  
اچھا ہو بہ میں خوش ہوتا ہوں کہ اوس امیر یا کبیر کا اعتقاد میری طرف سے ہر کر اوسکی طرف ہو جائے بلکہ انکار اوسکا  
مجھ پر جب زیارت و من حرت کا ہوتا ہے واسطے میرے برائیت اوسکے اعتقاد کے میرے حق میں و هذا الخلق  
عن زنی الفقر من اهل الحصر و لعلہ فاعلا غیری الا قلیل و الحمد لله +

و یکرا یک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میرا سید نہ کشادہ ہوتا ہے اوس شخص کی تقدیم زیارت سے جو مجھ کو بروہ کہتا  
ہے اور مجھ پر انکار کرتا ہے بہ نسبت زیارت اوس شخص کے جو مجھ کو چاہتا ہے اور میرا معتقد ہے اور جو ریاضت  
نفس کی اس میں ہے وہ مخفی نہیں ہے یہ معاملہ کہ میں پہلے اپنے کارہ سے ملتا ہوں حق میں اوس اہل کرا

اکل والیس وانکم وافق مر مال سیدی فسواء اعطانی شیئا و منعنی فهو عندی سواء لعدم شکر و عدم  
 المذک معہ ما عدل انسیبۃ العطا الی لاجل الشکر علیہ فقط فافہم ذلک واعمل علی التخلین بدتشد  
 ویکر ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں واسطے فساق مسلمان کے خفض جناح کرتا ہوں جیسے حشاشین و سقاہین  
 و ظلمہ وغیرہم اور کسی کو اپنے نفس میں حقیر نہیں جانتا مگر حیثیت سے اس فعل مذموم کے جس وقت کہ وہ ساتھ اس کے  
 متلبس ہوتا ہے فقط پر جب وہ اس فعل سے جدا ہو کر اور رونکر کے مثلاً ناز بڑھتا ہے میں سمجھتا ہوں کہ وہ تاب  
 ہوا ہے اور پشیمان ہوا ہے و دلیل ذلک قولہ تعالیٰ فان تابوا و اقاموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ فاحسن انکم  
 فی الدین میں نے شیخ ابوالسود دھارحی رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ ایک حشاش کے سامنے تواضع کرتے تھے پوچھا تو کہ تم کیا کام  
 احسن حالہ میں و اصفی قلبا و اخشع للہ منی انتھی علی خواص فرماتے تھے فاستقون کے ساتھ تواضع  
 کرنا پنا ہے مگر اوں لوگوں کو جو بیچلہ علماء و عالمین کے داعی الی اللہ ہوں کیونکہ اپنے نفس پر فتنہ بخاطر سے  
 امن میں بین بخلاف عامتہ کہ وہ اکثر طرف محبت اہل معاصی کے مائل ہو جاتے ہیں اور جس بلایں وہ فساق  
 گرفتار ہوتے ہیں یہ بھی اوسی آفت میں جا گرتے ہیں حاصل یہ کہ عالم عامل کا نرمی سے بات کرنا سنا تر فاسق  
 کے بقصد میجھ ہوتا ہے تاکہ وہ اس کی محبت کی طرف مائل ہو کر نصیحت پذیر ہو جائے ایک فقیہ نے ایک شخص  
 کو حمام میں ران کو لے ہوئے دیکھ کر ایک لات مار کر کہا اپنی ران چپا اسے قلیل الدین اس شخص کے نفس  
 نے حرکت کی رانہ اتار کر پیکری اور کہا اب میں بیان ہی بیٹھوں گا اگر یہ نقیۃ شفقت و رحمت و عدم احتقار کے  
 ساتھ اس سے یوں فرماتے کہ بہائی تم صاحب مروت ہو تمہارا عذر ہر شخص نہیں جان سکیا گا کہ تم نے کس لئے  
 ران اپنی برہنہ کی ہے مجھے غیر اتی ہے کہ تمہاری ران کوئی شخص کھلی ہوئی دیکھے اور تم کو علم نہ ہو تو امید تھی  
 کہ وہ شخص جزاک اللہ عنی خیر لکنا اور اپنی ران چپا لیتا اسی لئے محققین نے کہا ہے کہ واسطے دعوت  
 الی طریق اللہ کے معرفت طرق سیاست کے قبل اندام شرط ہے وقد قال تعالیٰ ادع الی سبیل ربک  
 بالحکمة و الموعظۃ الحسنۃ قال الشعرانی و کثیرا ما قول فی سجودی اللہ ان حملک  
 علی یرحم علی حملک علی الاولین و الاخرین و اجد لذلک حلاوة عظیمة فافہم واللہ تعالیٰ  
 یتولی ہذاک و الحمد للہ رب العلمین

و یکر ایک انعام اللہ تعالیٰ کا مجھ پر ہے کہ میں اپنے سارے اخوان کو کثرت سے نصیحت کرتا ہوں مجھے یا نہیں آتا  
 کہ میں نے کسی امر مذموم کو کسی بہائی پر متلبس کیا ہو اور اگر سکوت کیا ہو گا تو بطریق شرعی نکتہ آسمین یہ ہے کہ میری صحبت  
 اوکے ساتھ کسی علت دنیویہ کے لئے نہ ٹھیرے بلکہ اللہ کے لئے ہو میں اللہ کی مرضی کو اوکی مرضی پر ہمت دم  
 رکھوں اور جو دنیا اوکے ہاتھ میں ہے اس سے تعفف کروں با تجملہ اگر میرے اصحاب میری ساری نصیحت پر

دیگر ایک سنت اللہ کی مجبوری ہے کہ میں جو اپنے دشمن کی زیارت میں پیشقدمی کرتا ہوں تو قصد میرا صالہ اوس سے  
یہ ہوتا ہے کہ میں اوسکو نفع دینی پہنچاؤں اوسکی عداوت میرے ساتھ سبک ہو جائے اور جو گناہ تنقیص کی وجہ سے  
اوسکو ہوتا ہے وہ جاتا رہے نہ اسلئے کہ مجھ کو اوسکی تنقیص سے مجالس میں نفرت آتی ہے کیونکہ فقرہ ایسے امور کا بہت  
تخل کرتے ہیں بات یہ ہے کہ کراہت کرنا مسلمانوں سے ناحق ناروا ایک نقص ہے کاہر کے دین کا بہر قلت  
کثرت اس نقص کی حسب قلت و کثرت کراہت ہوتی ہے مثلاً اگر ایک شخص عشر اہل بلکہ کو مبغوض رکھتا ہے تو  
اوسکے عشر دین کا نقص ہے اور اگر رجب اہل بلکہ کو مبغوض رکھتا ہے تو رجب دین کا نقص ہے اسی طرح نصف ثلث  
واربع و اقل اکثر کو سمجھنا چاہئے جو شخص ایک بات کو سمجھ لیا وہ کسی مسلمان کو ناحق مکر وہ نہ کرے گا بلکہ اپنے دین  
کی صیانت کرے گا کہ کچھ اوس میں سے نقص نہ پیر نہ لکھن ارادہ مند اس خالق کا اور متخلف ہونا ساتھ اس مقام کے  
محتاج مجاہدہ و طویل کاہر یا نہ ہر کسی شیخ صادق کے جسکے پاس نہ شخشا ہے نہ کراہت و ہذا اعز من الکراہت  
الاحمر وقد خبرت کثیرا من مشائخ العصر فلم اجد احدا منھم یسلم من الشیخۃ الا القلیل وکل خالف  
من قلة ریاضۃ نفوس المدعین للطریق و صبا درتہم للجلوس للمشیغۃ قبل خمودنا شرہم

و سر وال سر و نا تھا

دیگر ایک انعام الہی مجبوری ہے کہ جو چیز اللہ نے مجبوری سے میں اوسکو اپنی ملک بنیں جاتا ہوں بلکہ اوسکو اللہ کی طرف  
جانکر لے لیتا ہوں ہر فوراً اوس سے طرف مالک حقیقی مل و علا کے نکل آتا ہوں اور اول مرتبہ میں لے لیتا اور  
پس براہ ادب ہے ساتھ حق تعالیٰ کے کیونکہ جو کچھ اللہ وجود میں لایا ہے وہ اوس سے بے نیاز ہے اسلئے میں  
اوسکو واسطے اسی شکر کے قبول کر لیتا ہوں اور بقدر تحقق قبول کے اوسکو باقی رکھتا ہوں اگر یہ نسبت عطا کے  
میرے لئے نہ تو پھر نعمت طعام و شراب وغیرہا پر کس طرح شکر بجا لایا جائے تو میرے لئے منہاج میں فرمایا ہے  
لا یملاک العبد بتملیک سیدہ فی الاظھر شئے اور یہ مقام کہ عبد مع اللہ کسی شئے کا مالک نہیں ہوتا ہے  
فوق اول دخول طریق ہے کوئی مقام عزیز نہیں ہے اور محکم صدق اس مقام میں دو قایہ ہے کہ اگر اسکے  
پاس خیر اور دینار ہوں اور ایک تو شکنجہ ندامت کا ہو اور وہ اسکے گھر سے چوری جائے تو ایک بال اسکا متغیر نہو  
اسلئے کہ وہ یہ دیکھتا ہے کہ اللہ کے غلاموں نے اپنا ما محتاج اپنے سید کے مال میں سے لے لیا ہے کوئی میری چیز  
نہیں لی ہے کہ میں اوسکا افسوس کروں اسی طرح اگر کوئی شخص ایک تلوار اسکو مارے تو یہ ضارب پر متغیر نہو  
تب کہ میں ایسے شخص کو یہ بات کہنا پہنچتا ہے کہ لا مالک ولا فاعل الا اللہ خروقا و شہودا و لا یتسب  
ذلك الی الخلق الا بقدر نسبة التکلیف الہم فقط قال الشعرانی وقد تحققنا بآلک و دللہ علی  
فلست اسری لی ملک ما مع اللہ تعالیٰ والدائرین و انما اسری نفسی عبدا غارقا فی احسان سید



خزن کرنا طاعات قوت شدہ پر محمود ہے واسطے بندہ کے جب تک کہ وہ محبوب ہے اور خلاف محتار خدا اختیار کرتا ہے بہر حال حجاب  
اڑھ جاتا ہے تو کوئی ایسی شے نہیں پاتا جو اس کی قسمت میں تھی پہر اوس سے فوت ہو گئی ہو اس لئے کہ یہ نہ عقلاً صحیح ہے  
نہ شرعاً شکی رحم برایت امر میں کہتے تھے اللہ ان عبد بتنی بشیء فلا تعذبہ بذل العجب اب حیلہ کا حال کامل  
ہو گیا یوں کہنے لگے الحمد للہ الذی حججبت فی الوقت الفلانی عن شہودہ فانہ تعالیٰ ما تحجبنی الا رحمة فی خوف  
ان لا اقوم باحب الشہو در کبھی کہتے تھے کہ میں رویت خدا نہیں چاہتا ابو چاہتا کہ انہذا ذلک العجب ان  
البدیع عن رؤیت محدث مثالی انتھی وکل مقام رجال فاہم \*

دیگر ایک سنت اللہ کی یہ ہے کہ جب میں صبح و شام کرتا ہوں اور میرے پاس کوئی شے دنیا سے نہیں ہوتی ہے تو  
میرے صدقہ کو انشراح ہوتا ہے اور جب کوئی دینار و درہم صبح یا شام کو ہوتا ہے تو مجھ کو انقباض خاطر ہوتا ہے  
برعکس حال محب دنیا کے یہ خلق حضرت کے اخلاق میں سے ہے بہیقی نے روایت کیا ہے ان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان اذا امسى عند شیء من الدنیا ولحق بجد من یقبلہ من الفقراء والمساكين  
لا یأوی الی بیتہ تلتک اللیلۃ بل ینام فی المسجد انتہی میں مجھ کو تعالیٰ ہمیشہ سے اسی حال پر ہون میں  
کہ ۹۵ میں اللہ نے مجھ کو اطلاع دی کہ ہر انسان میں سوا ہی انبیاء کے ایک جزو اضطراب و اہتمام کا اور ذرق  
میں ہوتا ہے اوس اضطراب سے وہ ساکن نہیں ہوتا جب تک کہ اوس کے پاس کچھ طعام یا کوئی اور شے دنیا سے نہیں  
ہوتی ہے جس سے وہ محتاج الیہ کو خرید کرے اس سال سے میں اپنے پاس کبھی کرمانا کبھی کچھ نقد قریب یکصد نصف  
و نہی ذلک کے رکھنے لگا مگر نصاب ہے کہ ایک جماعت سلف کی اسی مذہب پر تھی جیسے سفیان ثوری و سلیمان  
بن یسار و ابوسلیمان دارانی امام شافعی نے فرمایا ہے تو اس شخص سے مشورہ کر جس کے گھر میں آٹا نہ ہو اس لئے  
کہ اوس کی عقل پر گندہ اور اوس کی تدابیر ناقص ہوگی انتہی ابراہیم بن ادہم نے جب ملک چوڑو دیا تو گون گونے  
اوتھو ملاست کی کہا لہو یلعلم الملوک ما نحن فیہ لقاتلونا علیہ بالسیوف فاہم و اعمل بذلک و اللہ  
تعالیٰ یتولی ہذا ک \*

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر یہ ہے کہ میں اللہ سے راضی رہتا ہوں جبکہ وہ کسی معصیت کو مجھ پر مقدر کرتا ہے  
جس طرح کہ حالت تقدیر طاعت میں اوس سے راضی ہوتا ہوں مگر من حیث التقدر غیر من حیث الکسب کیونکہ معصی  
نافذہ مقدرہ کفر و تہن بی معنی ہیں اس قول اہل سنت و جماعت کے کہ یحب الرضا بالقضا لا بالمقضى اور  
اس قول کے نوم ب القدر و لا یخرج بہ الفضا اس رضا کا یہ ہے کہ بندہ جانتا ہے کہ اوس کا سید فعال  
مایدہ ہے وہ کچھ بندہ کی غرض پر توقف نہیں کرتا اوس کا اختیار ہے کہ کبھی استعمال بندہ کا تقلیب مسک  
میں کرے اور کبھی تقلیب بل میں مسک مثل طاعات کے ہے اور زبل مثل معاصی کے اور نیز ان شرع کی

عمل کریں تو علماء و علمین زاہدین با دین مہدیین ہو جائیں گئے یہ بات کسی داعی کو پہلے مجھے اور بعد میرے حاصل  
 سنیں ہوئی اور نہ ہوگی عالم و جہین ہونا طائع و عاصی کا علی الدوام جب تک کہ سلطان شریعت قائم ہے ضرور ہے  
 یہ اسلئے کہ اللہ کا فضل و حلم اس کے خلق پر ظاہر ہوتا رہے داعی کو اپنے خلاف پر صبر کرنا اجڑے کیونکہ اگر وہ سب  
 اس کے مطیع ہو جائیں تو اجر صبر فوت ہو جائے اور اگر سب عاصی ہوں تو اجر شکر فوت ہو جائے اور وہ عمل بذلک  
 ویکر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں گمراہوں پر حکام کے نہیں جاتا مگر ضرورت شریعہ جو میرے عہد میں ضرور ہے  
 راجع ہو خواہ وہ میں مجھ کو نفع ہو یا کسی اور مسلمان کو معلوم ہو کہ اس کام میں نیت صالحہ شرط ہے بعض لوگ  
 تکبر کی وجہ سے نہیں جاتی یہ اونکا جمل ہے فاللہ یجعلنا و لخوائنا لھن تکون حرا کاتھم و سکا تھم حرا  
 علی الشریعۃ تھری الذھب اللھم آمین +

ویکر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں جب کسی امیر سے ملتا ہوں تو اس کو ادب سکھاتا ہوں اگر مجھ پر تعین  
 اوس تعلیم کی ہوتی ہے اس زمانہ میں ناصح امر اکبریت احمر سے بھی زیادہ تر نایاب ہے اکثر لوگ اس سبب بہت  
 یا خوف شریک ہو جاتے پروائی امیر کے یا شرم سے نصیحت نہیں کرتے عمر بن عبدالعزیز نے کہا ہے تم باطل  
 کے نہ جایا کرو اگرچہ قصد نصیحت ہی سے کیوں نہ ہو ہتھارا اون سے سلامت رہنا آفت دخول سے اون پر  
 مقدم ہے +

ویکر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ اگر کوئی شے دنیا کی مجھ سے فوت ہو جاتی ہے یا کوئی شخص اس کو مجھ سے روکتا ہو  
 تو میں اس پر مکر نہیں ہوتا ہوں اسلئے کہ میں یقیناً جانتا ہوں کہ وہ شے جو مجھ سے فوت ہو گئی میری قسمت میں  
 نہ تھی اور نہ میرا رزق تھا پہر جو چیز حق تعالیٰ نے میری قسمت میں نہیں کیسی ہے میں اس پر کیا رنج کروں اور  
 جسنے وہم سے اس چیز کو مجھ سے روکا ہے اس سے میں کیوں مکر ہوں یہ فلک اس زمان میں خوب ہے اکثر  
 لوگ حزن و تکرار کرتے ہیں ایسے شخص سے جو ان کے قطع رزق میں سامعی ہوتا ہے یا وظیفہ خارج کرتا ہے  
 یا معارض ہوتا ہے رزق میں بلکہ ایسے شخص کے تازہ زندگی دشمن ہو جاتے ہیں اس وہم پر کہ وہ اونکا رزق  
 تنہا جمیں یہ آگسٹا و بالجمہ ایسے وہم خیال میں وہی جاہل پسندتا ہے جو اللہ سے محبوب ہے اگر رنج کرنا  
 ضرور ہے تو پہر مومن اس سماعت پر محزون ہو جمیں اس سے اللہ کو یاد نہیں کیا ہے کہ یہ حزن محمود ہے یا مذکور  
 اس سماعت کا نہیں کیا کہ اس میں تعظیم ہے جناب الہی کی حزن کرنا قوت مجاہدت خدا و قوت میں یہی اللہ  
 جل و علا پر شان ہے ہر محب کی ساتھ محبوب کے جس کو اس قوت پر حزن نہیں ہوتا ہے اس کو مقام محبت  
 سے کچھ نصیب نہیں ہے +

عورت امیر یا خود ملک کے گرفتار کر کے سامنے والی کے لائے ہیں وناقصہ واعمل علی التخلیق  
بشر شد انتھی میں کتا ہوں جیسے شعرانی رحم تھے ایسے لوگوں کی دو رکعت نماز دوسروں کی لاکھ رکعت نماز سے ہزار  
درجہ بہتر ہوتی تھی کیونکہ سارے آداب و ارکان ظاہر و باطن کے مع کمال حضور دل و کثرت خشوع ادا ہوتے تھے  
جب وہ اپنی نماز کو ایسا لگتے ہیں تو اب میں اپنی نماز کا کچھ حال نہیں کہہ سکتا درگستا ہے کہ کمین ذکر کرنے سے  
مجھ پر آسمان نہ ٹوٹ پڑے یا میں زمین میں نہ دھنس جاؤں یا میرا جسم کالا نہ ہو جائے یہ نماز کیا ہے یہ ایک ازل کا پ ہے  
کہ کبار کا اللہ کا محض احسان ہے کہ اوسنے اپنے علم و عفو سے اب تک چھوڑ کر کہا ہے یہی حال بقیۃ اعمال و فیض  
کا ہے لاحول و لا قوۃ الا باللہ

دیکھ کر ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے نفس کو سچا کلمہ ازمان کے شمار نہیں کرتا ہوں بلکہ ہمیشہ علی الدوام  
مجھ کو اپنا جمل مشہور رہتا ہے یہ خلق اگر نعم خدا سے مجھ پر ہے ورنہ اکثر لوگ اس خلق کا دعویٰ کرتے ہیں اور وہ مفصل  
ہیں نامح نفس کو چاہتے کہ اپنے نفس کا استحسان کرے اگر دیکھے کہ نفس اوسکا تشریح ہے ہر اوس چیز پر جو  
اوس سے بنام نہاد علما فوت ہو گئی ہے سچا وظائف و تقویٰ کے تو جانے کہ وہ شہو جہل میں اپنے نفس کے  
صادق ہے اسلئے کہ جاہل جب سنتا ہے کہ مثلاً پادشاہ نے کچھ مال واسطے علماء کے مقرر کیا ہے تو اوسکے  
جی میں یہ فطرہ نہیں گزرتا کہ وہ مال میں سے کچھ اوسکو بھی دیا جائیگا اسی طرح حال اس مقام کے صاحب کا ہے  
انتہی میں کتا ہوں کہ سجدہ تعالیٰ میں سے بھی کہی اپنے نفس کو عالم باللہ سمجھ کر یا فقیہ بٹیر اگر آج تک کسی کو  
فتویٰ نہیں دیا اور نہ کسی استفتا پر دستخط کئے ان محبت اتباع سنت سے فقہ سنت و علوم آخرت میں کتب  
عربی و فارسی و اردو و کلام ائمہ دین و زمرہ محدثین و علماء مسلمین و صوفیہ متبعین سے تالیف کئے ہیں وہ بھی  
اپنے استفادہ کے لئے اولاً و اواسطے افادہ کے ثانیاً اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ اگرچہ ہم نے ایک دفتر  
گران کا ان علوم میں سے مطالبہ کیا ہے لیکن ہم آپ کو بہ نسبت اون مولفین کے بالکل قاصر الفہم  
اور جاہل سمجھتے ہیں اور ہر دم یہ ڈر لگا ہوا ہے کہ کمین یہ تالیف دار آخرت میں بھی رحمت نہواہی لائے  
کہ توفیق عمل کی عدم پر بالکل نہیں ہے یا کوئی کلمہ یا معنوں خلاف مرعی خدا و رسول ہماری زبان و قلم  
سے نکلا ہو جو ہمارے لئے سبب وبال کا ہو جائے اللہم غفرنا علی خواص فرماتے تھے من نظر فاعلم  
السلف الصالح حکم علی نفسہ بالجمہل و لم یجد ث نفسه قط باذ من العلماء انتھی ابن السبکی  
نے نقل کیا ہے کہ کتب فرزند و رستہ نظامیہ کے زمان حیات نظام الملک میں جل گئے تھے اونکو نہایت  
شائق گزرا لوگوں نے کہا ابن السبکی دو کتابیں کو سب علوم سوختہ لکھوا دینگے چنانچہ اونکے پس آدی یہیجا و ہونے  
تین برس کی مدت میں جو کچھ تفسیر و حدیث و فقہ و اصول و نحو ذلک سے جل گیا تناسب لکھوا دیا اور اصحاب طبقات

ہاتھ میں بندہ کے ہے ایک لمحہ وہ اسکو بابتہ سے نہیں دہرنا جب کوئی طاعت ہوتی ہے اسکو دیکھتا ہے جب کوئی معصیت ہو جاتی ہے استغفر اللہ کہتا ہے علی خواص فرماتے تھے جو کوئی اللہ کے مقدرات میں تامل کر لگا وہ اونکو غایت کمال میں پائیگا اور جان لیگا کہ اللہ نے جو بندہ پر معصیت کو مقدر کیا ہے تو کسی حکمت کے کیا ہے یا تو اس بندہ کی آزمائش منظور ہے یا اسلئے کہ وہ اپنے اعمال پر عجب میں گرفتار نہ تیا اور اعمال کے سبب سے اور مسلمانوں پر تکبر نہ تیا و خود کمال تعالیٰ و بلونا ہم بالחסنات والسیئات لعلم یرجعون کتاب تاج الدین بن عطاء اللہ میں آیا ہے معصیت اور ثروت خدا و انکسار خدیو من طاعة اور ثروت غرا و استکبار شیخ جبلی نے فرمایا ہے لا یقدح فی کمال الولی منازعتہ لا اقل اسرار لالہیۃ اذ من شان الکامل ان یناسخ اقل اسرار الحق بالحق الحق یہ کلام نہایت نفیس ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ مردہ نہیں ہے جو راضی الہی ہو اور قدر کی محبت لائے مردہ ہے جو ممانعت اقدار کرے تا آنکہ وہ قدر واقع نہوئے پائے پہر اگر واقع ہو جائے تو اسکا حق استغفار و توبہ و ندم و خوف سے عطا کرے اس سے معلوم ہو کہ بندہ کا مکروہ جانا وقوع معاصی کو کچھ قاضی اللہ سے راضی رہنے اور اس کے اقدار کے تسلیم کرنے میں نہیں ہے بلکہ شرعاً مطلوب ہے کیونکہ معاصی میں سخت خطا ہیں اور فرار کرنا موطن سختی سے ماسور ہے فافہم واعمل بذلک ویوکل ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں کسی شے پر اپنی طاعتوں سے سو اللہ کے اعتماد نہیں رکھتا کیونکہ جو کوئی اللہ پر اعتماد نہیں کرتا اللہ سخت میں اسکو چھوڑ دیتا ہے واللہ ثم واللہ ثم واللہ میں نماز پڑھ کر ہر تارہوں و اپنی رسی سخت خجل ہوتا ہوں اس سے بھی زیادہ کہ کوئی بے کام کر کے پشیمان ہوتا ہو اسلئے کہ نماز میں مجھے سوا وہ غفلت واقع ہوتی ہے اور جھک کر بات نہیں ہوتی کہ میں اپنے رکوع یا سجدہ میں یوں کہوں اللہم لك سجدة اولیٰ سرکھت مگر اس کے بعد یوں کہتا ہوں سجدہ اور کو عا استغفرہ الخسوف والمسخ وکوا عفوک وحلمک وشفقتک علی ذلک الفضل الذی یمحسوف فی الارض ولہ یوسف صور فی النہی بندہ اگر نظر کرے تو سارا تار و پود اپنا گناہ پائے بہ نسبت استحقاق جلال الہی کے سو جب کا یہ مشہر ہے وہ کب و میان لوگوں کے سر اوٹا سکتا ہے شیخ اسماعیل بن مقرئ نے اپنے منظومہ میں فرمایا ہے

ذنوبک فی الطاعات وہی کثیرۃ	اذا عذرت تکفیک عن کل ذلۃ
تصلی بلا قلب صلاۃ مشاہا	یکون الفتی مستوجبا للعقوبۃ
صلاۃ اقیمت یعلم اللہ انہا	بفعلک ہذا طاعة کا خطیۃ

اس سے معلوم ہو کہ جب کا مشہد طاعات میں یہ ہو تو وہ طلب ثواب سے غائب ہو گا بلکہ اسکو عبادت طلب ثواب کی ہرگز اللہ پاک سے منوگی وہ تو مثل اس مجرم کے ہے جسکو سبب کسی قاتل یا عمل زغل و فحور کے ساتھ کسی

اس امر کی واجب ہے کیونکہ غالب مع مجازت و کذب سے خالی نہیں ہوتی ہے شاعر کے قول پر خوش ہوا ایسا ہے جیسے کوئی شخص کہے کہ میں کوئی حکم پانچہ تر را خراط فلان سے نہیں دیکھا جبکہ وہ داخل غلا ہوتا ہے اور وہ شخص یہ بات سنکر خوش ہو جائے اور کسی ہو سے واقف ہے فہو الی السخریۃ بہ اقرب امام شافعی نے فرمایا ہے من مدحک بما لیس فیک فکذلک لا بدان بدمک بما لیس فیک علی خواص فرماتے تھے لیس فنی حل من یمدحنی فغیبۃ او حضور سی فان مثلی لو لظقت کل ذرۃ من جمیع الکائنات لہجوہ لکان ذلک تلیلا انتھی میں یہی اپنی حقیقت ایسی ہی جانتا ہوں اور مجھے معلوم ہے کہ جس کیسے میری سوج کی ہے وہ جاہ ظاہری دیکھ کر کہی ہے نہ کسی اعتقاد علم و عمل کی وجہ سے اور میں اگر اسکو پسند کیا ہے تو اسلئے کہ عبادت نظم و فصاحت الفاظ اچھے معلوم ہوئے نہ اسلئے کہ میں مدح ہوں اور مجہد میں وہ اوصاف مفتری ہو جو بدین یہی حال تقاریر کتب و رسائل کا ہے وہاں انا اتوب الی اللہ من جمیع ذلک شیخ عبدالقادر و شطوطی نے فرمایا ہے لا ینبغی للعبد ان یفرح بما آتاه اللہ من العلوم والمعارف والنجاة الا بعد مجاہدۃ الصراط وماذا ینفع المذبح لمن یسقط یوم القیامت من الصراط فی النار انتھی فافہم واصل علی الخلق بہتر شد واللہ یتولی ہذا ک \*

ویک ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جس شخص سے میں ناخوش ہوتا ہوں اگر کوئی شخص اسکی تعریف کرتا ہے تو میں یہی اسکی مدح میں شریک ہو کر ذکر خیر اسکا کرنے لگتا ہوں اور لباشاشت و ملاقت وجہ ظاہر کرتا ہوں تاکہ کوئی مجھ کو یہ نہ کہے کہ میں متغفل ہوں وہی ذلک من حسن السیاسة ما لا یخفی علی عارف دوسرے اسمین سداب غیبت و تنبیہ یہی ہے اس زمان میں جو مخالف مردم ہوا اسکو عقل وافر و سیاست عظیمہ درکار ہے ورنہ دشمن جو نقص چاہیگا بیان کرے گا لہذا الخلق حلالاتہ یجد ہا الا انسان و نفسہ اشدد من حلالاتہ لیس فافہم ذلک تر شد \*

ویک ایک نعمت الہی مجھ پر ہے کہ جو لوگ موکلب المہمین حاضر ہوتے ہیں جیسے توام لیل یا موزنین یا ذکرین خدا یا سقائی میں اونسے بغض و عداوت نہیں رکھتا نہ اونکو ستا ہوں کیونکہ عنایت ربانیہ کہی اونکو گمیر لیتی ہے تو ذلک ما ضیہ و مستقبلہ اونسے معاف ہو جاتے ہیں اور وہ اللہ کے دوست ٹھہر جاتے ہیں سو جسکو اللہ چاہے اسکو کون مکرہ و مہمجن کہے اور ستائے اور اس سے عداوت کرے \*

ویک ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ جو کوئی میرے شیخ اور امام اعظم رضی اللہ عنہ کو دوست رکھتا ہے میں اسکو دوست رکھتا ہوں اور جو کوئی اونکو دشمن رکھتا ہے میں اسکو دشمن رکھتا ہوں یہ قیام ہے ساتھ حق و حبیب اون دونوں کے اور اگر السیاء اتفاق ہوتا ہے کہ میں اونسے اعداؤ کے ساتھ اٹھا مرتبہ کرتا ہوں تو اس لئے

لے نقل کیا ہے کہ حافظ ابن شاہین نے تین سو تیس مولف تصنیف کئے ہیں ازاںچہ تفسیر قرآن کریم ایک ہزار مجلد  
 میں ہے اور سند ایک ہزار چھ سو جلد میں اور حبیب آخر عمر میں حساب صرف سیاسی و دوات کا حساب سے سمجھا تو ایک ہزار اڑھائی  
 رطل وزن شمار میں آیا بعض نے حکایت کیا ہے کہ شیخ عبدالغفار قوسی نے مذہب شافعی میں ہزار مجلد تالیف  
 کئے ہیں اور جلال الدین سیوطی نے نقل کیا ہے کہ شیخ ابوالحسن اشعری رضی اللہ عنہ نے چھ سو مجلد میں ایک تفسیر  
 تالیف کی ہے وہ خزائن نظامیہ بغداد میں موجود تھی اور امام محمد بن جریر جو مدعی اجتماع مطلق تھے بعد امام شافعی  
 کے اوںکو برابر بارہشتاد و شتر علم محفوظ تھا ابن السبکی نے کہا ہے کہ محمد بن انباری ہر جمعہ کو دس ہزار ورق حفظ  
 کر لیتے تھے امام واحدی کو کتب علم سے برابر ایک صد و بشت شتر کے محفوظ تھا ایک غریب بات یہ ہے کہ محمد بن سید کو ایک  
 شخص نے عدم حفظ قرآن پر طاعت کی تھی اونہوں نے ایک رات میں سارا قرآن یاد کر لیا حالانکہ اس سے پہلے سو  
 فاتحہ و قل ہوا نہ احد و معوذتین کے کوئی سورت اونکو یاد نہ تھی وہ جو چیز سننے فی الفور یاد کر لیتے اسی طرح امام شافعی نے  
 فرمایا ہے ما سمعت شیخاً قط و نسیتہ بعد ذلک اسی طرح علی بن ابی طالب نے کہا تھا کہ اگر میں چاہوں  
 تو محلو ایک معنی بازمین اشی اوٹ کا بار کرادوں لیث بن سعد کہتے تھے لو کتبت ما فی صدری ما وسعہ  
 مرکب انتخاب تو اپنے علم کو مقابلہ میں ان علوم کے جو علماء مذکورین کو دئے گئے تھے دیکھہ اور چکا ذکر ہے  
 اس جگہ نہیں کیا ہے اگر تو ان کے علم کو پائے تو ایک قطرہ بحر محیط سے جانے اور اپنے نفس پر حکم جہل کا  
 کرے ایک امام بخاری تھے حلی نوک زبان پر چہ لاکہ حدیثین تہین اونہیں سے اونہوں نے یہ کتاب صحیح  
 جمع کی علی خواص نے فرمایا ہے من اراد ان یعرف مرتبہ فی العلم فلیدر کل قول علمہ الی قالہ  
 ولینظر فی نفسہ فما بقی معہ بعد ذلک فهو علمہ الذی یبعث علیہ یوم القیامت و یشیبہ اللہ  
 علیہ ویاجرہ و ما نزل علی ذلک فله ثواب حملہ یہی کہا ہے کہ بندہ مقام کمال کو نہیں پہنچتا ہے  
 مگر جبکہ فراہب مجتہدین رو بردا و سکے آنکھ کے ہوں اور شیخ ابراہیم متولی نے کہا ہے کہ نزدیک ہمارے مرد  
 طریق میں کامل نہیں ہوتا ہے جب تک کہ اوسکو قدرت استخراج جمیع احکام قرآن کی جس حرف سے مہملہ حروف  
 بجا کے چاہے حاصل نہواں تھے فانہم ذلک و اعمل علی التحقیق بہ ترشد

و یک ایک العام اللہ کا مجہر ہے کہ جو کوئی مع میری مجالس میں نظر یا اثر کرتا ہے میری طبیعت کو اوس طرح  
 سخت نفرت پیدا ہوتی ہے مجھکو ڈر رہتا ہے کہ میں بکویت نفس اوس طرح پر لاق نہواں اور میں ہمراہ ہالکین  
 کے ہلاک ہو جاؤں پھر میں بعد اسکے اللہ کا شکر کرتا ہوں کہ اوسنے بعض السنہ کو میری مدح کے لئے مطلق  
 کیا ہے حالانکہ میں مستحق اوسکا نہیں ہوں پھر میں اپنے نفس کی تفتیش کرتا ہوں تو کہہ ہی اوسکے اندر جب  
 مدح کو کامل پاتا ہوں اوس مدح سے ایک طرح کا اوسکو زہو و عجب حاصل ہوتا ہے اسکے فقیر پر مراعات

نہیں ہے خواہ بواسطہ لے یا بلا واسطہ اور یہ جو بعض علماء خفیہ نے کہا ہے کہ ان الکھام لا یتعد فی ذمتہن سواکے  
یعنی شیخ شہاب الدین شلبی حنفی سے پوچھے تھے کہا ہذا محمول علی من لم یعلم بذلک اما من سألنی المکاس  
مثلاً یاخذ من احد شیئاً من المکس ثم یطہد الآخر ثم یاخذناک من خلاف الآخر فهو حرام فانہم +

ویکیر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ جو فقیر اس زمانے میں دنیا کو دین کے نام کرکھاتا ہو میں اس کا طعام نہیں کہتا  
خصوصاً جبکہ وہ کوئی مولد کبیر کرتا ہے کیونکہ اوس میں وہ حلال و حرام کو نہیں دیکھتا لوگ اگر اوس کے ساتھ اعتقاد و صلاح  
نہ کہتے تو کبھی اوس کو کچھ نہ دیتے و معلوم ان من یا کل الدنیا بدینہ اقم من یا کھا بدینہ یا فخیل بن عیین  
مکہ میں انڈ پر پانی چشمہ سے لاکر لوگوں کے گھر لیجاتے اس مزدوری سے اپنا اور عیال کا قوت کرتے کہیں کہا فانی  
شخص نے حرفہ ترک کر دیا اللہ نے اوس کو ضائع نہیں کیا وہ اپنے رب کی عبادت پر متوجہ ہے فرمایا یہ ایسا شخص ہے  
کہ کبھی اپنے دین کی وجہ سے روٹی سالن کہتا ہے پھر فرمایا لان اکل الدنیا یا الطویل والمرضا سأل حب الی  
من ان اکلھا بدینی انتھی علی خواص کو جب کوئی فقیر طرین طعام کے بلا تا جب تک معلوم نہ کر لیتے کہ وہ کوئی کسب  
شرعی کرتا ہے جیسے تجارت یا زراعت یا صنعت تب تک اجابت نہ کرتے ایک بار طعام عمل مولد ایک شیخ کا کمالیا تھا  
تھے کڑالی فانہم واصل بذلک وانجد للہ الذی جعلناک طعام المعتقدين +

ویکیر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں طعام مذکور و اعراض اس شرط عام عز و جمع و تمام شہر نہیں کہتا مجھے یا د نہیں کہ کبھی  
میں ایسا کھانا کھایا ہو گا بلکہ میرے اپنے اوس کوئی کر دیا وجہ اس کی یہ ہے کہ ایسا طعام غالباً شبہ سے سالم نہیں ہوتا ہے اور  
نذر کے بارہ میں حضرت نے فرمایا ہے ان الذی سأل یقدم شیئاً ولا یؤخرہ وانما یتحجر جہد من ان یخیل او  
کہا کہ درجہ اولیہ بات معلوم ہے کہ طعام بغیل دوسرے ندوہ خصوصاً جبکہ کسی عورت نے اپنی کمانی سرتیا کیا ہو و قد نفذ  
وصایا الاشیاخ رضی اللہ عنہم بالنعی عن الاکل من کسب النساء فی سائر الاقطار وقالوا من رضی  
لنفسہ بالاکل من کسب امرأۃ فاکثر ففضوا امرأۃ فانہ لا یجی منہ شیء فی الطریق میں کہتا ہوں مراد اس  
کے لیے رزق حلال ہے نہ مالبعی کہ وہ قطعاً حرام ہوتا ہے رہا حضرت صلوات کا گھر میں بعض عورتوں کے مع اصحاب  
کے جاکر کھانا سو جو کچھ دنیا میں ہے وہ سب آپ ہی کی بالاصالت ملک تھی ساری خلق آپ ہی کے رزق میں  
سے کہاتی ہے انتہی یعنی مخلوق کو حضرت کے طفیل میں رزق ملتا ہے نہ یہ کہ حضرت رازق یا مالک ہیں ساری دنیا  
کے کیونکہ سارا ملک اللہ کا ہے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ المملک ولہ المملک وهو علی کل شیء قدیر  
علاوہ اسکے حضرت ایسی چیز کے تناول سے معصوم ہیں جو آپ کے دین میں نقصان لائے رہے اطعمہ و سغیر  
سوغا کا تکلف سے خالی نہیں ہونے فوق عادت و فوق طاقت اوس میں کھانا پکایا جاتا ہو اور شارع نے مجھ کو کل  
طعام مکلفین و متباہین و متفاخرین سے منع فرمایا ہے مان باپ وغیرہ عریس کے گھر کا سامان بچکر یا قرض لیکر



کہ وہ اس محبت کی وجہ سے میری طرف مائل ہو تو میں اوسکو ادب اونسکے حق میں سکھا دوں کچھ اونکی خیانت کی راہ سے یہ اظہار نہیں کرتا امام اعظم ابوحنیفہ کو فی رحمہ اور سعید بن جبیر رحمہ اسی قدم پر تھے چنانچہ خلیفہ نے امام صاحب کو فتویٰ دینے سے منع کر دیا تا ایک شب اونسکے بیٹے نے اونسے مسئلہ پوچھا کہ اگر مسوڑوں میں سے خون نکالے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں کچھ جواب نہ دیا اور فرمایا اپنے چچا حماد سے پوچھ کیونکہ امام نے مجھ کو فتویٰ دینے سے روک دیا ہے میں اوسکی خیانت پس پشت اونسکے نکر ونگا سعید بن جبیر کو حجاج نے قید کر دیا تھا اونکی اولاد روتی ستی داروغہ قید خانہ نے کہا تم اپنی اولاد کے پاس جاؤ میں اس امر کو مخفی رکھوں گا کہ اسکا والدہ کہ میں غلام اپنے ولی امر کے کچھ کروں اونسے کہا حجاج ظالم ہے اوسکی اطاعت تمہارا لازم نہیں ہے کچھ نہ سنا اور یہ کہ اگر حجاج کو یہ بات معلوم ہو جائیگی تو وہ تجھکو ستا لگا اور میں نہیں چاہتا کہ کوئی مسلمان بھائی میرے سبب گستاخا جائے شعرانی کہتے ہیں ولہذا لہذا الخلق فاعلا فی عصرہ من اقرانی اکاناذا انھنقی میں کہتا ہوں شعرانی بظاہر منسوب طرف امام شافعی کے تھے مگر اونسکے مقام و ادب کو دیکھنا چاہئے کہ عدو امام اعظم کے عدو تھے یہی بات ہر مسلمان پر واجب ہے کہ جو شخص کسی امام کا ائمہ اربعہ مجتہدین یا ائمہ محدثین میں سے دشمن ہو یہ بھی اوندکو دست نزکے بلکہ دشمن جانے اسلئے کہ سب ائمہ و سلف مقام ادب و حفظ مرتبہ میں ایک حکم رکھتے ہیں اور سب ہمارے پیشوا تھے ہم نے حق و باطل کو اوندین کے طفیل سے تمیز کیا ہے ہم تک دین اسلام اوندین کی سعی و جہد سے پہنچا ہے

رضی اللہ عنہم اجمعین وعفا عنہما جمع ہذا والہ الرحمہ الراحمین اللہم آمین \*

دیکھو ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں طلب علم مالکیہ کا بہت ادب کرتا ہوں اسلئے کہ امام مالک رضی اللہ عنہ کو میرے امام پر شیخت حاصل ہے جو صحیح طرح ہمارے امام اپنے شیخ اور اونسکے اتباع کا ادب کرتے تھے جیسے اشمب اور ابن القاسم وغیرہما کا اسی طرح اونسکے مقلدین مذہب کو چاہئے کہ وہ اتباع امام مالک کا ادب کریں نووی رحمہ بعض مالکیہ کے ساتھ بحث کی تھی مالکی نے اپنے غصہ کیا خفا ہوا اُسے کہ اتو فرمایا ان امامہ شیخ اصاحی فالادب معہ کالادب مع امامہ انھنقی ولہذا لہذا الخلق فاعلا فی عصرہ من اقرانی اکانا القلیل فاذا عمل علی الخلق بدتر شد واللہ العادی \*

دیکھو ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اون لوگوں کا کہانا نہیں کہتا ہوں جو اپنے مکاسب میں متور ہیں خواہ وہ مجھ کو بلکہ کہنا میں یا میرے گمراہ بھائیوں اور اگر سو اکتا لیتا ہوں تو قے ہو جاتی ہے قبل اسکے کہ عروق میں منتشر ہو علامت متور ہیں فی الکاسب کی یہ ہے کہ وہ طرح طرح کے طعمہ طیار کرتے ہیں اگر توبہ کرتے تو ننان خشک پر رہی قادر منور تے جیسے تجار و ریاتین جو ظالموں کے ہاتھ سالن فروخت کرتے ہیں اور مرگاسین اور ثروت خواہ کہ قیمت ان اشیاء کی اونسکے احوال سے لیتے ہیں حالانکہ مذہب متور عین میں کچھ فرق درمیان حرام و شبہہ کے

اس خطرہ سے معلوم نہ ہو کیوں دیان اقامت کرے شیخ ابن العربی نے کہا شیخ سلیمان ذیلی پچاس برس مکہ میں رہے  
 اوکے دل پر کبھی خطرہ نہ ہوا قرآن کریم میں فرمایا ہے ومن یرح فیہ بالحد لیطلمذذ قد من عذاب الیعر  
 فقط ارادہ ظلم پر وعید عذاب الیم فرمائی ہے اگرچہ وہ ظلم عمل میں نہ آیا ہو یہ تثنیٰ ہے اوس حدیث سے نزدیک بعض  
 اہل علم کے ان اللہ تجاود عن اوصتی ما حدثت به انفسہا ما لولہ لعلہ یسطرح کہ تب اصول میں تصریح ہے  
 اسی وجہ سے حضرت عبداللہ بن عباس مکہ میں نہ رہے طائف میں جا بسے حالانکہ ان کا مرتبہ اولیاء سے کہیں  
 بڑھ کر تھا وہ بنسبت اولیاء کے وقوع فی المعاصی سے محفوظ تر تھے امام مالک و شعبی مجاورت مکہ کو مکروہ کہتے  
 ہیں اور فرماتے ہیں ما لکنا ولبلد تضاعفت فیہا السیئات کما تضاعفت المحسنات ویؤخذ  
 الانسان فیہا صالبا کما طرأ فتنی ووسر الادب یہ ہے کہ وہاں مدت اقامت تک رزق حلال کما لے خواہ کوئی  
 حرم شرعیہ کرے جسطرح فضیل بن عیاض و سفیان بن عیینہ و ابراہیم بن ادہم کرتے تھے یا اللہ کی طرف متوجہ  
 ہو کہ وہ اوسکے لئے حلال درمیان سے فرٹ حرام و دم شہادت کے استخراج کرے ویرا زقہ من حیث لا  
 یجتنب کطعام الانبیاء و الاولیاء کیونکہ جو حلال نہیں کہتا ہے اوس کا دل سخت و غلیظ و تاریک ہو کر  
 داخل حضرت النبی سے محبوب ہو جاتا ہے وہ ایک لفظ اوس بارگاہ عالیجاہ میں نہیں سن سکتا ہر زیادہ دیر تک  
 توقف کرنے کا کیا ذکر ہے اس طرح کے اور بہت آداب ہیں جنکو شعرائی رحم نے اس جگہ ذکر کیا ہے سو جسکو  
 ان آداب کے بجالانے پر قدرت ہو وہ مجاورت کرے والا فلا شعرائی رحم کہتے ہیں میں نے اہل مصر کو سنا کہ حق  
 میں ایک شخص سقیم مکہ کے اوسہوں نے کہا تھا ہذینا الفلانی ترک الدنیا و استراح جب میں سہ ماہ میں  
 حج کو گیا حرم میں بیٹھا تھا کہ اوس شخص نے ایک شخص سے جو مدینہ رسول صلعم میں تھا استغاثہ کیا میں نے اوس سے  
 کہا اگر اہل مصر جان لیں کہ تو اس امر میں پڑا ہے ہرگز تمنا نہ کریں کہ وہ تیری جگہ پر ہوں تو یہاں حرم شریف میں  
 ایک شخص سے منجملہ حیران رسول خدا صلعم کے استغاثہ کرتا ہے تجھے اللہ و رسول سے شرم نہیں آتی تو نے  
 کیا حاصل کیا و کذاک وقع لی مع شخص آخر فی الحج تحت المایز اب فصار لی استغیث بالشریف  
 عبد الرحیم البیرونی فقلت لہ قعر و اخرج من الحرم کیف تستغیث او کلا رسول اللہ صلعم  
 فی حضرة اللہ تعالیٰ و اللہ ان البھا انہ احسن حال منک انتھی یہ حکایات دلیل ہیں اس بات پر کہ عقیقہ  
 لوگ حرم شریف میں بھی اپنے شرک سے نہیں چوکتے پس جبکہ سہ ماہی بھری میں یہ عموم شرک و عدم نہی عن المنکر  
 موجود تھی تو اب ہم اپنے عہد شرک مہد کو کیا روئیں کہ اوس حال پر سارے تین سو برس سے کچھ زیادہ زمانہ  
 گزر چکا ہے اور ہم ساحل ساعت پر آگے ہیں ہمراہ ابوالعباس غمری رحم کے جو وہ اولیاء نے حج کیا تھا  
 پہرہ لے اذن مجاورت مکہ مکرر کیا فرمایا ان قدر تضرع علی ادب انجا و سرو اپہر کہ یہ آداب بیان کیے کہ کسیکو

کمانا طیار کر رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم اس عرس میں زیر بار ہو گئے یہ طعام ریا نہیں ہے تو پھر کیا ہے اور لوگ کہتے ہیں کہ فلان شخص کا کمانا بہت عمدہ طیار ہوا تھا اسی طرح طعام عراج جمع و تمام شہر میں مفاخرت داخل ہو رہا ہے اور نظیر و عجیب و سنبل و سک و حلو و آرزو طیار کرتے ہیں اس ڈر سے کہ لوگ عتاب کریں \*

ویکٹر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں طعام صنایعی نہیں کمانا ہوں خصوصاً جبکہ وہ بوڑھا ہو کیونکہ وہ بڑی مشقت و محنت سے کسب کرتا ہے مگر یہ کہ میں مکافات اور سکی قیمت کروں اسی طرح جو شخص کہ قرض دار ہے اور باوجود قدرت کے ادائیگی قرض میں دیر کرتا ہے یا قدرت و فای قرض کی نہیں رکھتا ہے اور کا طعام بھی نہیں کمانا کیونکہ طعام ادل میں حق غیر ہے اور طعام ثانی میں اجماف ہے بلکہ اگر طیب خاطر سے بھی بلا لئے تو بھی میں قبول نہیں کرتا اس لئے کہ وہ اس مسئلہ سے جاہل ہے \*

ویکٹر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں تنہا کمانے کو مکرہ رکھتا ہوں جب طرح تنہا غار پڑھنے کو بلا ضرورت مکرہ جانتا ہوں تنہا اکل و تنہا نماز سے میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے حالانکہ شائع نے حکم دیا ہے کہ ہم ہمراہ جماعت کے کما لیں جب طرح کہ نماز جماعت کا حکم فرمایا ہے اس میں ایلاف قلوب و کثرت رزق و مدد و انتال امر شائع ہے صلعم \*

ویکٹر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں خادم کے ساتھ مباحط رکھتا ہوں اگر اس کو کھاتا ہوں کہ امیر کے ساتھ کھاتا وہ ہمیت نہیں کرتا میرے ہمراہ کھاتا ہے ورنہ اکثر خادم ہمراہ سادات کے نہیں کھاتے اس لئے کہ وہ اپنے سید میں راجحہ کرنا پاتے ہیں اگر شہور و محبت و لیت کریں تو کیوں ان کے ساتھ نہ کھالیں عمر بن عبدالعزیز نے ایک دن ایک جوان کو بلایا کہ امیر کے ساتھ کھاؤ سنئے انکار کیا یہ بیٹھ کر رونے لگے اور کہا لو کہ انہ علی بن ابی نعفی \*

ویکٹر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جب میں حج کو جایا کرتا ہوں تو مجاورت مکہ سے بچتا ہوں اس لئے کہ میں قیام کرنے سے ساتھ آداب مجاورت کے عاجز ہوں مکہ ایک خاص درگاہ ہے اللہ تعالیٰ کی زمین پر اس آداب کا لحاظ اکثر علماء و فقہاء نہیں کرتے عوام و جہال کا کیا ذکر ہے بلکہ مجاورت مکہ کو ایک بڑی نعمت جانتے ہیں اور تفتیش آداب نہیں کرتے ومن جالس الملوك بلا آداب جزا ذلک الى العطب

حافظا علم و ادب و درگاہ شاہ	ہر کرانیت ادب لایق صحبت نبود
مثلاً ایک یہ ادب ہے کہ دل پر مجاور کے تازانہ مجاورت مکہ خطرہ کسی معصیت کا نگہ رہے اگر چہ اپنی منزل میں ہو چہ جای مسجد الحرام کے پہر طواف و نماز کے اندر اور یہی یہ خطرہ بدتر ہوتا ہے کیونکہ یہ شخص اللہ جل و علا کے دربار میں حاضر ہے جو سارے جہان سے اشرف تر ہے مگر تربت رسول صلعم سو جس شخص کو اپنی سلامتی	

ویکر ایک منت اللہ کی مجھ سے ہے کہ مخفی صدقہ دینے پر میرا سیدنا شادہ تر ہوتا ہے بہ نسبت بھر بالصدقہ کے مگر یہ کہ صدقہ  
 فرض ہو یا واسطے کسی غرض صحیح شرعی کے ہو یہ آسکے کہ صدقہ مصروفہ بخلاف پشتر گنا ہوتا ہے مگر مجھ کو کچھ نہ مضامین  
 اس امر پر باعث نہیں ہوتی ہے کیونکہ میں اللہ کے ہوتے ہوئے کسی شخص کا دارین میں مالک نہیں ہوں  
 بلکہ امتثال امر شرع کرتا ہوں اور شارع نے اعلان زکوٰۃ فرض پر بحث کیا ہے مثل نماز کے کقولہ تعالیٰ  
 اقيموا الصلوة واتوا الزکوٰۃ اور حضرت کے پاس جب مال آتا مسجد میں جمع کر کے سب فقر اور عاجزین کو دینا  
 کر دیتے خواہ طعام ہو یا یا زرو سیم ہمارے شیخ الاسلام زکریا صدقہ میں اتنا امر کر کے کہ لوگ ادا نہ کھیل خیال  
 کرتے حالانکہ میں دس برس تک اونکے پاس اوٹھا بیٹھا علم مصر میں اونکے زیادہ کوئی صدقہ دینے والا  
 نہ تھا جب کسی کو کچھ دیا جاتے کہتے آؤ کھانا کھ کرین کہ سنت ہے اور اوسکے کف دست میں چپکے سے رکھ دیتے  
 اور اگر کوئی شخص بیٹھا ہوتا تو اس سے کہتے کہ تم ہمارے پاس آنا ہجو تم سے کچھ کام ہے وہذا الاصل  
 یثبت فیہ الاصل صدق مع اللہ تعالیٰ وعاملہ مخلصا علی خواص فرماتے تھے ایک صورت صدقہ  
 ستر کی یہ ہے کہ تو کسی شخص سے کچھ چیز خرید کرے اور قیمت سے زیادہ کچھ اوسکو دے یا کسی کے واسطے سے  
 خرید کرے اور وکیل سے کہدے کہ قیمت سے زیادہ کچھ دیدینا و لیس فی مسائل الاخفاء اخفی من هذا  
 ولا من اعطی صدقہ لعامل السلطان فان الفقیر لا یعلم من هو المصدق علیہ علیہ  
 ابدافا و عمل بذلک ترشد +

## باب فی جملۃ اخری من الاخلاق

ایک نعمت اللہ کی مجھ سے ہے کہ جب میں سفر حجاز و نحوہ سے پہر کرتا ہوں اور کسی کو کوئی چیز دیتا ہوں تو میرا نفس غلبہ  
 طلب مکافات کی اوس ہدیہ و تحفہ وار مغان ورہ آورہ پر نہیں کرتا اور اگر معلوم کر لیتا ہوں کہ وہ اہتمام عزم  
 میں ہے تو اوسکو اطلاع دیدیتا ہوں کہ میں نے عزم کر لیا ہے کہ میں اسے مکافات نہ لوں گا تاکہ دل اوسکا قلب سے حریت  
 میں ہو جائے ورنہ بعض لوگ حلف کرتے ہیں کہ ہم طالب مکافات نہیں ہیں حالانکہ یہ حلف ادا نہ کیا جاتا ہے  
 ہوتا ہے انتہا میں کہتا ہوں اللہ نے فرمایا ہے ولا تمنن تستبتل فیہ میرج نہی ہے اس بات کہ منت کا کسر  
 زیادہ لے اور کسی واسطے استکار کے کچھ دے وما توفیقی الا باللہ +

ویکر ایک انعام الہی مجھ سے ہے کہ جو شخص میرے اخوان میں سے متقی ہو کر متغیر و متبدل ہو جاتا ہے اور بعد  
 صلاح کے فاسق شرید بن جاتا ہے مجھ کو اس پر بہت رحمت و شفقت آتی ہے کیونکہ وہ بسبب اس لغزش کے  
 زیادہ ترجہا محتاج ہے فالاعوجر اولی بالرحمة من المستقلیل لاسیما ان صا کر محیط فی اخوانہ

قدرت مجاورت کی منوئی واللہ الہادی +

ویکریک انعام کسی مجبور سے ہے کہ میں تنگی دنیا پر بہت سا شکر کرتا ہوں جس طرح کہ اوسکی وسعت پر شکر گزار ہوتا ہوں بلکہ یہ شکر اولیٰ تر ہے اسلئے کہ جب دنیا مجھے روک لی جاتی ہے تو میں مقتدری انبیاء و اصفیاء کا ہوتا ہوں اور جب دنیا کی کشائش ہوتی ہے تو میرا قارون و ثعلبہ کا شہیرا ہوں فالناتسی بالانبیاء و الاصفیاء فی الفقر اسلام عند من توسعة الدنيا وانفاقها و اقل حساباً و قد قال السلف الصالح یا طالب الدنيا التبرجاً غیارک ترکک لہا ابر انتھی وقال الجنید رحم خلوا لید اسرقی للعبد عند اللہ من توسعة الدنيا علیہ و لو نوى به التصدق انتھی وقال الفضیل بن عیاض اذ احب اللہ عبداً حملاً من الدنيا و اذا ابغض عبداً و سقم علیہ دنیا و شغلہ بها عندہ ہر اگر بے سوال تھیل کئے ہوئے نہ بنے اور کوئی غرض سبجہ اغراض شرعیہ کے ہو تو یوں کہے اللہم و سقم علینا الدنیا ان کان لنا فی ذلک مصلحتہ و وضیقہا علینا ان کان فی ذلک مصلحتہ جس طرح کہ طلب موت و حیات میں کہا جاتا ہے اسکے بعد اگر دنیا آئینگی تو انشاء اللہ اوسمیں خیر ہوگی کیونکہ ہم نے تفویض امر کی طرف اللہ تعالیٰ کے دونوں حال میں کر دی ہے اور اپنے اختیار کو اللہ کے اختیار میں فکا کر دیا ہے صاحبین کا تجربہ ہے کہ جسکے پاس دنیا زیادہ ہوتی ہے اوسکی غفلت بھی اللہ سے زیادہ ہوتی ہے ہاں جسکے حق میں توسع دنیا مذکور ہے ہواوردہ اللہ کا شکر بجالائے تو یہ توسع واسطے اوسکے اولیٰ و اعلیٰ ہوگا لکن یہ مقام خطر کا ہے اس جگہ سوا انبیاء و کمل اولیاء کے کوئی دوسرا شہیر نہیں سکتا ۵

بادہ نوشیدن و ہشیار نشستن سہل است | اگر بدولت رسی دوست نگر دی مردی

ولذلك اختار العقلاء کام التقلل من الدنيا والزهد فيها بقا الرسول اللہ صلواتہ و سلمہ مقام سرفیع مقام اس رفیع والسلامتہ مقدمتہ علی الغنیمتہ فافهم و اعمل علی التخلی بترشد +

ویکریک انعام خدا کا مجبور ہے کہ میں جسکے ساتھ کچھ سلوک و احسان کرتا ہوں وہ میری نظر میں تھوڑا نظر آتا ہے اور شہود اپنے فضل کا اوس پر نہیں کرتا مثلاً اگر کسی کو میں ایک ہزار دینار زردون تو وہ در اور ایک مشت خاک اوسکو نزدیک میرے برابر ہے میں دیکر ہر التفات نہیں کرتا کیونکہ میری نظر اوس معنی پر ہے جو حد پرش میں آئے ہیں کہ دنیا نزدیک اللہ کے برابر ایک پر لپشہ کے بھی نہیں ہے ورنہ کسی کافر کو ایک گھونٹ پانی کا اوسمیں سے نہ پیتا تو یہ پر لپشہ جو سارے اہل ارض پر تفریق کیا گیا ہے کیا چیز ہے کہ میں اوسمیں سے کچھ دیکر منت رکھوں یا اوسکا ذکر کروں یا اوسکی طرف ملتفت ہوں اور اوسکو عطا سمجھوں و هذا خلق غریب فی هذا الزمان کا یوحنا الا فی الفقر و الصا حقین کیونکہ فقیر صادق قدم ملک پر ہوتا ہے شہامت نفس و کراست ذات میں اوسکا مقام اس سے جلیل تر ہے کہ وہ طرف عطا کے التفات کرے فاعمل بذلک واللہ یتولی هذاک +

ہمارے پاس اس گمان پرستی کہ ہم مین کرم و مہر ہے اور ہم اوسکے سامنے کچھ بڑی وغیرہ ڈال دینگے اور وہ ہمارے سامنے آوے گا  
 کیا نیکی تب کہیں وہ کچھ خطف کرتی ہے اوسکو فہم اور کاسے لکن نطق سے عاجز ہے بعض محققین نے کہا ہے  
 ان الیہا انما ساءت بھا انھا لا اجہام امرھا علیہا لا کلاما ام الامور علیہا نامل للعنکبوت و انھن فی انھا  
 تطلعن علی ان للبحیوانات تدبیرا و مردیقا بالھام من اللہ تعالیٰ وان لھن کن کلکفۃ انھن علی امور  
 اپنی عیال کو وصیت کرتے کہ بلی کو کمانا دیا کرو خصوصاً سنار رمضان مین اسلئے کہ لوگ دن کو مین کہاتے ہیں  
 تو اوسکو سب کہانے کو کچھ نہیں ملتا اوسکی مصلحت ضائع جاتی ہے بلکہ پیٹے اوکو دیکھا کہ وہ غریبوں کو پایا ریزہ مار  
 نان اوکے سوراخن کے دروازے پر پڑا لے تے درستے تے ہم انکو نکلنے سے واسطے سعی کے قوت پر مع رفقہ  
 کے بے نیاز کرتے ہیں کیونکہ یہ اسی ارادہ سے نکلتے ہیں کہ بے کچھ لئے نہ پہن اور اپنے نفس کو واسطے  
 وقوع حافز بغل کے عزم کرتے ہیں کہ بی دہ کر دے جاتے ہیں کہ بی رنگے ہاتھ پاؤں ٹوٹ جاتے ہیں یا اضلاع مین  
 جوت لگتی ہے تو ایک زمانہ دراز تک بیمار رہتے ہیں اور اوس قدر دکھ کھیچتے ہیں کہ اگر ہم مین کسی کا ہات یا پلو  
 ٹوٹ جائے تو وہ اوس قدر مقاسات المنین کرتا ہے گو سات ماہ یا زیادہ تک صاحب فرائض ہو چکویہ بات نہی  
 ہے کہ امام غزالی رحمہ اللہ موت کے دیکھا پوچھا کہ اللہ نے تمہارے ساتھ کیا کیا کہنا مجھے تشدد یا سبب میرے صبر  
 کرنے کے کتابت سے جبکہ کوئی کمی قلم پر بیٹھ کر سیاہی پیتی جب تک کہ وہ پیکر خود نہ اوڑ جاتی تب تک مین لکھنے  
 سے باز رہتا قال الشعرانی ما احتقرت شیئاً من الاحسان الی الدواب والیحیوانات التي لھ  
 یاھم الشاھد صلحہ وقتلھا انھن علی خواص فراتے تھے کہ اگر تمہارے پاس کچھ شکر و شہد ہو تو اوس کو  
 دروازہ کسوراج مورچہ پر گرا دیا ورنہ راہ مین رکھ دیا کرو تاکہ آسانی سے اوکو رزق ہاتھ آئے ہو کوئی کسی چوہا  
 پر رستہ پہنچنے کا طرف اوکے رزق کے مشکل کرتا ہے اللہ اوپر طریق اوکے رزق کا دشوار کرتا ہے جزاء وفاقا  
 عدل الی کا یہی حکم ہے ثم اعلم ان اولی الناس بالعل بھذا الخواص حیلۃ القرآن والعلوم لان الناس  
 یقتدون بہم فی ذلک ولا یبغی لھم ان یتروا الاحسان الی الدواب والخلق الا بطریق شریعی  
 بعض محدثین نے تربیت گرہ کو مستحب کہا ہے یہ سندی ہے اس بات کو کہ اوسکو کھانا پینا دیا جائے اور پتھر  
 نکلین کیونکہ احسان کرنا مستحب ہوتا ہے فافہم ذلک واعمل علی التخلق بہ ترشد وباللہ التوفیق  
 دیکر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ مین وقت اس مشرب کے ہمراہ خدا کے حاضر دل رہتا ہوں میرا مشورہ ہوتا ہے  
 کہ یہ اللہ کا فضل ہے مجھ مین مایک ذرہ کا مستحق نہ تھا بلکہ جو حق واجب اس رزق کا ہے مین اوسکو بجا نہیں لے سکتا  
 ہوں پر اگر کہی مین اس مشہد سے غافل ہو کر گمانا یا پیتا ہوں تو اس قدر استغفار کرتا ہوں کہ میرے گمان پر  
 بات غالب ہو جاتی ہے کہ اللہ نے اپنے فضل سے میری استغفار قبول فرمائی اور ایک بار کی استغفار اللہ کہنے پر

الذین فارقم اونی شیخ الذی فارقه فاند تجب مدوائته والا ذهب حرمه بالکلیۃ انتھی  
 غرضکہ فقیر وہ ہے جو دل سے کام کرے نہ ہاتھ و زبان سے شیخ جہلی نے فرمایا ہے کل الطیور تقول ولا  
 تفعل والبارئ یفعل ولا یقول ولذلك كانت اکف الملوک سداً تی مجلس علیہا انتھی +  
 ویکر ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں کفران نعمت پر کسی شخص سے قطع بزواہسان نہیں کرتا کیونکہ میں  
 عبید ہوں مجھ کو کچھ فضل کسی پر نہیں ہے میں تو اللہ کے امر میں متعل ہوں کچھ خود عامل نہیں ہوں علی خواص  
 فرماتے تھے اعظم الناس اجر من یحسن الی من لا یشکرہ والی من یؤخرہ من الاعدا انتھی ۵

ہرمی راہدی سہل باشد جزا	اگر مردی احسن الی من اسکا
-------------------------	---------------------------

اور یہی فرماتے تھے من اسراہ النصرة علی اعدائہ فیحسن الیہم ولیتامل الذی یعاقب ولده  
 او تلمیذہ مثلاً یقطع الاحسان الیہ نفسہ حیلاً الحق تبارک وتعالیٰ یزقہ لیلاد لھا اثر  
 مع کونہ فیما لہ فیجب علی العبد ان یعامل عبید سیدہ کما یعاملہ سیدہ من الخلم  
 والعفو والصفر وعدم المعاجلة بالعقوبة ثم ان الاثر الواقع لمن یعاقب ولده مثلاً یقطع  
 سرزقہ انما هو من حیث قصدہ ہو والا فالعبد لا یقدر سریرہ ما قسمہ اللہ تعالیٰ لغایہ ابدال  
 انتھی فاقصروا واصل بہ

چرم دید خداوند سابق الانعام	کہ بندہ در نظر خورشید اراد
خدا کی راست مسلم بزرگی والطفان	کہ چرم بیند و نان بر قرار می دارد

قرآن کریم میں فرمایا ہے اذنع بالتی هو احسن فاذا الذی بینک و بینہ عدلاً و کاذباً ولی جمیعہ کن  
 یہ مقام سخت مشکل ہے اور ہر کسی کا کام نہیں کہ اس منزل میں قدم رکھے اسلئے بعد اس ارشاد کے یون فرمایا  
 وما یلقاھا الا الذین صدقوا وما یلقاھا الا الذین حفظ عظیمو سو بخود شخص دشمن کی ایذا پر صبر کرے اور عرض عداوت  
 کی سوالات بجا لائے وہ بڑا بخشنا و صاحب نصیب ہے ہنص کتاب عزیر اللہم وفقنا واسر حسانہ

ویکر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں بلی کٹے کو اس گوشت مرغ میں سے جو سامنے میرے ہوتا ہے دیکر  
 خوشدل ہوتا ہوں جب دیکھتا ہوں کہ وہ اپنا سر اونچا نیچا کرتے ہیں اور میں کہنا کہ انا ہوں بلکہ کسی پوری غی  
 دیتا ہوں جیکہ اونکو بہو کا پانا ہوں اور اگر وہ کچھ اچک لیجاتے ہیں تو اسکو نہیں چوڑاتا اور نہ کسکھو چوڑا  
 دیتا ہوں بلی جو ہمارے سامنے سے مثلاً مرغی کو اوچک لیتی ہے تو اسی لئے کہ اسکو ہمارے نخل و شج کا  
 تجربہ ہو چکا ہے وہ دیکھتی ہے کہ ایک شخص ہم میں کا ہڈی کو یہاں تک نوچتا ہے کہ اوپر کچھ گوشت پوت  
 باقی نہیں چوڑتا تو جب وہ ہمارے احسان کرے ایسے اپنے ساتھ بالوس ہو جاتی ہے حالانکہ اسکی آقا



جو اپنے دلون سے ساتھ اللہ کے حاضر رہتے ہیں پہچانتے ہیں وہ شخص بعد چند روز کے بغیر میری بددعا کر نیکی اندھا ہو گیا قدرت الہی کو اس پر غیرت آئی \*

دیکھ کر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر میں حرام یا شبہ کا مال کھاتا ہوں تو خواب یا بیداری میں مجھ کو تنبیہ کر دیتی ہے اس کے تین علامتیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ شرع کو اوس طعام پر اعتراض ہو اس حجت سے کہ اوس پر ہاتھ کسی غیر کا تھا دوسرے یہ کہ اپنے دل میں ظلمت اور اپنے پیٹ میں گرانی پاتا ہوں گویا شکم میں ایک تپہ رکھا ہے تیسرے یہ کہ خواب سے جاگ کر ایک ساعت تک منجھڑا العقل رہتا ہوں مثل سود خوار کے اور اکثر میں ایسے طعام کو پی کر دیتا ہوں انہیں سے اگر ایک علامت چوک جاتی ہے تو دو علامت دیگر نہیں چوکتی اللہ نے اب تک مجھ کو طعام فلاحین و مکار سین و غلمہ سے بچایا ہے ایک علامت شبہ کی یہ ہے کہ دل اوس طعام کے کہانی سے نفرت کرے لقولہ صلحہ استفت قلبک ولو افکاک المفسون لقمہ حرام و شبہ کو قلوب غلات میں محسب اختلاف طبقات و مراتب اثر عظیم ہوتا ہے عوام میں یہ اثر ہوتا ہے کہ وہ اعمال مذمومہ میں جنکی عادت او کو نہ تنبیہ کرتا ہو جاتے ہیں ظلمہ و طریق میں یہ اثر ہوتا ہے کہ اونکے دل میں فتوت اور طبیعت میں ثقل آجاتا ہے متوسطین میں یہ اثر ہوتا ہے کہ وہ مصالح دارین کے نفع سے غفلت میں پڑ جاتے ہیں کالمین میں یہ اثر ہوتا ہے کہ اونکو کثرت سے غم گہرتے ہیں جن میں کچھ منفعت نہیں ہوتی ہے مکملین میں یہ اثر ہوتا ہے کہ وہ دخول حضرت الہی سے ممنوع ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ نماز میں ہی دل اڑ کا حاضر نہیں ہوتا واللہ اعلم فوق \*

دیکھ کر ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں طعام شبہ مہمان کو نہیں کھاتا اگرچہ وہ مجھے طلب کیوں نہ کرے کیونکہ مومن ادیان و ابرار ان بشر پر مومن ہے اور جو شخص طالب علم یا مہضر ہو وہ عقل میں مثل طفل کے ہے اسی طرح میں واسطے مہمان کے کچھ تکلف نہیں کرتا و لہذا کسی مہمان سے میں بلول نہیں ہوتا ہوں اگرچہ ہزار فقرا جائین اور جو شخص لوگوں کے لئے تکلف کرتا ہے وہ اونکی ملاقات کو نہ کرے کہتا ہے ایک قوم نے مہمانوں کے لئے تکلف کیا تھا انجام کار اونکا فلاس و ضیق معیشت ہوا اور کیوں نہ ہوتا کہ اونہوں نے واسطے غیر خدا کے زیادہ سمعہ سے کھلایا اگر اللہ کے لئے دعا کی کرتے تو مجلس نہوئے اللہ اونکے ہاتھ پر اوراق غلات کو مرتے دم تک جاری رکھتا اور کئی گنا بدل سے زیادہ دیتا واللہ العادی \*

دیکھ کر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جب میں ولیمہ عرس یا ختان یا سلامت من المرض و نحو ذلک کرتا ہوں تو اپنی جان پہچان کے لوگوں کو اوسکی خبر نہیں کرتا اس ڈر سے کہ کہیں کوئی میری مدح خرج اوس تقریب میں نہ کرے اور اوسکی نیت صالحہ نہ ہو بلکہ اگر کوئی خبر کرنا چاہتا ہے تو اوسکو باز کرتا ہوں جب کہنا ہو چکتا ہے تب کہیں کو معلوم ہو جائے تو ہو جائے وهذا الخلق غریب عزیز قل من یتنبہ من الفقر

بس نہیں کرتا اسلئے کہ ہے لوگوں کو استغفار میں حضور نہیں ہوتا مگر بعد ستر بار یا زیادہ استغفار کرنے کے کسی نے فرمایا ہے طعام مثل نماز کے ہے نماز اسی لئے مشروع ہوئی ہے کہ بندہ ہمراہ اپنے رب کے دل سے حاضر ہو سہی حکم مشروعیت اکل و شرب میں ہے کہ بندہ ہمراہ اوسکے جسے اسکو طعام و شراب دیا ہے حاضر ہو و اعلم و ما اطلب احد علی بحضور مع اللہ تعالیٰ حال اکلہ و شربہ الا اور ثلث اللہ القناعة والرضا فی الدنیا و کفایہ شرفہ شیخ افضل الدین فرماتے ہیں ان شکرا المتلبسین بالنعمة اعظم من شکر من یرجوہا قبل ان یتلبس بها انتھی اب اس فلق پر عامل ہونا چاہئے جو کوئی اسپر موانع ہو گا تو یہ خلق اوسکی عادت ہو جائیگی گو دیر سے ہو پہرے تکلف حاضر ہا کر لگا ہئے کوئی چیز اس سے زیادہ لذت نہیں دیکھی کہ وقت اکل کے دل ہمراہ خدا کے حاضر ہو اور نہ اقل اللہ تر اس سے کہ وقت اکل کے غافل ہو کر اکل لے گا ہے ما اذن احد بحضور مع اللہ الا قل اکلہ و صا لکفیرہ اللقمة و اللقمتان انتھی اعلیٰ علی الخلق بہ ترشد انشاء اللہ تعالیٰ +

ویکے ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ اگر میں کسی کی ملاقات کو جاتا ہوں اور وہ مجھ کو اذن داخل ہونیکا نہیں دیتا ہے عالم ہو یا صالح یا امیر یا اور کوئی تو میں متکدر نہیں ہوتا اگرچہ پس باب سے یہ سنوں کہ بئس من جاہل یا فانی سے کہد و کہ وہ شخص یہاں نہیں ہے یا اسوقت کام میں ہے خالی نہیں ہے یا دروازہ بند کر لو کہ وہ اندر نہ یا نہ اس کے یہ خلق غیب ہے کہ لوگ اس کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں ورنہ اکثر لوگ متکدر ہو جاتے ہیں حالانکہ یہ ایک جمل غلیظ ہے ساتھ قرآن کے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جو اصدق القائلین ہے یون فرمایا ہے وان قبل لکھار حو فار جعوا و اھوا سحر کی لکھار جو جس چیز کی نسبت اللہ تعالیٰ نے یہ شہادت دی ہو کہ وہ اذکی ہے واسطے عیب کا تو پہر اوس سے متکدر ہونا کب لائق ہے و لکن ایہ خلق اوسی شخص کو حاصل ہوتا ہے جسے یا نہتہ پر کسی شیخ صادق کے ریاضت کی ہے یہاں تک کہ رعزت اوسکی جاتی رہے یا جذبہ اکیہ اوسکو حاصل ہو اسے ورنہ اکثر لوگوں کو تکد خاطر بسبب عدم فتح باب لازم حل ہوتا ہے پہر وہ مجالس میں اوسکی ہجو کرتا ہے بلکہ بعض محل یون کہنے لگتے ہیں کہ تم ایسے شخص کے لئے دروازے کا نہ کو لانا کب اوسکو یہاں لگایا آئے والے کا ایک حق صاحب خانہ پر ثابت کرتے ہیں اوسکو یہ بات سنکر اور زیادہ غیظ آتا ہے بسبب حماقت کے کاش یہ لوگ اوس سے یہ بات کہتے کہ تیرا خفا ہونا صاحب خانہ پر حق ہے اسلئے کہ اللہ نے اختیار اس امر کا صاحب دار کو دیا ہے نہ تجھ کو اگر تجھ کو اختیار دیا ہوتا تو صاحب دار کو اس کہنے سے کہ پہر جاسنی فرما تا ایک بار ایک شخص جبر علی علم تھا آیا سینے دوپائی تھی لوگوں نے اوس سے کہا کہ اوسے دوپائی ہے کچھ نہ سنا اور دروازے کو اس زور سے کھڑکھرایا کہ میں سخت مشوش ہو گیا کیونکہ حق باب فقیر پر مثل ضرب تیغ کے ہوتا ہے اس بات کو بار باجیت

اوسکو غالباً تک نقص طاعات سے لازم حال رہتا ہے اور یہ بات اوس سے غائب ہو جاتی ہے کہ طاعت فوت شدہ اوسکے مقصود میں سرے ہی سے نہ تھی اور جس چیز کو حق نے واسطے بندہ کے قسمت نہیں کیا ہے اوس پر حزن کرنا زیبا نہیں ہے مگر بطریق شرعی غرض کہ متحمل علی فضل اللہ ہرگز نقص طاعات سے متکدر نہیں ہوتا ہے مگر یہ کہ طالب زیادت طاعات ہو اسلئے کہ اسکی مجالست ہاتھ آئے کہ یہ شرعاً مطلوب ہے جبکہ انفس قادر ہو محافضت ادب مع اللہ پر وہ یہ طلب کرے ابراہیم بن ادہم رح ایک رات بے ورد کے سو گئے صبح کو نہایت محزون و مہوم اوسٹے دوسری شب میں اوسٹے کہا گیا یا ابراہیم کوئی عبد اللہ استرح فان اذنک نہ وانت راض وان اذنک قهر وانت شاكر وليس لك في الوسط شیء ابراہیم کہتے ہیں فصرت عبداً لہ فاسترحت انتھی شیخ افضل الدین ساری زات تراوت کرتے پھر کہتے واللہ ان النائم احسن حالاً منی لقلۃ احب فی فصالی انتھی علی غرام نے فرمایا ہے من شان الحق تبارک وتعالی ان یری عبدہ مقلداً لوصول بتقدیر لا علیہ انجھر واللہ الموفق \*

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جو کلام واعظ یا خطیب کا میں سنتا ہوں اوسکو بالاصالۃ اپنے حق میں زبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتا ہوں اسلئے کہ وہ نائب ہیں رسول صلوم کے ورنہ اکثر لوگوں کی بصر نائب پر مقصور ہوتی ہے ایسے لوگ متورطے ہیں جنگلی نظر حضرت تک پہنچے کہ گویا حضرت ہی سے سنتے ہیں خدا کا شکر ہے کہ اوسنے ہجراؤں لوگوں میں نہ کیا جو کہ کلام واعظ و خطیب کو حق میں اپنے غیور کے اخذ کرتے ہیں مفسر کہ غالب لوگوں کا یہی حال ہوتا ہے کہتے ہیں آج واعظ نے ظالموں منافقوں ریاکاروں کی خوبائی خبر لی اور اپنے نفوس کے بارہ میں ایک کلمہ بھی اوس واعظ کا خیال نہیں کرتے گویا کہ نزدیک اوس خطیب کے حاضر ہی نہیں ہوسکتے ہیں شیخ افضل الدین رح جوابات نہر کی خطیب سے یا کسی اور سے سنتے اوسکو اپنے حق میں سمجھتا ہے کہ ایک تاجر کو سنا کہ وہ اپنے غلام سے کہتا تھا تعصی وانا اطعمک والکسوف والاخذک علی سوء ادبک یہ بیہوش ہو کر گر پڑے یہی سبید ہے وجوب یا استحباب انصاف میں واسطے خطیب کے فاعلم ذلک والحمد للہ واصل علی التخلی بدترشد \*

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جتنے فضائل و کرامات میرے ہاتھ پر واقع ہوتے ہیں میں ادا کروانا فضل نہیں سمجھتا ہوں بلکہ شریعتاً انتہا پاک فاعل شہود کرتا ہوں مثل سائر افعال اپنے کے بجز نسبت شرعیہ کے کیونکہ ظاہر اوس کا میرے جوارح پر ہو اسے خواہ اللہ کرامات کو میرے ہاتھ پر جاری کرے یا نہ کرے دونوں حالتیں میرے نزدیک برابر و یکساں ہیں علی غرام فرماتے شے العار ب اللہ تعالی لا ینزع احد بالسلب الا کھلیا لہ مع اللہ تعالیٰ ہذا احب لامر نفسہ بہا یحب سوجس شخص کا مقام یہ شہد ہوتا ہے وہ استدراج سے اس میں

دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں کسی کافر کے اشارہ سے دعا دار و منین نہ کرنا کیونکہ شرعاً قول اوسکا لائق عقاب کے نہیں ہے وقل من یسلک من ذلک فی هذا الزمان علی غوامض فواتی جسے صفت تراوی میں با اشارہ کافر ایک نکتہ ہے جو اکثر علماء پر مخفی ہے پھر غیر کا کیا ذکر ہے وہ یہ ہے کہ اگر اتفاقاً مطابق اشارہ اوس یہودی کے شفا شفا ہو گئی تو یہ بیمار ہر اوسکو اپنے دل سے دوست رکھنے لگتا ہے اوسکا دشمن نہیں رہتا حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء تلحقون الیہم بالموذیۃ شیخ محی الدین بن عربی نے فرمایا ہے اللہ نے لفظ وعدو کہا اور لفظ عدوی پر اکتفا نہ کیا یہ اسلئے کہ اکثر لوگ سودت کفار بسبب تنہا اوسکے عدو خدا ہو چکے منہ جہر نہیں ہوتے ہیں اسلئے وعدو کہا فرمایا تاکہ ہمارے لئے کوئی عذر سودت کافر میں باقی نہ رہے انتقلے فاعمل علو التخلق بہ واللہ یتولہ ذلک ویلہ ذلک فیما ابداک الحمد للہ مجھے بھی یاد نہیں آتا ہے کہ میں اپنے مرنے میں صغیر سے بچتا کسی غیر مسلم کا علاج کیا جو قطع نظر اسلئے کہ ادویہ تہذیبیہ میں شہرست یا نجاست کا ہوتا ہے +

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ جو بلا یا و محن مجھ پر آتے ہیں شہود میرا وہ نہیں یہ ہے کہ وہ کچھ اسلئے نہیں نازل ہوئی کہ اللہ کو مجھے بغض ہے بلکہ یہ ایک طرح کی محبت ہے اللہ کے سامنے مری جس طرح کہ احادیث میں آیا ہے سوا ہی معاصی کے کہ اللہ اوغین اوسی شخص کو مبتلا کرتا ہے جسکو مکروہ رکھتا ہے صاحب اس مشہد کا سارے آلام کو اللہ کی طرف سے ایک تادیب و صحت جانتا ہے جیسے آدمی واسطے صحت کے دوا می تلخ پیتا ہے کیونکہ صاحب بلا تین حال سے خالی نہیں ہوتا ہے یا تو کفارہ خطایا ہے یا رفع درجات ہے یا عقوبت گناہ گذشتہ پر و بالتہ التوفیق +

دیگر ایک انعام آئی مجھ پر ہے کہ میں مدت مرض اور اوقات تحمل مصائب زمان میں ہاتھ سے اخوان کے اور دن مرجائے کسی ولد کے و نحو ذلک نماز پڑھنے سے اول وقت نماز میں غفلت نہیں کرتا و هذا من اکبر نعم اللہ تعالیٰ علیہ ورنہ بہت سے لوگ تو ایسے دن میں مرنے سے نماز ہی ترک کر دیتے ہیں یا بے وقت پڑھتے ہیں میں شدت مرض میں ہوتا ہوں کہ وقت نماز کا آتا ہے مجھے الم خفیف ہو جاتا ہے اور جب تک نماز سے سلام پھیروں تب تک ہوشیار رہتا ہوں حضرت نماز میں کھڑے ہوئیے راحت پاتے تھے اور فرماتے امرحنا باللال وعلامہ صحتہا لہذا لتمام ان کا یعرف طبیب الشخص لہ مرضاً فافہم ذلک +

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے رب سے راضی رہتا ہوں جبکہ وہ میری قسمت میں تھوڑی سی عمت مقدسہ لکھا ہے جس طرح کہ میں بنق لیسہ پڑاؤں سے راضی رہتا ہوں علیٰ حد سواچہ اس مقام میں وہی شخص ثابت قدم رہتا ہے جو مستحق ہے ساتھ کمال اعتماد کے اللہ کے فضل پر نہ اعمال پر اسلئے کہ جو کوئی اپنے عمل پر مستعد ہو

محمد بنی زہنی التبعہ کہ یہ لوگ اکل و تمتع کرتے تھے اونکے راس المال میں کچھ کمی نہ ہوتی تھی دلیل ہمسیر یہ ہے کہ اونکے  
علوم و معارف بڑھتے رہتے تھے حالانکہ وہ کچھ مطالعہ کرار لیں پر زیادہ سرنگون نہ تھے بلکہ کوئی اونہیں  
ہمسرا اپنی زوجہ کے بہت نرم و نفیس فرش پر صبح تک سوتا رہتا تھا پھر جب اڑتا تو اسکے دل سے چشمے  
حکمت کے جاری ہوتے اونکی زبان حال حاسدین سے یوں کہتی تھی موقوفہ غیظکم سو اگر ان لوگوں کی کرامات  
ظہیر عمل میں ہوتی تو چاہئے تھا کہ جب وہ سوئے اور عمل میں تصور کرتے تو اونکی کرامات باطل ہو جاتی بلکہ یہ لوگ اس  
حال میں بہن وہ حال اونکو بے طلب و بے ذل طریقہ کے حاصل ہوا ہے غرض کہ صاحب اس مقام کا اپنے نفس  
میں بندہ ذلیل اور لوگوں کی آنکھ میں سید جلیل ہوتا ہے و کہ میں صاحب مرقعہ ہو لکہ بفسا من صاحب ثياب  
الخز و رفیع الکنان و کہ میں صاحب مرقعہ لبسھا بنفسی و بتبرک احدیہا حافظ یا اخی  
لسانک و قلبک عن الانکا علی من خالف عوائد العلماء و الصوفیة فی ملائسہ و نحوھا و انکسر علیہ  
الاما حرت الشریعة تحریجہ او کراہتہ و اعلم ذلک و اعمل بہ ترشد

ویک ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں صلیت پر بیٹھا اندر مسجد کے رات یا دن میں نہ کروہ کہتا ہوں اسلئے کہ وہ  
میں آیا ہے کہ جب تک کوئی تم میں سے اندر مسجد کے طہارت پر بیٹھا ہے تب تک فرشتے اوپر صلوٰۃ بھیجتے ہیں  
اور صلوٰۃ یعنی استغفار کرنا اونکا ہمارے لئے بلا شک مقبول ہے اسلئے کہ وہ گناہوں سے معصوم ہیں پھر جس  
کسی کا شہد یہ ہے کہ وہ ساری زمین کو مسجد دیکھتا ہے اسکے نزدیک کچھ فرق درمیان انان کے نہیں ہوتا ہے  
مگر چوکو شارع نے خاص کر دیا ہے جیسے مسجد اس خلق پر عمل کر نیکی قدرت او سکھوتی ہو جسکو اللہ ثقل غفلت سے بچاتا ہے  
اور وہ ملامت قبائلیہ پر کاربہا ہے کیونکہ مسجد خاص دربار و درگاہ خداوندی ہے سو جب کہ یہ حکم صلیت میں ہے  
تو ہر اور کا کیا ذکر ہے جو مسجد میں بیٹھ کر معصیت الہی کرتا ہے جیسے غیبت یا اور فواحش پر جو عاقل مسجد میں بیٹھے  
اوسکو ضرور ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رویت سے شرمائے اگرچہ طاعت میں جوچہ جای اسکے کہ کسی معصیت میں  
ہو جیسے نیمہ و سوزن و کبر و عجب و حسد و حق و غل و ریا و سمعہ اکثر ایسے عاصی کو اللہ اپنی درگاہ سے مطہر و مردود  
کر دیا کرتا ہے جس طرح کہ ابلیس کے لئے واقع ہوا پھر وہ کہی کسی خیر میں فلاح مند نہیں ہوتا ہے کوئی شخص اگر  
نائل کرے تو عاصی فی المسجد کو مثل اوس شخص کے پائے کہ جب ایک جبار شدید لبطش داخل ہوا تو سنے دیکھا  
کہ وہ اوسکے عیال میں فتنہ کر رہا ہے اب یہ جبار اوسکو قتل کر ڈالیا گیا اوسکی ناک اور کان کاٹے گایا اوس کو  
اپنے گھر سے نکال دیا پھر وہ مرتے دم تک اوسکے گھر میں آنے نہ پایا گیا یا تمام عمر اوسکی صورت نہ دیکھی گئی فواللہ لقد خلقنا  
ہذا عظیم و لو ان رحمتہ تعالیٰ سبقت غضبہ لاکنا من اولیٰ معصیۃ تقم منافی بیتہ واللہ سبحانہ  
بتولیٰ ہذا لک

رہتا ہے استدراج اوسی شخص کے لئے واقع ہوتا ہے جو فعل کو اپنے نفس کے لئے شہود دیکھتا ہے اور رب کے لئے  
 اس کے بعض اوقات میں رب اوس سے متواری ہو جاتا ہے ایک بار مجھے یہ کراست ہوئی کہ میں تجار کے لئے اوس  
 پانی نقد غسل وجہ ہی نہ تھا میں نے کہا اسے رب تو جانتا ہے کہ مراد میری اس وضو سے اس وقت یہی تعظیم تیری جاہ  
 کی ہے کہ میں حدیث پر تیرا دشمن نہوں اوسی دم برتن میں اتنا پانی بڑھ گیا کہ بعد وضو کے بھی بیچ رہا اور بعض  
 اوقات میں واسطے انزالش آب کے متوجہ الی اللہ ہوتا ہوں ایک قطرہ ہی زیادہ نہیں ہوتا لکن ذرہ برابر  
 یقین نہیں گھٹتا کیونکہ فعل دونوں حال میں طرف اللہ کے ہے نہ طرف میرے اسی طرح بعض اوقات میں  
 سرور کے رات کو نماز کے لئے اٹھتا ہوں اور آب سرد کا استعمال نہیں کر سکتا کتنا ہوں اللہم خفف عني  
 بھر کا وہ گرم پانی کی طرح ہو جاتا ہے اور کبھی باوجود توجہ الی اللہ کے اسی طرح ٹنڈا رہتا ہے جزاء و فائز  
 بحکم العدل الا علی عمل ترکہ فالحمد لله الذي جعلني من يد ورمع الحق تبارك وتعالى حميد  
 داسر لاهم حفظنسي سلمہ میں ایک بار میرے جی کو شوق عظیم وقع کراست کا ہوا میں نے اون ایام میں طرف اللہ  
 کے توجہ کی تیسری شب میں مسجد شیخ احمد اباریقی میں درسیان روحہ مقیاس نیل کے سوراہتا مجھے کما  
 لو اطلعك الله تبارك وتعالى على ملكوت السموات والارض وعلى عدا الدجال وادمر اولا الشيعه  
 وعلى المبائت والعماسرة والحيوانات واعمارها وعلى ما يقع لاهل الجنة والنار حال وجودهم في الدنيا  
 والابرار والجنة والنار انزل المطر بعد عاتك واحيي الميت على يدك وامحي على يدك جميع  
 ما اكرم الله تبارك وتعالى بعباده المؤمنين ليس من عبودية في شئ فاستقم على طاعة ربك  
 عز وجل وقد بلغت الغاية في الكرامات انتهى یہ کلام تمام ہوا تھا کہ بحمدہ تعالیٰ کوئی مقام و حال پاس میرے  
 باقی نہ با ساری خواہش کراست کی یکبارگی دل سے جاتی رہی میں نے شرح میں اس ہاتف کے ایک رسالہ کو  
 کا کہا ہے اور وہ اول تصنیف ہے علم قوم میں فاعلم ذلك وافهم واعمل على التخلق به تشرشد  
 واللہ یتولی ہذا لك

دیکھو ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر میں کسی عالم یا صالح کو دیکھتا ہوں کہ وہ لباس اپنا دنیا کا پہنتا ہے محرت  
 وغیرہ سے اور نقاش خیال و فہماں پر سوار ہوتا ہے اور منعمات و سراری سے نکاح کرتا ہے تو میں مبادرت کرتا  
 انکار کے اوس پر نہیں کرتا کیونکہ یہ حال شرعاً جائز ہے پس منکر اوس کا جاہل خطئی ہو گا یا ماسد مقتوت ان ملا بس  
 و مرکب مناج کا صاحب اپنے سید کے مال میں اوس کے اذن سے تنعم کرتا ہے اب جو کوئی اوس پر حسد کرے وہ شقی  
 محروم ہو گا اللہ کے غلام متواضع ذلیل کہیں صورت میں افندیہ منکرین کے ہوتے ہیں اللہ ان کے لئے خیر دارین  
 قرار کر دیتا ہے جیسے شیخ عبد القادر جیلانی اور شیخ علی بن ونا اور شیخ مدین اور شیخ ابو الحسن بکری اور شیخ

مقام سے زیادہ بائیں ہی تجویز سے مرتبہ سے کمتر کر لیا مثلاً اہل دنیا پر سلام پناہ سے کہے یا میرے سلام کا جواب  
عبدوست سے دے علمائے حضور ولیمہ عرس میں یہ شرط کی ہے کہ وہاں کوئی ایسا شخص نہ ہو جسکے پاس بیٹھنا لائق نہیں  
ہے یا اس سے ایذا ہو ورنہ کہ بے ضرورت مواضع جمعیات میں جانا اچھا نہیں مگر اس صورت میں کہ جمیع آفات سے  
سلامت رہے یا اللہ اسکو اتنی قوت دے کہ وہ لوگوں کو اپنے پاس سے جدا کر سکے جب چاہے شیخ ابو الحسن شاذلی رحمہ  
اسکندر یہ میں گئے ایک مدت تک رہے کسی نے او کی طرف التفات نہ کیا اتفاقاً شہر میں ایک فیل اور ایک زرافہ  
آیا لوگ اس کے دیکھنے کو گئے اونہوں نے کہا سبحان اللہ ابن آدم فیل و زرافہ سے اکل تر ہے معذک اوسکی طرف  
کوئی ملقت نہ دیا پھر جو دیکھا تو یہ نکتہ معلوم ہوا کہ وجہ اوسکی یہ ہے کہ زرافہ و فیل دیکھنے میں کم آتا ہے ولہذا اہل  
کہ تعلیم کعبہ میں قاصر ہوتے ہیں انکو کعبہ دیکھ کر روانہ نہیں آتا بخلات آسانی کہ اوسکو کعبہ دیکھ کر دانا ہے ۵

بکھیر فتم و شوق درت فردا سخا	بگریہ آدم و جانی گریہ بود آن جا
------------------------------	---------------------------------

واللہ العالی ۶

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر یہ ہے کہ میں بے نمازوتر کے نہیں سوتا واسطے تعظیم امتثال امر شاریع و مسارعت حصول  
مقام محبت الہی کے نہ کسی اور وجہ سے حدیث میں آیا ہے ان اللہ و تر عجب الوتر اور فرمایا ہے اوتر وایا  
اہل القرآن ولہذا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے ذکر کو واجب کہا ہے سو جو کوئی وتر پڑھ کر سوتا ہے اوسکا عمل امر  
محبوب خدا ختم ہوتا ہے اگر وہ اس رات میں مرجائے گا تو ان لوگوں کے دین پر پور لگا جنکو اللہ دوست رکھتا ہے  
پھر کوئی بعد موت کوئی بڑائی نہ دیکھے گا کیونکہ اللہ جسکو دوست رکھتا ہے اوسکو عذاب نہیں کرتا بلکہ اوس سے راضی ہوتا  
اور بخشتا ہے ہر اہل قولہ تعالیٰ فقلت الیہود و النصارى نحن ابناء اللہ و احباؤہ اقل فلم یعدنا کم  
یعنی اگر تم اس بات میں سچے ہوئے کہ تم اللہ کے احباؤ ہو تو وہ تمکو عذاب نہ کرے واللہ التوفیق ۶

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر یہ ہے کہ جو شخص مجھ سے مجاہد کرتا ہے میں اوس سے مجاہد نہ نہیں کرتا خصوصاً وقت ثور انفس  
کے اسلئے کہ میں جانتا ہوں کہ وہ مجھ سے مجاہد نہ نہیں کرتا ہے مگر اسلئے کہ اوسکے نفس میں وہ امر حق ہے سوائے شخص  
سے اصرار کرنا ادب ہے یہاں تک کہ اوسکا نفس رقیق ہو جائے پھر جب وہ رقیق ہو جاتا ہے تو اوس سے مجاہد  
احسن کرتا ہوں بغیر طلب مغالبہ کے امام شافعی نے فرمایا ہے ما جادلنی احسدا ولا ودت ان ینکون الحق  
علیٰ ید و فی انھی معلوم ہوا کہ جب تک نفس اپنے صاحب پر قائم برعزت ہوتا ہے تب تک ابلیس اوس پر  
سوار ہوتا ہے اوس شخص کی زبان سے میری بات کا جواب دیتا ہے اس میں کچھ شک نہیں کہ وہ مجھ سے حیوان  
اقل ہوتا ہے کیونکہ کسی طرح وہ رعایت شرع کی نہیں کرتا ہے واللہ الموفق ۶

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر یہ ہے کہ جہاں میں کوئی امر و نہی شرع نہیں ہوتی جہاں میں اپنے اصحاب سے بہت مشورہ



دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں خروج سبح کو مجھ سے اور غیر سے مسجد میں مکروہ رکعتا ہوں واسطے تعظیم جناب حق کے اور واسطے اس خروج کے خارج مسجد ہو جاتا ہوں ان جہر مراعات اس ادب کی بسبب مشقت ظاہر کے جیسے سلسلہ سبح وغیرہ ہے شکل ہو تو وہ سفور ہے معتمد محققین نے کہا ہے اذ اصدقت المحبة تا لکنت شروط الادب و هذا اولی من قول بعضهم اذ اذ لکنت المحبة سقطت شروط الادب \*

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں حاضر و غائب نہایت تعظیم و تبحیل اپنے انخوان کی کرتا ہوں اور کسی کے لئے نہ پر جو اس کو برا لگے نہ میں کہتا اس میں چکو اللہ کی رضا اور انخوان کی رضا اور عدم تنفیر او کی میری نصیحت سے مقصود ہوتی ہے مگر شیخ ابو سعید جارحی اپنے اصحاب پر اس کے سامنے اور پیچھے جرح کرتے تھے اور کہتے تھے میری صحبت میں وہ شخص نہیں ہے کہ میں اس کی آبرو میں جو چاہوں بحسب مصالح کموں اور وہ برائے مانے ورنہ مجھ سے دوسرے اسی طرح علی خواص نے فرمایا ہے کہ کابد لکل داع الی طریق اهل الله تعالى من مدح المستغنی عن المدح ترغیباً و تحذیراً و لیس خالف من باب الغیبة فی شیء \*

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں اپنے سارے اقوان کی ملاقات کر نیو دوست رکھتا ہوں مگر جس کو کہ شققت کی سزا سے اس کی زیارت نہ میں کرتا اس لئے کہ میں جانتا ہوں کہ غالباً یہ زیارت اس کے غم کو زیادہ کرے گی خصوصاً جبکہ میں فاجر و لیا س معطر پہنک پاس اس کے جاؤنگا یہ سہی ایک اللہ کا احسان ہے کہ میں کسی شخص کو اپنے اصحاب میں سے تکلیف اپنی زیارت و عیادت کے وقت بیماری کی نہ میں دیتا بلکہ او کو اپنے مرص کی خبر بھی ہونے میں دیتا کہ مبادا وہ مقل کسی مہم یا شے کے میرے لئے ہوں اور اگر کوئی از خود آگیا تو یہ اس کی مجھ پر بانی یا بتاؤں میرے رغم الف پر مہی کیونکہ میں اس کے مکافات سے عاجز ہوں \*

براہ دوستی ہر کس کہ فی منت قدم سایہ	بہر گامی کہ بردار داز و پای زمین چشمتے
-------------------------------------	--

غرض کہ اگر کوئی میری عیادت کو نہ میں آتا ہے تو میں اس سے متنفر نہ میں ہوتا ایک شخص نے ایک بیمار کی عیادت کی مٹی جب یہ بیمار ہوا تو وہ نہ آیا تب تو اس نے آفاق میں اس کی آبرو دینے کی شروع کی اور قسم کھائی کہ اب میں کسی کی عیادت کو نہ جاؤنگا اور یہ شعر پڑھا \*

من جالیا لک فرح الیہ	ومن قلا لک فصد عنہ
----------------------	--------------------

ولکن اگر یہ شخص واسطے اللہ کے اس کی عیادت کرتا تو ہرگز اپنی عیادت پر واسطے اس کے پیشمان نہ ہوتا و الحمد للہ

دیگر ایک نعمت اللہ تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ میں ایسے محافل میں جن کے حضور کے لئے شارع نے ندب نہیں کیا ہے حاضر ہونے کو مکروہ رکھتا ہوں خصوصاً جبکہ قرائن سے معلوم کر لیتا ہوں کہ وہاں کوئی شخص میری تعظیم سے

لوہکن علیہ من ذررا ولا کاشی بالاجماع فافهم خلاصہ

ویک ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں جنکی زیارت و ملاقات کو جاتا ہوں اوسکے پاس زیادہ نہیں ٹھہرتا علی خواص کہتے تھے توجہ کسی سے ملے تو ذکر اپنی محاسن کا اوس سے نہ کر مگر کسی غرض شرعی کے لئے سلف نے جو کثرت زیارت انہوں کو ترک کر دیا تھا سو اسی خوف سے کہ کمین ترین یکدیگر کمین نہ پڑ جائیں بشرحانی کہی مشتاق بعض انہوں کے ہوتے کہنے کو نہ جاتے کہتے اخاف ان اترین لدو یلترین لی اذا اجتمعتم بہ انتھی شیخ الاسلام نے فرمایا ہے کان السلف الصالح یحبون المرسلین بالسلام و یقولون ھو احب الینا من اللہ لانہ ربنا من رکی کل انسان نفسہ عندا خبیہ فیخلو قلب کل منا من النور و یقیم کل منا فی ذنب ابلیس الذی ھو الفخر علیہ انتھی ایک بار مجھے فرمایا اسے ولد اکثر زیارت مردم سے دور رہ مگر واسطے کسی مصلحت کے پہر و شرع پڑے

لقاء الناس ليس بفیء شیدا	سوی الہدیان من قیل وقال
فاقل من لقاء الناس الا	لاخذ العلم و اصلاح حال

ویک ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں عیوب اون مسلمانوں کے جو کہ متجاہر بالمعاصی نہیں بہن بہت مستور رکھتا ہوں اور اس بات کو منہج و واجبات کے اپنے اوپر جاتا ہوں میرا حال ہر شخص کے ساتھ جو اپنے گناہ کو گونہ کی نظر سے چھپاتا ہے یہی ہے مگر یہ کہ کوئی مصلحت شرعیہ اوسکی عدم تہت پر تہت ہو یہ خلق اس زمانے میں سخت غریب ہو گیا ہے کوئی شخص کسی شخص کے عیب کو مستور نہیں رکھتا اسی وجہ سے کثرت کشف سو دات غلات کی ہو گئی ہے ہم ایسے زمانے میں ہیں کہ شارع نے وعدہ ظہور معاصی و فتن و کثرت زنا و لواط و قتل و شرب خمر وغیر ذلک کا اوسہن کیا ہے شیخ احمد زاہد رح کہتے تھے جب تک کسی کو متجاہر بالمعصیہ نہ دیکھو تو حکم متروک و اگر وہ ہمتداری بات نہ منے تو اسکو حکم تک نہ پہنچاؤ اور جو شخص نہیں جانتا ہے اوسکو نہ جتلاؤ کیونکہ نفس متجاہر بہت باعصیت ایک دوسری معصیت ہے مگر یہ کہ وہ شخص درمیان خاص و عام کے متجاہر بالمعاصی ہو کہ ایسا شخص خالص ہے رفقہ حیا کا اپنے گلو سے اور مستحق اسکا ہے کہ حکام تک اسکو پہنچایا جائے اور لوگوں کو واسطے حذر رکھنے کے اوس سے اعلام کیا جائے خصوصاً جبکہ وہ عورتوں سے زیادہ لگا لگا رہتا ہو کہ اوس سے ہمسایوں کو تحذیر کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے نصیحتہ للہ و لرسولہ و للمؤمنین پر جب حکام تک خبر اوسکی پہنچ گئی تاکہ وہ اس پر حد یا تعزیر شرعی جاری کرے تو یہ چاہئے کہ قصد ہمارا اس رفع سے تطہیر اوسکی ذلت سے ہونہ اپنی تشفی خاطر کہیں ایسا نہ کہ اللہ جہو بھی اوسی طرح کے گناہ میں واقع ہو نیسے عقوبت کرے کیونکہ تشفی ایک عسارت ہے اور معاذ اللہ ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے لو علی احدکم اخا لا یرضع کلینہ لم یست حی برضع

کیا کرتا ہوں اگرچہ میں یہ جانتا ہوں کہ مجھ کو دل سے زیادہ عقل ہے اس لئے کہ اللہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرمایا تھا و سادسہ صوفی الامر حالانکہ ان حضرت صلعم بالیقین اولئے اعلم تھے پھر فرمایا فاذا اعزمت فتوکل علی اللہ ای لا علی اشارة ہم مع غفلتک عنا طبرانی میں مرفوعاً آیا ہے انا فیما لیل یوحہ الی کا حدیث کہ اسی طرح فقیر کو چاہئے کہ بے اشارہ شیخ کے کسی علم و صلوٰۃ و ذکر میں مشغول نہ ہو واللہ العادی \*

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں کسی مسلمان کو واسطے خط نفس کے تین دن سے زیادہ نہیں چھوڑتا اکثر لوگ اپنے ہجران کو اللہ کے لئے خیال کرتے ہیں نہ خط نفس کے لئے حالانکہ امر بخلاف اسکے ہوتا ہے اسکی میزان یہ ہے کہ جب تو دیکھے کہ تو اپنے محسن عاصی کو دوست کرتا ہے اور بسبب عصیان کے اسکو ترک نہیں کرتا پھر جب وہ تیرے ساتھ برائی کرتا ہے تو تو اسکو چھوڑ دیتا ہے تو یہ ہجران تیرا واسطہ فیجی اللہ کے ہوتا ہے

دیگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں وقت اجتماع کے ساتھ اپنی زوجہ کے حاضر مع الحق رہتا ہوں جس طرح کہ نماز میں مجھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ دونوں امر عبادت ماسور بہا میں اللہ نے ساری مامورات شریعہ اسکی لئے مشروع کئے ہیں کہ بندہ ہر ادا اپنے رب کے حاضر ہے صراحت حضور کی جماع میں شارع لئے اس لئے نہیں فرمائی کہ ذکر تسمیہ پر وقت جماع کے انکشاف کیا اللہ کا نام لینا وسیلہ ہے حضور کا علی مرتضیٰ فرماتے تھے کہ جو وجہ بنو عارث کو وقت جماع کے ذوقاً مستحق ہوتی ہے وہ کسی عبادت میں نہیں ہوتی کیونکہ وہ اپنے نفس کو پیچھے حکم شہوت طبعیہ کے مقہور پاتا ہے اور قدرت دفع حکم مذکور کی نہیں رکھتا اور سوا اس امر کے کسی اور شے کو یاد نہیں کرتا و لہذا نشان اکابر کی اکثر جماع ہے کیونکہ ان میں وہ تحقق عبادت کو پاتا ہے جس میں سوا ہی ضعف کے کوئی شاہد دعویٰ قوت کا نہیں ہوتا ہے میں نے ایک شخص مدعی طہیثیت کو دیکھا کہ وہ ہر دن تین بار حرام کرتا تھا مجھ کو اسکے حق میں اعتقاد ڈر گیا اور میں اسکی زیادہ تعظیم کرنے لگا اہل کشف نے کہا ہے کہ سچا اللہ کی قدرت کے اس صورت حال پر ہوتا ہے جس حال پر باپ اسکا وقت جماع کے ہوتا ہے لہذا من باب سابط الاسباب بالمسببات اس بارہ میں اگرچہ شارع سے کچھ نہیں آیا لیکن کلام اہل کشف پر احتیاط رکھنا اولیٰ ہے شیخ احمد مغربی حین عمل سے پھر جماع اپنی زوجہ سے نہ کرتے لوگ جب اونکی تعریف اس کلام کرتے تو کہتے وہل ذلک الاخلاق البھائون ان البھیمۃ بمجر دما تخمل لا تخن الفحل بیحوہا ابدال الفحل علی خواص کہتے تھے آدمی اپنی اولاد کی صفات میں تامل کرے اگر صفات حسنہ پائے تو یہ خود اسکی اخلاق ہیں اور اگر صفات سیئہ پائے تو یہی اوسکی اخلاق ہیں اس لئے کہ لفظ اوسکی پشت سے انہیں صفات کے ساتھ نازل ہوا ہے اب ملاست نہ کرے مگر اپنی جان کو لیکن انبیاء اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں ولہذا یہ انہیں کہی جاوے گی کہ عصاۃ بنی آدم صلب آدم میں مٹی کیونکہ آدم ابو البشر اس سے معصوم تھے ولہذا

غیر پرہیز و جدہ شرعی ہی طریقہ شیخ ابو الحسن شاذلی اور ان کے اصحاب کا تھا یعنی طبع نکندہ و منع نکندہ و جمع نکندہ ایام رخصت  
ہم اسی طرح کرتے ہیں بخلات ایام ضرورت کے کہ اس دم اس میزان کا حکم بدل جاتا ہے شاذلی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے  
احل الحلال ما لم یحیط لک علی بال ولا سأل فیہ احدا من النساء والرجال فانہم و اعمل  
علی التخالق +

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں ایک سوّت کی مدح و تشکر گزاری میں سے دوسری سوّت کے نہیں کرتا ہوں  
کیونکہ اس سے ہر ایک کی آتش غضب بھڑکتی ہے اور وہ خیال کرتی ہے کہ ایسے ہی امور سبب میل خاطر زوج  
کے طرف اس سوّت کے ہیں لہذا وہ اپنی سوّت پر حجت و غیظ میں بڑھ جاتی ہے اسی طرح دونوں کو ایک گھر میں  
جمع نہیں کرتا اور نہ ایک کو پاس دوسرے کے لیجاتا ہوں کہ اس کے سامنے وہ کمانا پکائے بلکہ اگر ایک اظہار رضا  
کر کے پاس دوسرے کے جانا چاہے تب ہی منظور نہیں کرتا کیونکہ حکم قرآن کا حکم دنیا و آخرت کا ہے کہ اگر ایک اجنبی  
ہوتی ہے تو دوسری خفا ہو جاتی ہے شیخ عبدالعزیز دیرینی نے خوب کہا ہے

ترجعت انتین لفرط جملی	وقد حاز البلاء ورج انتین
فقلت اعیش بینہما آخر ونا	انعم ین اکر من نجاتین
فجاء الحال عکس الحال ونا	عذاب و الشح بلیتین
رضی ہدی یحکک سمحط ہذا	فلا اخلا من احدی لخطبتین
لہدی لیلۃ ولتک اخری	نقارہ اثم و اللیلتین
اذا ما شئت ان یتجی سعید	من الخیرات مملو الیدین
فہش عذبا وان لم تستطع	فواحدة تکفی عسکرین

## باب فی جملہ من الاخلاق

ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جو شخص طرف شرف کے مشروب ہوتا ہے یا انصار میں سے ہوتا ہے اور وہ مجھ کو کہے  
ہی ایلا سے تو میں اس کو دشمن نہیں کہتا ہوں کہ اس لئے کہ اولاد رسول یا اولاد انصار کو اپنے خطہ نفس کے لئے میں  
کہتا ہوں کہ وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اوجہ و صفات میں سے ہیں اور حکم عادی رسول خدا و سعادی ایمان  
کا مخفی نہیں ہے قرآن عظیم میں فرمایا ہے قل لا اسألكم علیہ اجر الا المودة فی القربی والمودة ہی  
نیات الخیرة و دواصہ اور حدیث میں فرمایا ہے اللہ اللہ فی اہل ابیتی اور حق میں حسن و حسین  
علیہم السلام کے ارشاد کیا ہے من اجمہما فقد احببتی ومن ابغضہما فقد ابغضتنی اور بخاری وغیرہ

من تلك الكلبة انتهى فانهم خلك ترشد +

ویکرا ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں ستر عورت عدو اپنے کو بانشرح صدر و مطاعت نفس دوست کرتا ہوں اور کشف او سکا کر وہ جانتا ہوں یہ خلق غریب پایا نہیں جانا اگر افراد و مومین و نہ غالب لوگوں پر یہی اظہار کرتا شامت عدو کا ہوتا ہے اور کشف و اشاعت کرنا عورت عدو کا خاص و عام میں تعریف و تصرفات بخلاف میرے کہ میں بھلا اللہ اپنے دشمن کا عیب بہ نسبت اپنے دوست کے زیادہ چھپا یا کرتا ہوں کیونکہ مجھ کو دوست سے یہ امید ہے کہ اگر میں توبہ و استغفار کروں گا تو وہ مجھ کو معاف کر دیگا اور دشمن کا یہ حال نہیں ہے وہ ہرگز دینا د آخرت میں مجھ کو برائی الذمہ نہ کرے گا اسی جگہ سے یہ کہا ہے ماکل ما یعلم لقیال +

ویکرا ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر کوئی شخص بعض حاسدین سے کوئی کلام غلط نقل کرتا ہے جو خلاف نقل کے ہے تو میں اس کے انکار کرنے میں شتابی نہیں کرتا بلکہ غایت درجہ کا ثبت کرتا ہوں خصوصاً جبکہ وہ غلطی طرف تکفیر یا تعزیر کے ہو و ہذا الاخر قلیل من یثبت فید بعض لوگوں نے ذکر کیا کہ شیخ عبد المجید سیالوی نے درود پڑھنے والوں سے کہا تھا کہ تم اللہ صلی علی سیدنا محمد افضل مخلوقات آتے نہ کہ اگر کوئی کہ یہ الفاظ حدیث میں نہیں آئے ہیں لوگوں نے انکی تکفیر میں اور بعض نے انکے متکبر ہونے میں اور بعض نے انکی تعزیر میں جلدی کی اور فتویٰ دیا میں نے انکو خط لکھ کر اطلاع دی کہ حاسدین یوں کہتے ہیں تم حقیقت حال سے مطلع کرو انہوں نے کہا و بعد فما نسب الی العبد من غیبة الصلیین عن قولہم افضل مخلوقات لم یقع منی و انما صورة خلك ان قد اتم سوال مضمونہ هل الا فضل الصلوة علی رسول اللہ صلعم و اور حمن الکلیفیات ام الصلوة علیہ یا الکلیفیات التي فیہا یادہ التکفیر والتعظیم فاجبت الا فضل الصلوة علیہ صلعم و اور حمن فان الوقوف علی حد الستة او الی من تعدی الستة و هذا الذی قلنا لا ینافی اعتقادنا التفضیل الذی اجمع علیہ الامة فقل عن الشیخ عز الدین بن عبد السلام الاجماع علی ان نبینا محمد صلعم افضل الخلق اجمعین فلا یخالف افضل منه فکیف لانی ان اخرج الاجماع ولكن اقول كما قال یعقوب علیہ السلام فصیر جمیل واللہ المستعان علی ما تصفون انتهى میں نے وہ جواب خط تعصیبین کو دیا کہ یا کیسے نہ ان کا کیا فایا ک یا اخی والتعصب علی احد لا بعد اجماعک علیہ و سماعک منه ما یخالف ظاهر الشرع و اعلامک له بخالفته فی خلك ظاهر الشریعة او کلام الجہل و مثلاً واللہ الموفق و یکرا ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں نہ سوال کرتا ہوں نہ حلال کو رد کرتا ہوں جو کچھ میرے پاس بغیر میرے سوال حال و قال کے آتا ہے اسکو صحیح نہیں کرتا بلکہ محتاج پر صرف کرتا ہوں خواہ اپنے نفس پر یا اپنے

۱۱  
 سے متعلق نہیں ہوتا بلکہ میں سچ اپنی جماعت کے اوسکے پاس جا کر افتتاح مجلس ذکر اوسکی طرف سے چاہتا ہوں اور اوسکے دست پر  
 اس جماعت کے ہوسہ دیتا ہوں تاکہ دل فاگیرین کے پرگندہ نہون وکل شیخ تکرار میں جلوید کر اللہ عزوجل  
 تجاہ مجلسہ فہود لیل علانہ طالب بذلک الریاستہ والصیت عند الناس وذک الی الاخرہ  
 از باب انتہی \*

و یک ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں مجلس ذکر و علم میں اخوان سے تمیز ہو کر بیٹھنے کو مکروہ رکھتا ہوں ولہذا کسی  
 سہارا و مضرب پر نہیں بیٹھتا مگر کسی عذر شرعی سے پہر اوس عذر پر لوگوں کو مطلع کر دیتا ہوں اس ڈر سے کہ میں  
 وہ ہنگامی میں نہ پڑیں اور اپنے دین میں ہلاک ہو جائیں عذر یہ کہ وہ قریب میں لاگو کر دیوں یا قاصدین وغیرہم کو جو  
 ان کے سوال کا دیتا ہوں \*

و یک ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں کسی مرید کے گھر کا کمانہ نہیں کھاتا جب تک کہ اوسکو متمکن اپنی محبت میں  
 نہیں پاتا خواہ وہ طعام ولبیہ ہو یا اور کچھ \*

و یک ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جب خادم یا زوجہ مخالفت کسی اصحاب میرے کی کرتے ہیں یا معاصی و قاذورات  
 و نشوز میں پڑتے ہیں تو میں اپنے یاروں سے کہتا ہوں کہ تم اپنے نفس میں نظر کرو اور سلف صالح کی راہ پر چلو  
 ابویریس بگرامی جب اپنے اصحاب میں کچھ نقص دیکھتے تھے بشوخی و دفعوا الی ما وقعوا فیہ شیخ عبدالحییم  
 جب کوئی کتا کہ فلاں مجاور متعاطی غیر ملاں ہے تم اوسکو نصیحت کرو فرماتے ہل سرائیم قطعاً نجاستہ نقص  
 نجاستہ انتھی دس قوم کی اس باب میں یہ آیت تریف ہے وما اصحابکم من مصیبة فیما کسبت ایدیکم و یعفو  
 عن کثیر و قولہ صلوات اللہ علیہم اجمعین کہ تہد علیکم شیخ ابو النجا اپنے اصحاب سے کہتے تھے اعلو ان  
 جمیع الوجود بقیادکم بحسب ما کبر منکم من الاعمال فانظروا کیف تکلون فان الظل تابع للشیء  
 فی العوج والاستقامة لکن یہ قاعدہ اکثر یہ ہے نہ کلیہ اسلئے کہ کسی اہل تہذیب کی طرف سے اللہ کے ابتداء ہوتی ہے  
 واسطے آزمائش مبرکے واللہ هو العالم بما یكون قبل ان یكون \*

و یک ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جو جماعت ذکر یا قرآن یا علم میں مشغول ہوتی ہے میں انکو ساکت نہیں  
 کرتا جب تک کہ حق جل و علا سے اذن نہوں میں اپنے دل و زبان سے بات سنی یوں کہتا ہوں دستور  
 یا اللہ اسکت عبادک و انقلام الی غیہ ذلک من الخیرات فانہم ضجروا و صلووا من الشیء الفلانی  
 و هذا الامر وان لم تصرح بہ الشریعۃ ففی قبلہ ولا تدرہ وکل ما کان فعلہ اذبا مع الخلق ففعلہ  
 مع الحق تبسرت و تعالیٰ اولی \*

و یک ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ مجھ کو میرے شیخ محمد شتاوی نے اذن دیا کہ میں بیٹھ کر تلقین ذکر و تہذیب

میں مرفوع آیا ہے حب الاضمار من الایمان وفي رواية الايمان حب الاضمار وما ثبت حكمه  
للاصل ثبت حكمه للفرع وان تفاوتت المقام الا ما اخرجہ النص وانما ثبت حكمه على خلاف  
نوائے سنتے ادب یہ ہے کہ اگر شریف ہم پر ظلم کرے تو ہم اوسکو منجھلہ عقادیر السیہ کے عباد پر جانکر اصری رہیں اگر  
رضا پر قدرت نہ ہو تو صبر کریں اگر صبر نہ ہو سکے تو اللہ سے سوال مدد کا صبر پر کریں کیونکہ پھر بعد صبر کے نہیں ہے مگر  
مقادیر پر اور یہ جائز نہیں ہے انتہی +

ویکرا ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں حرمت مشائخ کو زندہ ہوں یا مردہ محفوظ رکھتا ہوں اگرچہ میں فرما  
اؤنگے مقام سے تجاوز کر جاؤں ہرگز اپنے نفس کو اونسے فوق نہیں دیکھتا بلکہ اپنے نفس کو صالح اوکلی ہوتے  
کا ہی نہیں جانتا بلکہ جسکو سنتا ہوں کہ وہ آپکو کسی اپنے شیخ پر فوج بتاتا ہے تو اوسکو دل و زبان سے بڑھ  
کرتا ہوں نلیخذ من العارف الفقیر من مثل ذلك

ویکرا ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں مشائخ عصر کے ساتھ کسی شے پر انواع صفات مشیخت سے شرم  
نہیں کرتا جیسے تلقین ذکر اور اخذ عمد و آراء عندہ خصوصاً جبکہ وہ اقدم الهجرة ہوتے ہیں طریق میں مجھے  
عمر میں زیادہ ہوتے ہیں اسی طرح میں فتح مجلس ذکر جبر نہیں کرتا اگر اوس جگہ کوئی اکبر السن مجھے ہوتا  
یا کوئی شریف وہاں تشریف رکھتا ہے اگرچہ پچھ ہی کیوں نہ ہو اسلئے کہ اکبر السن کے حق میں حدیث اکبر کہ  
آئی ہے اور شریف بعضہ رسول ہے واللججہ من الحرمۃ والتعظیم مال الاصل اسی طرح اگر کوئی بخت  
اپنے شیخ کی توڑ کرے تو اسے اور میرا مرید ہونا چاہتا ہے تو میں اوسکو مرید نہیں کرتا اور نہ اس بات پر اظہار ارشاد  
کرتا ہوں وفاء بحق شیخنا الذی نکث عہدہ اسی طرح میں کسی شخص سے اس بات پر تعرض نہیں کرتا  
کہ وہ میری ہی صحبت کا متفق رہے اور میرے ہی پاس نماز جمعہ اگر پڑا کرے یا کسی کو میری صحبت میں لے کر  
مگر بطریق شرعی نہ بطور حفظ نفس و لکن اس زمانے میں ایسے لوگ پیدا ہوئے ہیں جو سوا اپنے دوسرے کے معتقد  
ہوئیے لوگوں کو ناحق روکتے ہیں اور اپنا دنیا کا نسب حیل سے شکار کرتے ہیں اور سوا اپنے باقی مشائخ کی  
تحقیر کرتے ہیں وذلك خذل عن سیاح اهل الطريق +

ویکرا ایک منت الہی مجھ پر ہے کہ میں کسی شے میں بغیر قلب شیخ اپنے کے نہیں پڑتا اس میں مرید کو دام  
ترقی ہوتی بہتی ہے بخلاف اوس شخص کے جو شیخ سے بے ادب ہوتا ہے کہ اوسکی ترقی منقطع ہو جاتی ہے

ان خدا خواہیم توفیق ادب	بے ادب محروم گشت افضل رہا
اسی طرح اگر کوئی مرید میرے میرے اقران کی زیارت کرتا ہے تو میں اوس پر متغیر الخاطر نہیں ہوتا یا اگر کوئی شیخ مجلس ذکر اوس جامع میں مقرر کرتا ہے جہاں میں ذکر کرتا ہوں تو میرا سینہ کشادہ ہو جاتا ہے میں اوس شیخ	



غیر آئی نکاح نہیں کرتا کہ عین میں ہلاک نہ ہو جائوں شیخ شہاب الدین لکھی نے مجھ کو وصیت کی تھی کہ میں اس کے لئے کوئی  
 زوجہ سے نکاح کر لوں میں راضی نہ ہوا اگرچہ بی بی نے بھی سوال کیا اور کہا میں راضی ہوں مگر میں نے کہا کہ اگرچہ تم  
 راضی ہو مگر میں راضی نہیں ہوتا جو شخص نساہ اولیا یا نساہ لوگوں امر اسے نکاح کرتا تھا شیخ علی خواص ابویں سمجھتے  
 مستکدر ہوتے اور کہتے اکابر کے ساتھ مراعات ادب درکار ہے فایاک یا اخی ان تزوج امر اولی الامر ان کنت  
 تعلم ان حالہ کوثر فیک والکھن للہ

وہ ایک منت اللہ کی مجھے یہ ہے کہ میری نفس اس بات کو محبوب کہتا ہے کہ میں محافل میں حلقہ سے ایک طرف کو بیٹھوں  
 نہ جہاں صدر پر بیٹھوں اس بیٹھنے میں کچھ فضل واسطے اپنے جالس صدر حلقہ پر نہیں دیکھتا اس راہ سے کہیں خاکسار  
 اختیار کی ہے اور اگر صدر حلقہ میں ہوتا ہوں اور کوئی شیخ میرے اقران میں سے آجاتا ہے اور مجھ کو لوگ سونہر  
 کیے اور سکھو مقدم کرتے ہیں تو میں بکھرہ تعالیٰ کچھ متاثر نہیں ہوتا یہ خلق اس زمانے میں غریب ہے کیونکہ اکثر لوگ  
 جہاں صدر پر بیٹھنا دیکھتے ہیں اور طرف حلقہ میں بیٹھانے سے مستکدر ہوتے ہیں حالانکہ شان اہل اللہ کی یہ ہے کہ وہ  
 اپنے نفوس کو ہر جلیس سے کمتر جانتے ہیں اور اپنے لئے کوئی مقام عالی نہیں دیکھتے پھر اس سے بھی کمتر درجہ پر  
 نزل کرتے ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی او کو نصف نعال میں بیٹھا دیتا ہے تو بہت خوش ہوتے ہیں کیونکہ رحمت  
 اپنی نزل میں ان پر ہوا اس جگہ میں شتابی کرتی ہے جہاں کہ وہ اپنے نفوس کو مضرات آئی میں ذلیل و خوار کرتی ہیں

دیکھا تو خاکساری ہی عالی مقام ہے | ۵ | جون جون بلند ہم ہوئے لپٹی نظری

اللہ تعالیٰ کہتا ہے انا عندنا لمنسکرتہ قلوبہم من اجلہ خلاف صاحب کہ کہ مقت خدا طرف اس کے شتابی کرتا ہے  
 سوجہ چہرہ جنت میں وہ شخص بن جائیگا جسکے دل میں ذرہ برابر کہ ہوگا اسی طرح درگاہ آئی میں وہ شخص داخل نہیں  
 ہوتا ہے جسکے دل میں ذرہ برابر کہ ہوتا ہے فان حضرت اللہ تعالیٰ کا بختہ علی حد سواہ تحصیل اس خلق  
 کی ریاضت کرنا چاہئے تاکہ متواضع خالص ہو سلیمان دارانی رحم فرماتے تھے لو جھدا للناس ان یسرعونی  
 فوق ما اعلو من نفسی من الخفاۃ ما قدرہ انھی من آدم کہ من دہم فادہم خلک ترشد

وہ ایک منت خدا کی مجھے یہ ہے کہ جب میں کوئی آیت یا حدیث یا کوئی شے رقائق میں سے سنا ہوں تو میرے فہم  
 طرف اتنا ٹوٹے جاتا ہے نہ طرف استخراج احکام و اعراب وغیرہا کے علی خواص فرماتے تھے جو شخص مراعات میں  
 مخارج حروف و ترقیق و تغخیر و ادغام و خود نک کے مشغول ہوتا ہے اس کا حضور ساتھ اللہ کے صحیح نہیں ہوتا  
 حالانکہ روح نماز کی حضور پر نفس کو قدرت اشتغال کے ساتھ دوشے کے ایک آن میں نہیں ہوتی ہے لوگوں  
 کا حال وقت تلاوت کے کسی طرح ہوتا ہے کسی کا دہن طرف اعراب جاتا ہے کسی کا طرف جہاں کسی کا  
 طرف احکام کے کسی کا طرف اعتبار کے کسی کا طرف مخارج حروف کے کسی کا طرف حضور قلب مع الحق غزوہ

مریدین روبرو شیخ ابن حجر مکی وغیرہ مشائخ کے کرون لفظ اونکے یہ تھے اشہد واعلیٰ اننی اذنت لولدای  
هذا ان یلقن ویسری المریدین علی طریق القوم ثم انشد هذا البیت

یا ہیمہ بلیل ما حییت وان	اوکل بلیل من منیعہ بجاہری
خدا ناکر وہ گزیدہ اجل پیش	باسید کہ بگزارم حسنون را
ہمارا تذکرہ لازم ہے تفسیر کے مابعد	خبر ضرور ہے جس طرح مبتلا کے لکڑی

ویکریک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے مشائخ علم و طریق کے اولاد و اصحاب کی نہایت تعظیم و محبت کرتا  
ہوں حیات مشائخ میں اور بعد ان کی ممات کے قیاماً بواجب حق اشیاخی و اولادہ و اصحابہم شیخ محمد شاہ  
کہتے تھے میں جب کسی شخص کو اولاد و اصحاب اشیاخ اپنے سے دیکھتا ہوں لگتا ہے کہ مارے خوشی کے اوڑھاؤں  
گویا میں نے شیخ کو دیکھا عصای پیر بجای پیر عالمی سراہر او سری من بیر اھر

ویکریک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے معلم کے فضل کا اپنے اوپر شہود کرتا ہوں اگرچہ ترقی میں غایت درجہ کو  
پہنچ جاؤں کیونکہ مادہ ترقی معلم ہی نے مجھے عطا کیا ہے اوسے کے فضیل سے میں نے پہچانا جو کچھ کہ پہچانا ہے فراموش  
فضل معلم لیسیم ہوتا ہے جس طرح کہ امام شافعی نے کہا ہے او محققین نے اوسکو اختیار کیا ہے

ویکریک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جب امر او مباشرین اعمال اپنے وظائف سے معزول ہو جاتے ہیں تو  
میں اونکو وہ کام بتاتا ہوں جس سے پہر وہ منصوب ہو جائیں کیونکہ مجھے معلوم ہے کہ کوئی شخص اپنے وظیفہ  
سے معزول نہیں ہوتا ہے جب تک کہ شرائط وظیفہ میں خلل نہیں کرتا ہے وہ اغلال یہ ہے کہ جو حق خدا

واجب ہے اوسکے ساتھ قیام بجا نہیں لاتا وہ حق یہ ہے کہ معاصی ترک کرے قضاء و عالج رعایا و تفریح کرے  
برایا بجالائے لیل و نهار کثرت سے استغفار کرے اور بلا ضرورت شرعیہ کسی اور کام میں مشغول نہ ہو کیونکہ استغفار سے  
اللہ کا غضب جُرمہ جاتا ہے و کثیراً ما تزل النعمت عن بعضهم بالذنوب التي كان لیستھین بها الکثرة

و قوھا اکثرہ الخمر والزنا واللواط والتعاون فی الناس عندا حکام و اخراج الصلوات عن وقتھا  
و نحو ذلک فیعتقد ان اللہ تعالیٰ غفرھا لہ من زمان و الحال انھا باقیۃ علیہ و سرہ علیہ غضباً  
و من غضب علیہ مرہ فلا یقدر شافع یشفع فیہ الا اذ اسرأى النحل قابلاً للشفاعة کما

مشاہد فی بیوت الحکام فلیفتش الفقیر نفسه و یتوب من کل ذنب یعلمہ اللہ تعالیٰ ثم  
بعد ذلک یشفع فرہما کان الشیخ نفسه لہ فیھا ذنب لم یتب منه فلا یصلح ان یکون شفیعاً  
فی غیرہ و العاقل من البیوت من ابوابھا فانہ نفیس جداً و الحمد للہ

ویکریک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں احرام اولیا کا بعد انکی موت کے کرتا ہوں اونکی بی بی سے بخیا

نہایت کہ او پر عقاب ہوتا ہے کیونکہ جو چیز حق نے ہمارے لئے کسی وقت میں مشروع کی ہے وہ گویا ہمارے لئے اذن صریح ہے داخل ہونیکا حضرت حق میں خواہ وراض ہوں یا نوافل علی خواص فرماتے تھے ایاك ان تبتدع لك ورحم افان الحق لا يحاسب عبد الا فيما شرعه نبيہ صلعم بعض فقہار نے حزب البحر شاذلی رحمہ پر اعتراض کیا تا فرمایا واللہ لقد اخذتہ من رسول اللہ صلعم فما جرت انھم فان كنت من اهل هذا المقام فابتدع لك حر یا ولا فنیما اور حرف فی الشیخ غلیظ عن ذلك \*

وچونکہ ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ مجھے یاد نہیں آتا کہ میں کسی عالم یا صالح کے پاس گیا ہوں اور میں نے اپنے نفس کو پیش اور سکے دیکھا ہو بلکہ اپنے نفس کو خاک پا اوسکا جانا اور شہود اوسکے فضل کا علم و عمل میں اپنے اوپر کیا تا کہ وہ اپنی نظر و کلام سے مجھ کو کامل بنائے اسی قدم پر ایک جماعت مشائخ سنی ابو تراب بخشی کہتے ہیں اذ الف القلب کا عرض عن حضرت اللہ تعالیٰ صحبت الوقیعتہ فی اولیاء اللہ شیخ حبیبی نے فرمایا ہے من وقع فعرض ولما ابتلاہ اللہ بموت القلب عبد اللہ عرشی نے کہا ہے من غص من ولی ضرب فی قلبہ بسھو مسموم ولم یبت حتی تفسد عقیدتہ فی موت علی اسوہ حال انتہی ایک شخص نے میرے سامنے شیخ عمر بن الفارض کو برا کہا اور مذمت کی میں نے کہا اتلک اصت قد خلت اوسنے کہا انی اقرب الی اللہ بسببہ فی النجاس پھر وہ میرے پاس سے طرف نواحی اسکندریہ کے سفر کر گیا اور سترہم الفجر ہوا قاضی عسکر نے نصف ریش و ابرو اوسکی حلق کر کر ایک گدھے پر اوٹھا سوار کر لیا پھر بعد ایک مدت کے وہ حمام میں گیا وہیں مرا اوسکو شل ایک تر بالہ کے پایا حالانکہ سبغلمہ مفتیین کے تھا انتہی میں کہتا ہوں مراد اوسنے وہ لوگ ہیں جنکی ولایت اوسکے حال و قال وشہادت صلی او سے ثابت ہے اوسنے دشمنی رکھنا اللہ سے لڑنا ہے پھر جو لوگ مغلوب الحال گدھے ہیں اور اوکلی نسبت اقوال مختلف ہیں اونکو بھی برا نہ کہے اوسکے کلام کی تاویل کرے اگر کر سکے خاموش رہے حسن ظن کہے احادیث السکاری تطوی ولا تروی ۷

نہایت عہدہ با چشم تو کردن آری	بتواضع گزرا نند ز خودستان را
<p>وچونکہ ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جن امور کی صلحا خبر دیتے ہیں جو عادیہ عقول میں محال معلوم ہوتے ہیں میں اوکی تصدیق کرتا ہوں اور جو بات میری عقل میں نہیں آتی ہے میں اوسکو سبغلمہ اوس علم کے جانتا ہوں جسکو میں نہیں پہچانتا ولا کذب الا ما خالف النصوص الصریحہ ترا وخرقا اجماع المسلمین اہل شیعہ بالاس بات پر اجماع ہے کہ جو شخص خبر اہل کشف کا انکار کرتا ہے وہ اوس امر منکر سے محروم ہو جاتا ہے اگرچہ لوگ بن غایت درجہ کو کیوں نہ پہنچ جائے یہ اوسکی عقوبت ہے انکار و تکذیب اولیاء اللہ و التبر الذین ہر آیاتہ و کلامہ بحیرہ نریق الناس ہم مہطون و ہم یدفع اللہ البلاء باعن عبادہ و باللہ التوفیق وهو المستعان</p>	

فحص علی مراتب بحسب ما هو الغالب علی کل واحد منهم و اعلاهم مرتبة من حضر مع الله تعالی و خیر  
 الاحسان نماز محل استنباط احکام نہیں ہوتی ہے استنباط کرنا تو خارج نماز کے ہو کر تا ہے حدیث میں آیا ہے  
 ان فی الصلوة لشغل اقل تعالی الذین اتیناھم الكتاب یتلوا و حق تلاوتہ ای الذین یجد دھم و کل  
 قراۃ معافی اخرجہ یدہ فھذا ہو تلاوۃ القرآن حق تلاوتہ یہ بات کہ ہمراہ انعام و مراعات ارغام و انکاف  
 و تفخیم وغیرہ کے حضور مع اللہ ہی ہو یہ کام اکابر اولیا و کرام کا ہے نہ عوام کا بلکہ ضعیف کے لئے قرات سادہ  
 اولی ہے والسلام \*

دیکھو ایک انعام الہی مجبوریہ ہے کہ میں کسی ملہون نہ کر دے احتیاج نہیں کرتا کسی شغل میں کیوں نہ ہوں اور سکر  
 چہرہ نہ کر دے کام کہنیکے لئے شتابی کرتا ہوں ظاہر امور سے بھی اور توجہ باطن الی اللہ سے بھی بہرگز نہ کر پڑا اس قسم  
 کا ہوتا ہے کہ اور کا استدراک صحیح نہیں ہے تو نہ کہ وہ کو مکرم صبر کا کرتا ہوں اور تسلی دیتا ہوں اور احوال صابین  
 دربارہ شدت اس سے بیان کرتا ہوں کہ دیکھو انہوں نے بلایا و محسن پر کیسا شکیب کیا تھا فقید مال و دل پر  
 کس طرح وہ صابر رہے تھے و نحو ذلک اذ التسلی یدہ یحصل بالناسی اھم فیخفف الضر و قال  
 تعالی و لقد کذب رسل من قبلک فصبر و اعلی ما کذبوا و اذ و احمی انا ہم نصرنا و قال تعالی  
 فاصبر کما صبر اولو العزم من الرسل اور جن اشیاء نے احتیاج کیا تھا او سکومل اس کے تکبر نہ کرنا چاہئے بلکہ  
 محامل حسنہ پر او نکو اتارے جیسے شدت اشتغال باللہ و عدم التفات الی غیر اللہ وغیر ذلک شیخ یوسف عجمی رح کے  
 دروازہ زاویہ کو جب کوئی کٹر کٹرانا تو فرماتے دروازہ نہ کھولو الا ان کان معہ فتوح للفقراء و الا فقہی لیاہ  
 فشاہرات ایک دن ایک فقیر نے کہا تم یہ کیا کرتے ہو تم تو دنیا کو چھوڑ بیٹھے ہو کہ آیا ولدی اعز ما عند الفقیر  
 و فقہ واعز ما عند ابناء الدنیا ہسوف ان بدوا لنا اعز ما عند ہم ید لنا اللہ اعز ما عندنا انکھ اذا  
 علمت ذلک فلا تخفجبالا بوجہ الشرعی ولا تخرج الا بوجہ شرعی اللہ یتولی ہذا ذلک \*

دیکھو ایک نعمت اللہ کی مجبوریہ ہے کہ میں اصحاب حضرت ائمہ کا ادب کرتا ہوں متوقف میں او پر مقدم نہیں ہوتا  
 اسلئے کہ وہ بطور امام کے ہیں اور نے پہلے احرام نماز نہیں یا نہ ہوتا اسلئے کہ مجھے شرم آتی ہے کہ میں اس کے  
 کٹے ہوئے پہلے سامنے اللہ کے جا کٹر اہوں علی خواص رح جب تک مومن سے حج علی الصلوۃ نہ  
 دغل مسجد پر جرات نہ کرتے پھر جب کسی کو مسجد میں جاتے دیکھتے تو اس کے ساتھ ہو لیتے ورنہ دروازہ پر کھڑے  
 رہتے کہتے مثلی لا یدعی لدا یدخل الیہ یدین ید اللہ الا تبع اللہ اس \*

دیکھو ایک منت اللہ کی مجبوریہ ہے کہ میں ساری طاعات سے محبت رکھتا ہوں اسلئے کہ او نہیں مجاہد حق تعالیٰ  
 ہے نہ اسلئے کہ ثواب ملتا ہے اور سارے معاصی سے بغض رکھتا ہوں اسلئے کہ او نہیں حجاب ہے حق تعالیٰ سے

ہا ایک سنت اللہ کی مجاہد ہے کہ جو کوئی مجاہد ہے وہ یہ سمجھتا ہے میں اس کے مکافات کرنے میں تہاؤں نہیں کرتا اور جب یہ تہاؤں کہ وہ میرے ہدیہ کو سپرد کیا تو میں اس کے ہدیہ کو قبول نہیں کرتا علیٰ خواص نے فرمایا ہے جو شخص اس کے مکافات لے لے کہ جو شخص مجھے زیادہ حاجت مند ہے اس کو دے کہ اس میں تجلویاں زیادہ اجر ملیں گاہ نسبت مجھے شخص دینے کے وانا واللہ احب لک کثرۃ الاجر، یہ ذکر اس ہدیہ کا ہے جو مال حلال ہو جیسے تجارتی متورعین کا ہوتا ہے جو متورع نہیں ہیں جیسے قضاۃ وغیرہم کہ مکمل کمارشوت وغیرہ لیتے ہیں اور ان کا ہدیہ تو کسی حال میں ہی لائق بل کے نہیں ہوتا ہے وقد صار هذا الخلق غریبا فی هذا الزمان فقل من يتخلق به ليعود هم اخذ من الناس دون العطاء

ہا ایک انعام خدا کا مجاہد ہے کہ میں تحمل سے من اخوان کے گزیرتا ہوں گو وہ مجہدست زکین ہیں یا تنگ دین اور نہ عمل ان کے صحیفہ اعمال میں اہل کرتا ہوں تاکہ بسبب میرے اور سے خیرات ہو قال تعالیٰ فان لم یمنھا وابل فقل یہ بات باب حسن ظن باللہ سے ہے ورنہ بندہ کو اپنے قبول عمل پر کب یقین ہے کہ وہ اس کا ثواب سرے کو ہدیہ کرے فاعلم ذلك

ہا ایک سنت خدا کی مجاہد ہے کہ میں اپنے ہمسایہ کی بلاؤں و تحمل کرتا ہوں اور چاہتا ہوں کہ وہ بلا کسی اور پر آتی ہے بشرطیکہ اللہ میری مدد کرتا ہے رضا و صبر پر

ہمسایہ شنیدنا لہ ام گفت	خاقانی را در گشت شب آمد
-------------------------	-------------------------

هذا الخلق غریب لہ امر لہ فاعلم اغیری ویتناک فعلہ علی من یقدر علیہ من العلماء والصالحین ثم اولى من فی حق الحق فاللہ یوفقنا وایاھم

ہا ایک انعام الہی مجاہد ہے کہ میں حملہ قرآن کے ساتھ کثیر المحبتہ والا کرام ہوں اسلئے کہ وہ حامل شریعت مطہرہ ہیں نہ اسلئے کہ وہ میرے معاشرہ صاحب مجالس ہیں میں ان کی محبت میں اور ان کے محال عمل میں علم پر متوقف نہیں ہوتا کیونکہ کوئی عالم قدیم یا حدیث خرواؤں سے علم میں زیادہ موجود ہوتا ہے حسن بصری نے کہا ہے لو ان الانسان یقف عن سماع الخط وقل لا اسمم ذلك الا من العظ بذا لک قبل لافا تخیل کثیر

ہا ایک سنت خدا کی مجاہد ہے کہ اگر میں تقریر کسی شے کی کلام صوفیہ سے کرتا ہوں اور کوئی طالب علم آتا ہے کہ اس علم کو نہیں جانتا تو میں اس تقریر کو مستور کرتا ہوں اس ڈر سے کہ میں حاضرین پر جمل اور کائناتیان نہوں شیخ تاج الدین بن عطاء اللہ کہتے ہیں وقتہ منصورہ میں جو بحر صغیر میں ہوا تھا ایک خیمہ میں شیخ عمر الدین بن عبد اللہ شیخ تقی الدین بن دقین العید وشیخ مکین الدین اسمہر جمع ہوئے رثالہ قشیری پڑھا جاتا تھا ہر شخص کو جو بات ظاہر تھی وہ کہتا تھے میں شیخ ابو الحسن شاذلی رحمہ اللہ انہوں نے چاہا کہ وہ کچھ تقریر اصطلاح صوفیہ پر کریں شیخ

## باب فی جملہ سن الاخلاق

ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں اہل حرم نافع کا اکرام کرتا ہوں کسی کو حقیر نہیں جانتا مگر بطریق شرعی ہوا  
حقیر جاننے سے اونکے افعال کا محقر جاننا ہے نہ اونکے ذوات کا کیونکہ ہل و دم منوط ہوتا ہے ساتھ ہی  
فعل کے طرف عہد کے بحیثیت تکلیف نہ اس حیثیت سے کہ وہ مخلوق حق تعالیٰ ہے حضرت صلوات اللہ علیہ میں  
ثوم کے فرمایا تھا کہ میں اوسکی کو کو ناپسند کرتا ہوں یعنی اوسکی صفت کو نہ اوسکی ذات کو علیٰ خواص کہتے تھے  
پیشہ ورون پر افعال ملکات و تار و پود سلطنت کے ہیں جنہیں لوگوں کے منافع ہیں یہ لوگ فقیر متعبد پر موقوف  
اگر ایک وجہ سے ناقص ہیں تو دوسری وجہ سے کامل ہیں ایک دن واسطے ایک قناتی کے کٹے ہوئے گناہیں  
فضل میں سے ہے اور قیام واسطے اہل فضل کے مطلوب ہے اگر حرام گرم کرنے والا اور آگ جلائے والا فحش و گناہ  
کے نہ تو بہرے لوگوں سے نماز صبح کی فوت ہو جائے خصوصاً ایام سر میں کیونکہ شخص اپنے گنہگار بن جائے نہ نہیں  
کر سکتا ہے اور نہ آب سرد سے نہا سکتا ہے تھے ان الذی باکل من کسبہ ولو صکر وھا کا بحجام والقناتی  
من التعبد للذی یا کل بدینہ و یطعمہ الناس بصلواتہ

و یکا یک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ مدت مرض کی بوجہ خفیف و قصیر ہو جاتی ہے بسبب میری کثرت ضعیف کے طرف اللہ  
بان اگر میں اس شہود سے محبوب ہو جاتا ہوں تو بہر کچھ حرج مجھ پر تصور و تجدد سے نہیں ہوتا فقیری نے ایک بزرگ  
سے نقل کیا ہے کہ اونکو عمر بول ہو گیا تھا وہ مکتب میں جا کر اطفال سے کہتے ادعو العہد الذی ابدا  
کنے سے ستر حال و قیام بادب عبودیت تھا کیسے حکیم ترندی سے حقیقت خلق کا سوال کیا تھا کہ اضعف  
ظاہر و دعویٰ علیضۃ اللہ نے فرمایا ہے ولقد اخذناہم بالعذاب فما استکانوا لربہم و ما یقرنوا  
معلوم ہوا کہ ایک مقام صبر ہے اور ایک مقام عدم صبر ہے جبکہ فعل صبر سے راضی ہوا اسکے نہ مطلقاً تجدد انفس  
اور نہ مطلقاً عدم صبر بلکہ خواص عباد سے دونوں مقام فوت نہیں ہوتے اگر صبر و اجر ضابطہ ہے کہی جہت توفیق  
نوش کرتے ہیں اور کہی جہت شد لکن آخر امر یہی تخرج مرارت ہے بدلیل قولہ صلوات اللہ علیہ  
یوعک سر جلال منکر

دو شینہ تنم از آتش سحر تو بی داشت	تب دوش بہن صحبت گرمی عجبی داشت
ابوب علیہ السلام کو دیکھو کہ او اہل حال میں صبر و تجدد کیا چنانچہ اللہ نے اونکی مدح فرمائی انا وجدنا لا ضابطہ نعم العبد لا نہ اربا بہر آخر امر میں کہ سرب اتی مصنی الضرو انت اسرحمہ اللہ حمین فافهم ذلك فانہ نفیس جلد	

نہوں نے کہا یا پھر قبول کرو ورنہ کوکھایا کئی سال تک یہی حال رہا بادشاہ نے سارا سامان اپنا کیا کر پڑے یا گھوڑے  
یا متاع خانہ فروخت کر دیا شہر میں پیادہ چلتے گدبانہ ملتا کہ اوسپر سوار ہوتے ایک آدمی اپنے ایک دوست کے پاس  
یاد کیا کہ وہ اپنے والد کو بوج کر کے کمار با ہے اپنی میان پڑ کر ہوا گا کہ امین اوسکو بھی وہ بکڑ کر نہ کھا جائیں سیٹر  
اٹھا یا سلطان شعبان میں واقع ہوا تھا فلاں تستبعد یا آخر وقوع مثل ذلک فی هذا الزمان فاننا ننتقم  
نظائر ذلک فاحسب اللہ الذی عافانا من مثل ذلک +

نہاں کوکھایا

یہ ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں ہر دن مصطلح قوم پر استخارہ کیا کرتا ہوں اس قصد سے کہ اللہ تعالیٰ ساری حرکت  
بکلمات میرے آج کے دن یا آج کی رات یا اس جمعہ یا ماہ یا سال میں صالح محمود کرے شیخ ابن عربی و ابو العباس مرسی  
سی طرح کیا کرتے تھے صورت اس استخارہ کی جسطرح کہ آخر کتاب فتوحات مکیہ میں بذیل وصایا لکھی ہے یہ ہے کہ  
تب آفتاب ایک نیزہ بلند ہو تب دو رکعت نماز پڑھے یا بعد مغرب کے یا جمعہ کو یا ہر ماہ یا ہر سال میں پہلی رکعت  
میں بعد فاتحہ کے یہ آیت پڑھی ورنہ ایک مخلوق یا شاعر یا مختار ماکان لھم الخیرۃ سبحان اللہ و تعالیٰ عما  
یشرون و قل یا ایھا الکافرون اور دوسری رکعت میں فاتحہ اور یہ آیت پڑھی و ماکان لمومن ولا مومنۃ  
اذ قضی اللہ و رسولہ امر ان تکن لھم الخیرۃ من امرھم و من یعص اللہ و رسولہ فقد ضل  
ضلالا مبینا و قل ھو اللہ احد پہر بعد سلام کے دعائیہ یا ثورہ استخارہ پڑھے اور جس جگہ حکم حاجت کے  
نام لینے کا ہے وہاں یمن کہے اللہم ان کنت تعلم ان جمیع ما اتخرفک او اسکن فیہ فی حق حق اھلی  
و ولدی و اخوانی و جمیع من شاء اللہ فی ساعۃ حق ھذہ الی مثلھا من الیوم الی اللیلۃ الاخری  
خیولی فی دینی و معاشی و عاقبۃ امری و عاجلہ و آجلہ فاقد سر لی و لیسر لی و ان کنت تعلم  
ان جمیع ما اتخرف فیہ او اسکن فی حق حق الخ شری الی آخرہ اشمل طریقہ لے لیا ہے جو کوئی یہ استخارہ ہر دن  
پہلے کیا کرے گا ہر حرکت اوسکی اور سکون اوسکا اور غیر کی حرکت اوسکے حق میں بلا شک انشاء اللہ تعالیٰ خیر ہوگی  
قالوا و قد جئنا ذلک و سرانیا علیہ کل خیر لما فیہ من الادب مع اللہ تعالیٰ و التفویض الیہ پھر  
جب یہ استخارہ کر چکے تو جو فعل یا ترک کرنا چاہتا ہے اوسکو ساتھ انشراح صدر کے کرے اگر اوسمیں خیر ہوگی تو  
اللہ تعالیٰ اوسکے اسباب اوسپر سہل و آسان کر دیگا اور انجام اوسکا بہتر ہوگا اور اگر اوسمیں کچھ شر ہوگا تو اوسکا  
دل تنگی کرے گا اور اسباب اوسکے تحصیل کے اوسپر مشکل ہو جائیں گے اب وہ جان لیگا کہ اللہ نے اوسکے لئے ترک کرنا  
افضل امر کا واسطہ اوسکے اختیار کیا ہے اب اوسکے قدم سے متال نہ ہو بلکہ اللہ کی حمد کرے کیونکہ وہ صالح عبد ہے  
زیادہ دانا ہے فاعمل یا آخری بذلک و لو فی کل اسبوع او شھر او سنۃ او سنتین او اکثر و تقول  
واللہم ان کنت تعلم ان جمیع ما اتخرف فیہ او اسکن من یومی ھذا الی مثلہ من الاسبوع الاخر



نے فرمایا اللہ سبحانہ و تعالیٰ مشائخ الاسلام و کرام الوقت و قد تکلتم فما بقی الکلام شایعاً محل انہوں نے کہا نہیں ضرور کچھ فرمائیے بعد حمد و ثناء کے کلام شروع کیا شیخ عزالدین نے خیر سے نکل کر خوب چلا کر ماحولوا الی هذا الکلام القرب الی الحمد من اللہ فاسمعوه انتمھی

اے نفس ختم ہا صوب  
از بر یا آ مدہ مر حب

و هذا کلام قليل من يفعل من الفقر

ویکری ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں واسطے امامت نماز و انص و زوافل و جنازہ کے پیش قدمی نہیں کرتا اس ڈر سے کہ او کو میرے حق میں گمان خیر ہو اور میں بر خلاف او سکے ہوں و رجا انہم لو اطلعوا علی من لا یاتی البقی فلعنتھا طول عمری لکانوا لا یصلون قط خلفی و فی الحدیث اجمعوا امتکم بخیارکم لا نرم و ذلکم فی صلیبکم و بیلد بکر او کما قال حالانکہ میں اس جماعت سے جو منجھ آگے کرتی ہے کسی طرح بہتر نہیں ہوں سیوطی جب تنہا نماز پڑھتے کسی کو اپنے پیچھے نماز پڑھنے نہ دیتے اور نہ نماز جنازہ پڑھاتے مگر جبکہ کثیف سے جان لیتے کہ اللہ ان کی شفاعت حق میں اس میں سے کسی کو نیک و نیکو نہ کہدیتے کہ جاؤ اور خود حاضر ہوتے متروک کو چاہتا کہ نماز جنازہ پڑھیں کہ آجھے تین برس سے یہ گمان ہے کہ اللہ میری طرف نظر غصہ سے کہتا ہے ہر سال میں سامنے خدا کے غیر کی شفاعت کرنے کو اس سہل سے کہہ رہا ہوں غرض کہ میں تقدیم کو نماز جنازہ پڑھ رہا ہوں کہتا ہوں یہی دعا واسطے میں سے ماموم ہونے میں ہی حاصل ہے فافہم ذلک ترشد

ویکری ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جب مجھے بتقدیر الہی کوئی خیر ہوتی ہے تو میں طرف او سکے شکر کے مبارک کرتا ہوں اور جب کوئی معصیت ہوتی ہے تو استغفار میں جلدی کرتا ہوں یہ استغفار نقص طاعت ہے نہیں ہوتی مگر بعد شکر کے اور یہ معصیت میں راضی ہوتا ہوں مگر بعد استغفار کے لان ذلک ہوا کجا انب الذی کلفت بدمن حیث الکسب و کذلک القول و النعم و النقص علی خواص و اپنے اصحاب کو نیت قیام لیل پر بہت آمادہ کرتے اور کہتے کہ ناومی کے لئے اجر برابر قائم الیل کے لکھا جاتا ہے اور وہ مناقشہ سے سلامت ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا ہے انما الاعمال بالنیات و انما لکل امرء ما نوى تعلیق اجر کی اس حدیث میں نیت پر کی ہے یہ نہیں فرمایا لکل امرء ما عمل یہ توسع ہے امت پر فکل عمل امر یقسم لہم ما کثرہ یجوزون ثواب بالنیۃ انتمھی و بالجملة فسدی العبد و کحمتہ نعم کما ان سدا لا و کحمتہ من جھتہ اخری خلوب فافہم ذلک ترشد

ویکری ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جب نزع غلہ کا گران ہو جاتا ہو تو میں اس بات کا شکر کرتا ہوں کہ اس سے زیادہ نقص نہ ہو کیونکہ مجھے معلوم ہے کہ ہمارے گناہ اور لوگوں کے گناہوں سے بہت اعظم ترین جو ہم سے سابق الزمان تھے کہ میں زیادہ مستغفر ایسا تھوڑا تھا کہ آدمی جب کلاب و دو آب کہا چکے تو اپنی اولاد کو

علی الاحوال قبل وقوعہا

وہ ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے ور دین موافقت ملا کہ نماز سموات کی کرتا ہوں میں نہیں جانتا کہ میرے  
 اقران میں کسی شخص کا بھی ور شب تسبیح پر ملاز علی کے مشتمل ہو صورت ترتیب ور کی یہ ہے کہ میں ہمیشہ یوں کرتا ہوں  
 سبحان من سبقت رحمۃ غضبہ کیونکہ طہرائی میں آیا ہے کہ ان صلوٰۃ الحق تعالیٰ سبقت رحمۃ غضبی  
 اس لئے میں یہ کلمہ ہزار بار کرتا ہوں پھر کرتا ہوں سبحان اللہ وبحمیلہ سبحان اللہ العظیم ہزار بار پھر کرتا ہوں  
 سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم استغفر اللہ  
 العظیم ہزار بار کیونکہ روایت میں آیا ہے کہ یہ دونوں صیغۃ اللہ کو محبوب ہیں پھر کرتا ہوں اشہد ان لا الہ الا اللہ و  
 اشہد ان محمداً رسول اللہ ہزار بار پھر کرتا ہوں اللھم لك الحمد کما یبغی لجلال و جلال و عظیم و سلط  
 ہزار بار کیونکہ یوں آیا ہے کہ اس کلمہ کو دو فرشتوں پر عرض کیا گیا تھا او نہوں نے مقدار اسکے ثواب کا نہ جانتا تب اللہ نے  
 فرمایا اکتوبہا کما قال عبدی و علی جزاؤہا پھر کرتا ہوں حمزۃ اللہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 عشاءً بربا ہوا لہ ہزار بار کیونکہ اس طرح آیا ہے کہ جو کوئی اس کو ایک بار کہے گا وہ شتر کا تہ نہر صبح تک عقب میں  
 ڈالے گا پھر کرتا ہوں سبحان اللہ وبحمیلہ لا عد دخلقہ سبحان اللہ وبحمیلہ لا ضار کفسہ سبحان اللہ و  
 الحمد لانۃ عشرۃ سبحان اللہ وبحمیلہ لا مدل دخلقہ سبحان اللہ وبحمیلہ لا وارہو اس ہے کہ ہر بار کہنا اس کا ہر تسبیح طول نہا  
 کے ہے پھر ہزار بار یوں کرتا ہوں سبحان من اظہر الجمیل و سائر القیم کیونکہ یہ تسبیح ہے ملائکہ ستور کی ہر ہزار بار یہ  
 کرتا ہوں سبحان العلی المداہن سبحان الشدید لا کرکان سبحان من یذهب اللیل و یاتی بالنہا سبحان  
 من لا یغفل شان عن شان سبحان الخزان المنان سبحان اللہ فی کل مکان یہ اوس فرشتہ کی تسبیح ہے  
 جو نصف آگ کا اور نصف برن کا ہے پھر ہزار بار یوں کرتا ہوں الحمد للہ بحمیلہ محمداً لا کلمہ ما علمت مخفاً  
 و ما لم اعلم و علی جمیع نعمہ کلہا ما علمت منها و ما لم اعلم عد دخلقہ کلہم ما علمت منہم و ما لم  
 اعلم کیونکہ ان میں آیا ہے کہ ایک شخص نے یہ کلمات دن و رات کے کئے تھے سال دیگر میں جب وہ حج کو آیا تو پھر بھی تمہید  
 کرنے لگا ہاتھ لے کر اس کو پکار کر کہا یا فلان من العام الماضي الی الان نکتب لك فی ثواب هذه التمجید  
 نعماً فرغنا پھر کرتا ہوں اللھم صل علی سیدنا محمد و آلہ و علی آلہ و صحبہ و سلم ہزار بار کیونکہ یہ درود  
 اوس فرشتوں کی ہے جو حلقہ بجا محیط ہے بین رات دن اس منلوہ سے شکتے نہیں ہیں ذکر اللہ تعالیٰ و کتاب  
 اللہ اس پھر کرتا ہوں سبحانك اللھم و بحمیلہ علی عفوك بعد قرتك سبحانك اللھم و بحمیلہ  
 علی حملك بعد علمك ہزار بار کیونکہ یوں آیا ہے کہ شق اول تسبیح ہے نصف حمد عرش کی اور شق آخر  
 تسبیح ہے نصف آخر کی پھر ہزار بار یوں کرتا ہوں لا الہ الا انت یا حی یا قیوم اس لئے کہ یہ واسطے حیات قلب

نہیں جانتا کہ میرے  
 اقران میں کسی شخص کا بھی ور شب تسبیح پر ملاز علی کے مشتمل ہو صورت ترتیب ور کی یہ ہے کہ میں ہمیشہ یوں کرتا ہوں

نور

و من الشجر الاخر من السنة الاخرى وهكذا والله يتولى هذا وهو يتولى المصالحين \*  
 ویکر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں خواب میں بکثرت اموات سے ملا اور انکا حال دریافت کیا کہ وہ قبور میں کس  
 کیفیت پر ہیں اور یہ سناتے اس کثرت سے ہوئے کہ گویا بستر کے بیداری کے تھے گو حال حیات میں مجبور و ناکا  
 حال معلوم نہ تھا لیکن بعد رحلت کے وہ حال مجھ سے بچل نہا وہاں انکے نعرہ اللہ علی الکی اتھیال دخول  
 البرنخ يفعل المحسنات وترك السيئات والندم على ما فات من الطاعات وان كنت لا اعتدلا  
 على عفو الله فان لقاء العبد المطيع عادة لسيد ليس هو لقاء العبد لا بق الخلف وقد عمل  
 الصحابة والتابعون رضي الله عنهم بما يروى في المنام من الاعتبارات كما هو مشهور في كتب  
 الاحادیث میں ایک بار خواب میں دیکھا کہ میں زیر زمین اور تراہون میں اہل قبور کو احوال شنیدہ میں پایا  
 نسأل الله العافية کسی کو ایک کتا کاٹ رہا تھا اور کسی کو گرگ اور کسی کو کچھو اور کسی کو بلی اور کسی کو اڑو  
 اور کسی کو بچھو اور کسی کو چڑھو اور کسی کو چوہ اور کسی کو جوہن میں ملا لگے سے جو وہاں پر تھے پوچھا کہ اصل ان سو فیاض  
 کی کیا ہے جو انکی قبور میں اس تفصیل پر منظور ہوئی ہیں کہ مایہ غیبت چنچل خوری دستخبر یہ وسو وطن وغیرہ  
 فاخلدونی باصولها دوسری بار نزول میرا قبور روضہ میں ہوا دیکھا کہ موتی حلقہ حلقہ ریگ سفید پر بیٹھے باتیں  
 کرتے ہیں ایک شخص نے مجھے کہا جب تو پھر کر دنیا میں جائے تو یہ دعا کرنا ہے پوچھا کون دعا کہا اللهم انی  
 انزلت بك ما يهمني من امور الدنيا والاخرة کیونکہ بلا کو وہی دور کرتا ہے جو اسکو پہنچتا ہے انتہی  
 جب میں ہر کرب میں یہ دعا کیا کرتا ہوں علی خواص فرماتے تھے ان هذه الوقائع التي تقع للانسان  
 في المنام جنود الله تقوى الايمان صاحبها بالغيب اذا كان اهلا لذلك وان كان  
 ذلك نقصا في حق كامل الايمان الذي لو كشف العظام لبردد ليقين فان من بشرط المؤمن الكامل  
 ان يكون ما وعد الله به او توقعه عليه عند الحاجة اخر على حد سواء فانهم ذلك ترشد  
 ویکر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میرا نفس طرف کسی شے کے اور مقامات اولیاء سے جنبہ بندہ کو کچھ نہا  
 نہیں ملتا ہے تشوف نہیں کرتا جیسے اطلاع اوقات حوادث زمان مستقبل پر بطریق کشف کے مثل النقر من  
 دولت بعض ملوک وغیرہ ای ما وحدث به الاخبار ترمذی میں خلیفہ رضی اللہ عنہ سے آیا ہے حضرت  
 نے خطبہ پڑھا دوس خطبہ میں ذکر مالکان و مالکون کا تاقیام ساعت فرمایا حکوایہا و باور جو بول گیا وہ بول گیا  
 فان وقع لاحد من الاولیاء مکاشفة بشیء من حوادث الزمان المستقبل سلمنا له ذلك  
 ما لم يعارض شيئا من شرعه صلوات الله عليه ما كوشف به ذلك الولي من جملة ما نسيه الناس  
 لقوله ونسيه من شئيه انتهى وصاحب هذا المقام لا احد القلوب ولا اجسام عند الاطلاع

نور

ق تعالیٰ سے کسی شے میں عبادت سے استغفار کرتا ہوں اور حجاب کو اس مشدد سے دوست تر کرتا ہوں اجلالہ  
غالی عن مجالسہ مثلی اور اکثر عبادات کو اس طرح دوست تر کرتا ہوں کہ اللہ انکو میرے لئے دوست کرتا ہے تاکہ مجھ کو  
واب سے ور نہ میں یقیناً جانتا ہوں کہ میں اللہ کے ہوتے ہوئے دارین میں کسی شے کا مالک نہیں ہوں واعظم احوال  
لحبہ من سربہ عز وجل ان یطلع الحق علی قلبہ فلا یرى فیہ صحبۃ لشیء یشغلہ عنہ فاذا  
ثلاث شربہ

دیگر ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں کسی شریف پر بددعا نہیں کرتا پس اس کا کیا ذکر ہے کہ اوسکی شکایت کسی حاکم  
سے کروں اور جب دو شریف باہم خصومت کرتے ہیں تو میں کسی ایک کی ہی اون دونوں میں سے مدد نہیں کرتا بلکہ دوسرے  
اونکے طالب صلح ہوتا ہوں لاغیر والحمد للہ

مرد بچہ جو اول بصلح آمدہ	دومی بلطف نشین تاز غولش بخیر
--------------------------	------------------------------

دیگر ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ جب دنیا و مجھ جفا کرتے ہیں جیسے امر اور اغنیاء یا وہ لوگ جن میں کوئی نفع نہ  
و آخرت کا نہیں ہے تو بکج فوج و سرد جاصل ہوتا ہے عمر میری مباحط سے اون لوگوں کے جو کلام اکثر لغو  
و بیانات ہوتا ہے تنگ آگئی ہے جسے مسرت کا دن نزدیک میرے وہ ہوتا ہے کہ اوسدن کوئی شخص اون میں سے  
نزدیک میرے نہیں آتا اور جب کسی شخص کے پاس لوگ کثرت آتے جاتے ہیں تو اونکے حقوق بھی اوسپر بہت ہوتے  
ہوں حالانکہ ہمے لوگوں کو یہ ڈر بھی لگا ہوا ہے کہ میں ہم اعجاب بنفس میں نہ چھس جائیں ہمے احمقوں کے لئے  
یہ اعجاب بقر قاتل ہے اللہ کی طرف سے حجاب ہو جاتا ہے کہ میں کہ اقبال ہمارا حقتعالیٰ پر اور خلق پر مہمناخت شکل ہے  
قال تعالیٰ ان قطع اکثر من فاکلارض یصلو عن سبیل اللہ جو شخص دعویٰ محبت و وحدت نفس کا تو  
وہ اپنا استخوان اس میں ان میں کرے اگر نفس کو شتان اوس شخص کی رویت کا پائے جسکی رویت اللہ کو یاد دہین داتی  
ہے تو جان لے کہ وہ اپنے دعویٰ میں کا ذی ہے و من تامل حال اکثر المتذکرین الیوم من الفقراء و غیرہ  
ذہبا و جد زیارتم معلولۃ فاللہ یتولیٰ ہذاک وھو یتولیٰ الصالحین

دیگر ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں سماع غنا کا آلات مطربہ پر بچپن سے مکر وہ کرتا ہوں حملا انھی الشارح عظیم  
عن ذلک پر جب میں طریق محبت فقر میں داخل ہوا تو اور بھی نفرت مجھ کو بڑھ گئی مینے اپنے نفس کو ستھم کیا کہ سب ادا  
وہ سماع سے متاثر ہو کر اللہ سے غافل ہو جائے اور ذکر و نماز سے باز ہے یا انکہ جب شارع سے کوئی عی ثاب ہو  
تو وہ کچھ متوقف معرفت علت پر نہیں جوتی ہے یہ اسلم تر ہے اس سے کہ علت تحریم کی غفلت ذکر و نماز سے  
میرائی جائے اور جب کو غفلت نہوا سکے لئے لباس بکنا جائے و علی ذلک جماعة من الصباۃ و الناحین  
و تابعی التابعین و الفقہاء و الصوفیہ ذکرہم الشیخ ابوالمواہب الشاذلی فی کتابہ فخر ذلک

کے مجرب ہے انتہا میں کہتا ہوں یہ سب تیرا درد مختصر ہوئے جو رات کو طے ہے جاتے ہیں مگر ہر روز دہر بار ہے اس حساب سے تیرا ہر بار پندرہ بار پڑھتا ہے تو ہر دو تین تین ہی بار پڑھ لے کہ جو مزید سے محروم تو نہ ہو علیٰ خواص لے لے گا ہر روز کو لے گا کہ جب اس کی عمر تنگ ہو یا اس سے قیام کرنا وقت اول نصب تک اتنی کے فوت ہو تو جو اربع کلمہ کو آیات و اخبار سے لیکر صلوات و تسبیح کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر کوئی جو اس کے فضل کی نہیں دی مگر اسی لئے کہ ہم بہت سا اہتمام اور کاہنہ آیت ہے کہ آیت الکرسی ہر بار نہایت کے ہے اور آخر سورہ ہشتر ہر بار نہایت کے اور قل ہو اللہ ثلث ثلث ہے اور قل یا ایہا الکافرون نصف قرآن ہے تو وقت ضیق عمر کے مراعات ہدایت کے ساتھ اس کے لائق تر ہے سو جسے ملے

آپ کو کسی اور سورہ ہشتر کو پڑھاؤ گے گویا ہر آیت میں پڑھیں یہ برابر سترہ عربی ہو گا کوئی کہ بیٹے جو آیات کو اول بقدرہ سے نصف سورہ انفال گنا تو ہر آیت میں پڑھیں اور جسے قل ہو اللہ احد کو ہر رکعت میں تین بار پڑھاؤ گے اور اسے سارا قرآن پڑھاؤ گی باقی دو کو قیاس کر لے مقادیر ثواب قیاس کی راہ سے اور رک میں نہیں آتے ہیں اس لئے جس طرح شارع نے خبر دی ہے ہم اور انکو اسی طرح کہ میں اور جو وعدہ ثواب کا اون پر دیا ہے ہم اور سپر ایمان لائیں اللہ کو پہنچتا ہے کہ وہ ثواب جزیل ایسے عمل سپر و جمین پسندیت غیر کے ثواب قل قلیل ہو و بلند الحمد

و دیگر ایک نعمت اللہ کی مجبوری ہے کہ میں اپنے اعمال کے طور پر بصورتہ و قبیحہ بحسب طاعت و معاصی ایمان رکھتا ہوں گویا اون کا شہود بطور احساس کے کرتا ہوں اور اکثر یہ شہودیوں ہوتا ہے کہ جب وہ ایک حالت پر ظاہر ہو کہ استغفر ہو جاتے ہیں اور خیر سے طرف شر کے اور بالعکس معذرت کرتے ہیں تو میں شاکر یا مستغفر ہوتا ہوں علیٰ خواص فرماتے تھے بندہ کا ایمان جب کامل ہوتا ہے کہ وہ ہر حرف قرآن و خیر کو جو کہو کہتا ہے ایک فرشتہ دیکھ لے اپنی صورت حال پر افاض و ریا و حسن قبیح سے اور یہ شہود و خالی نہ ہو موافقت احکام خدائے دین سے مثلاً اسلوب مقارب واجب ہے حسن بین اور کردہ مقارب حرام ہے قبیح میں پس ملک حسن الصورة واسطے ناطق کے استغفار کرتا ہو اور پھر پڑھتا اور ملک قبیح ناطق پڑھتا کہتا ہو اضعوف کرتا ہے شیخ الفضل الدین نے رحمت کو ایک جماعت ذکرین خدا پر اور ترستے دیکھا میں سکینہ و حیا کو بچہ سفید کی طرح قبر امام شافعی پر نازل ہوتے دیکھا شیخ احمد مروسی نے دیکھا کہ ملائکہ اقلام اور سے ہر حرف درود کا حضرت پر ایک صحیفہ میں لکھ رہے ہیں و لکن یہ شہد نہیں ہوتا مگر اس شخص کو جب کا نفس کہ و رات بشریت سے صاف و پاک ہو جاتا ہے اور اس کا باطن مثل ملائکہ کے ہوتا ہے و من لم یکن

کذا لک فہو محبوب عن مثل خذ

و دیگر ایک نعمت خدا کی مجبوری ہے کہ میں اعمال صالحہ سے محبت رکھتا ہوں جو ہر خیر کے مجالست تحقیق میں اس لئے کہ اللہ نے ہر کوئی جو نہیں دی کہ وہ کسی کے پاس بیٹھتا ہے مگر اس کے پاس جو اس کا ذکر کرتا ہے گویا اللہ یہ فرماتا ہے کہ جو کوئی طالب میری مجالست کا میری شریعت کے سوا ہو گا تو بابت نہیں ہو سکتی ہے پھر کسی میں طلب مجاہد

عالم و فقیر بہایت عدم عبادت ظالم کے کچھ اعتراض نہیں آتا گو بد شفا کے ہی نہ پوچھے اس لئے کہ عبادت نزدیک ہمارے واسطے شکستہ دلون کے شروع ہے جسکی عبادت میں اسید ثواب ہے شافی ہے تو یا اسے اذالم یکن فی اخیک نفع لك ولا للعالم ولا علیك من مقاطعة انتہی سو غیر نافع کا یہ حکم ہے تو مقاطعة موزنی و ترک عبادت فریادت اوسکی بالاولیٰ جائز ہے وانا بحمد الله ليس له حاجه عند احد من هو كلاء الولا في الدنيا ابدًا فاعلم ذلك واعلم على التخلق به ترشد +

و یکرا یک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر میری بی بی یا کنیز بیمار ہوتی ہے تو میں اوسکی قاذرات اوٹھا کر ہر ایک آہون جبکہ چلنے یا ٹشت پر بیٹھنے سے عاجز ہوتی ہے جس طرح کہ یہی معاملہ وہ میرے ساتھ کرتی ہے وہل جزاء الاحسان الا الاحسان اور اگر وہ بیمار ہوتی ہے تو میں باوجود احتیاج کے اوسپر دوسری عورت نہیں آتا کہ دوسری حسی و معنوی کو اوسپر جمع نہ کروں فاعلم ذلك واعلم به +

و یکرا یک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں خلوت کو ساتھ اجنبیہ کے مکروہ رکھتا ہوں ہر مال میرا اوس سے نفرت کرتا ہے بھلا اپنے نفس پر یہ ڈر ہوتا ہے کہ کہیں اوسکی طرف میل خاطر نہ کرے حدیث شریف میں آیا ہے ما خا رجل باصرۃ الاکان الشیطان ثالثهما شیخ ابو القاسم نصر آبادی شیخ خراسان سے کہیں پوچھا تھا کہ ایک شخص کہتا ہے ما علی لوم و محاسبۃ للشیطان لعدم میلی الیہن شیخ نے کہا ما دامت الاشیا قافیۃ فان الامر والنهی باق والتحریر باق مخاطب بد کل مکلف ولن یجترأ علی الشیجات الا من

تعرض الخلفات ایک مرد نے ایک زن اجنبیہ سے بات کی تھی اوسکو لذت ملی ایک ماہ تک لذت عبادت کے محروم ہوا فساق جو دین میں متور ہوئے ہیں اولئے ایسے کام ہو کر تے ہیں اللہ نے صحابہ کو جو خیار امت تھے تمہیں ازواج و حرم کے جو اموات المؤمنین تمہیں یہ خطاب فرمایا ہے واذا سالتموهن فاسالوهن من وراء حجاب

الطہر لقولکم و قالوھن پر کس طرح کوئی احمق یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ رویت اجانب نہ اسو میں کی مشددا اوسکو فر نہیں کرتی هذا من قبل الدین بعض سلف نے سفیان ثوری کو رابعہ عدویہ کے پاس بیٹھنے پر عیب لگایا

علا حالانکہ دونوں کے دل کا حفظ او نکو شہود تھا اور بعد اوسکا معاصی سے معلوم تھا فاعلم على التخلق به ترشد + و یکرا یک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں ہر صبح و شام اپنے ہر جرحہ کے جوارح ظاہر و باطن میں سے تفتیش کرتا ہوں

وہاں کھانا فقدا استقرار اذہا بالذہاب لا رجعة علی الفتویٰ بالتحریر فی نحو العود فلیس لقلدان  
یخالفہم شیخ افضل الدین سماع آلات مطرب سے بہت منع کرتے اور کہتے تھے ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ  
علت تحریم کی عدم سماع اس کا حق تعالیٰ سے ہے سو یہ مذہب ناسد ہے فاخرم ذلك وایا ک وسماع ما ذکرہ  
میں کہتا ہوں انفس غنا بملک آلات مطرب کے جبکہ کسی منکر پر مشتمل نہ ہو بلکہ ذکر حق و مرغ صدق ہو اگرچہ شرعاً جائز  
معلوم ہوتا ہے لیکن حکم المومنون و قافون عند الشبہات احتیاط اولیٰ ہے پھر جنکو اللہ نے ذوق شوق اپنی  
محبت و یاد کا دیا ہے وہ محتاج قول منفی کے نہیں ہیں اور نہ بغیر غنا کے وہ ذوق دامن گیر حال رہتا ہے جو سماع  
قوال سے حاصل نہیں ہوتا ۵

ومن یلک وجدہ وجداً صحیحاً	فلم یحججہ الی قول المغنی
لہ من ذلالتہ طرب قدیہ	وسکر دلتہ من غلیردن
کسانے کہ نیردان پرستی کنند	۵ براواز درلاب مستی کنند

ویکرم ایک سنت اللہ کی مجبوری ہے کہ جنہی طوائف طرف طلاق فقر کے منسوب ہیں عموماً میں سب کی نسبت حسن ظن  
رکھتا ہوں اور کسی طائفہ پر حکم خروج کا شریعت سے حکم اشاعت نہیں کرتا کہ شاید وہ شخص نعت استقامت پر  
مگر یہ کہ وہ مخالف سنت کی کرتا ہو یا بدیہ عادلو قیام ہو کیونکہ ہر گروہ کے اندر جید و ردی لوگ ہوتے ہیں ایک  
شخص کے سبب سارے طائفہ پر حکم ناجور و متور ہے فالآخر محتاج الی تفصیل ۵

براستانہ میخا نگر سرے مدنی	مزن بیاسی کہ معلوم نیست نیت او
بیار بادہ کہ دو شہم سرش عالم غیب	نوید داد کہ عام ست فیض حیرت او

ویکرم ایک انعام اللہ کا مجبوری ہے کہ جسکے ساتھ میں ایک لقمہ نہ کما تا ہوں کسی وقت میں یہی اوقات سے  
تو پہر اسکی خیانت پس پشت اوسکے نہیں کرتا یہ خلق اس زمان میں گو گورخ سے ہی زیادہ تر عزیز الوجود ہے  
کیونکہ اب تو اگر کوئی شخص سرار رب نان کسی کے ساتھ کھاتا ہے تو حفظ اوسکے مقام کا نہیں کرتا بل تعجب  
فیہ العجوب کچھ اخرا و قہم بینہ و بینہ نفس بخلاف میرے کہ میں بجز اللہ ذکر دشمن کا نہیں کرتا مگر بخیر حفظاً  
للعشیر فاعرف نہ ہاں ذلک یا اخی ولا ترک الی احی حق تجربہ وقد کان هذا الخلق والاصوصالی  
ایام السلطان قانینباقی سرچ

ویکرم ایک نعمت خدا کی مجبوری ہے کہ جب ظالم لوگ بیار ہوتے ہیں تو میں اونکی عیادت بہت کم کرتا ہوں اسلئے  
کہ غالباً ان کا مرض عقوبت و ذوب گشتہ ہوتا ہے جو کوئی تحمل کرنا اور لسنے کچھ ضرر نہیں ہے عیادت میں ایک ایناس  
بھی ساتھ اونسکے ہوتا ہے سو ایناس ظلم و فسق کا جواب دہ غار زانی آقا سوال بالباطل ہیں لائق نہیں سو



بزقای اسلام سے نہیں دیتا مگر یہ کہ کلام اور کلام خلاف صریح سنت محمدیہ یا قواعد علماء و سنت ہو کہ ایسے شخص پر رد کرنا  
 واجب ہے کیونکہ یہ دلیل ہے اس کے عدم کمال پر اگر وہ کامل ہوتا تو ظاہر شریعت پر غیرت کرتا تا اس لئے کہ شارع نے بعد  
 اپنے اس کو اپنی شریعت پر امین کیا ہے فتوحات مکہ میں فرمایا ہے اجماع المحققین علان من شسطا الکامل  
 کا لکھوں عندہ شطح من ظاہر الشریعتہ ابدال میری ان من الواجب علیہ ان بحق الحق و بطل الباطل  
 یا بعد علی الخ و جم من خلاف العلماء ما امکن انتقہی شعرانی کہتے ہیں جو کوئی اس عبارت کو قائل و فہم  
 کر لگا وہ جان لیگا کیونکہ جمیع مواضع جنہیں شطح ہے وہ دسوس میں کتب شیخ رضی اللہ عنہ میں خصوصاً فتوحات مکہ  
 میں کہ اوہوں نے اس کو بحال کمال یقین میں لکھا تھا اور اس کی تالیف سے تین برس پہلے فارغ ہوئے تھے باجماع  
 مطاعہ کرنا کتب توحید خاص کا حلال نہیں ہے مگر عالم کامل یا سالک طریقی تو کم کو روئے اس پر خوف دخول شبہ کا  
 ہے جس میں سے ہر شیار بھی بچ نہیں سکتا پھر اس کا کیا ذکر ہے جو ہوشیار نہیں ہے مگر نشان نفس کی کثرت فضول و  
 غرض ہے واللہ فی بین بعض علماء سلف ایک کتاب میں وہ کلمات جمع کئے ہیں جو عوام کہتے ہیں اور فہم کفر کی  
 پہنچتی ہے جیسے یا منیر انا لا نراہ اور جیسے یا ساکن ہذا القبۃ الخضر اور جیسے سبحان من کان  
 العلماء کا اور جیسے یا دلیل الحائز بن یا من لیس لہ دلیل یا دلیل الدلیل یا جیسے یا من لا یوصف  
 ولا یعرف یا جیسے یا من ہو فی عرشہ میرا نایا جیسے اطلاق تجار و ساقی و راہب و صاحبہ و رئیس و ولیا  
 و نبی و سعادتی و اسما و وعدہ و نذر و کفر و خوف و کما یا جیسے انا فی امتہ تدلر کما اللہ غریب کما الحرفی  
 شود دہری و ابو فاس کے شعر میں ایسی تشبیہات بہت آئی ہیں یا جیسے فلان حجۃ اللہ فی اس ضلع علی  
 عبادہ کیونکہ یہ شان رسول کی ہے لا غیر یا جیسے ما فی الوجود الا اللہ یا ان اللہ فتوب العارفين  
 یا جیسے ما لیس مع اللہ رب الاکت یا جیسے ہذا الزمان سورۃ یا جیسے قول بعض خطباء سبحان من لا یزل  
 معبود عند من لا یعلم کو نہ معبود ابالقوۃ یا جیسے یا قدیم الزمان یا جیسے کل ما فیعدہ اللہ خیر  
 ایک شخص نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تھا لا تقا تل احدک حتی یطالعک القمر فرمایا ہو قمرہم ایضا  
 یا جیسے فلان یطالع علی الغیب و کشف و اطلاع علی الغیب کیونکہ اولیاء کے پاس سوا ظن صادق  
 اور کچھ نہیں ہے اسی کو وہ امام و فتح و کشف کہتے ہیں یا جیسے نام نہا کسی کتاب کا کتاب الاسلام  
 و البعایہم یا مفتح الغیب یا آیات بینات امام عربی محمد اشعری نے کتاب بحن العوام میں  
 فرمایا ہے ولیحد من العمل بمواضع من کتاب الاحیاء للغزالی وغیر ذلک من توالیف فائضا  
 اما مدسوسہ علیہ او وضعہ او اکل عملہ لخرج عنہا کما ذکرہ فکتاہ المنقذ من الضلال  
 و کذلک یجوز من مواضع من کتاب قوت القلوب لا بطلان المرئی نحو قولہ اللہ قوت العالم



ہمارے سامنے بڑائی کی اس قدر بکثرت آتی ہے جسکے ہم محتاج تھے اگر کشف غطا ہو تو معلوم ہو جائے کہ ہر کسے نے کچھ دنیا اور نہ ہے احسان کیا جیسا کہ اس شخص مسنی نے ہے احسان کیا پس جب کا مشہد یہ ہوا و سکولائش ہے کہ وہ بھی مجازات اوسکے ساتھ احسان و فضل کی کر لے پھر صفحہ یا حرمان کا کیا ذکر ہے قال تعالیٰ ولا یاتل اولوا الفضل منکم والسعة ان یوتوا اولی القربی والمساکین والمہاجرین فی سبیل اللہ ولیعفوا ولیرفعوا لا تحبون ان یغفر اللہ لکم واللہ غفور رحیم البکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا بل احب ان یغفر اللہ لی اور سطح کو اور نہ کا نقد دینے لگے اسلئے کہ اللہ نے سطح کی شفاعت پاس اس کے فوائدی فاعفوا لکم واعمل علیہ \*

ویک ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنی ذات سے کسی اہتمام عمارت بیت یا مرکب یا بستان و نحو ذلک کا نہیں کرتا بلکہ وقت بنیاد رکھنے کے حاضر ہی نہیں ہوتا کیونکہ امر دنیا خوار ہے حضرت صلحہ دنیا سے گئے اور ایک خشت بھی خشت پر نہیں رکھی اسطرح کہ کسی اہتمام طالس کا نہیں کرتا اور یا زارین جاکر کسی دوکان پر نہیں بیٹھتا کہ خود کپڑا خرید کر وں یا دوشنبہ و پنجشنبہ کو بازار میں جاؤں کہ اوس دن کپڑا از ان لبتا ہے اسی طرح اگر احباب واسطے قفرج بسایق کے کہتے ہیں ایام فاکہ و کارمین تو میں مبادرت طرف اجابت دعوت کے نہیں کرتا اور راہ میں تنہا چلنے سے شرفا ہوں شاید مراد شائع کی اس حدیث سے یہی ہے لو تعلمون ما اعلم ما کافر احد کہ وحدہ سفر میں جماعت کا ہونا مستحب ہے فرمایا ہے الواحد شیطان والاثنان شیطانان والثالثہ ترکیب سمعنا اگر سفر میں رات کو چلتا ہوں تو کچھ بخون نہیں کرتا کہ چور میرے کپڑے لے جائیں لیگا و ہذا من حیث حیاتی من اللہ فہذا مشہد و ذاک مشہد اعمال علی ذلک ترشد \*

ویک ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ جن اعراس میں ضبط قوانین شرعیہ نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ مجلس ملحوظہ بچہ محرمات ہوتے ہیں جیسے ضرب آلات و حکایات سخریات و اختلاط رجال بالنساء وہاں میں اپنی زوجات کو نہیں جانتے دیتا و ہذا کا لہر قد کثر وقوعہ فی الاعراس والموالد وما ھکذا کانت ولائم السلف الصالح رضی اللہ عنہم \*

ویک ایک سنت الہی مجھ پر ہے کہ میں شرفاء و اہل بیت کو دوست رکھتا ہوں اگرچہ وہ نقطہ طرے مان ہی کے شرف ہوں اور اگرچہ قدیم استقامت پر ہوں اسلئے کہ وہ بالیقین اللہ و رسول کو دوست رکھتے ہیں اور جو کوئی اللہ و رسول کو دوست رکھے اوسکو منبغوض رکھنا یعنی چر لیمان جب شراب پیتے او نکو لا کھد مارتے ایکبار بعض لوگوں نے انہیں لعنت کی حضرت نے فرمایا لا تلعنوا فانہ یحب اللہ و رسولہ معلوم ہو کہ شرفاء پر اقامت حد و سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہم اونکو منبغوض رکھیں بلکہ یہ اقامت اونکے لئے ہماری محبت ہے کہ ہم اونکو مٹھ کر لے ہیں شیخ ابن عربی کہتے ہیں الذی اقول بدخ لوب اهل البيت انما هو ذلوب فی الصورة لانی الحقیقة لان اللہ غفر لہم

ومن مواضع في تفسيره صلى الله عليه وسلم مواضع كثيرة في كلام ابن مسير في الحنبلي وقد صنف الناس في الحديث  
عليه وليخذ من مطالعة كلام مندر بن سعيد البلوطي فانه مخلوط بكلام اهل الاعتزال ومن مطالعة  
كتب ابن بروجان وكذا مواضع من تفسير الرمحشري وبعضها كفر صراح وكذلك يخذ من مطالعة كتاب  
اخوان الصفا وهو مشتمل على اثنين وخمسين رسالة وهو تاليف الخريطي وقد ذكره وانه كان من المحدثين  
الجبائين بطريق الاسلام وكذلك يخذ من مطالعة كلام ابراهيم النizam وابن الراوندي ومعهم من المشي  
من مطالعة قصيدة عبد الكريم الجحيلي التي رويها العين المضمومة ومن مطالعة كتاب خلع العيون  
لابن قسي لعلوم ابيه عن الفهر وكذا كتاب تائمية سيد محمد وفا وكذلك ينبغي ان يخذ من مطالعة  
كلام المفيد بن رشد لان غالب كلامه في المعتقد فاسد وكذلك فيلخذ من مطالعة كتاب التشبيه  
محمد الدين بن عربي لعلوم ايقها وليخذ ايضا من مطالعة كتب عبد الحق بن سبعين لما فيها من  
يوهر المحلول والاتحاد والتشبيه واقرار المحدثين ومنع بعضهم من سماع كلام عمر بن الفارض  
في التائمية والكجهر على جواز ذلك مع التأويل فلهذا عدة نصوص وتحذيرات فاعل بها واعلم  
بمطالعة كتب الشريعة من حديث وتفسير وفقه ولا تتداع بائنة الدين من الصحابة والتابعين و  
تابع التابعين واياك والاجتماع بجماعة الذين تظاهر وابطروا القوم في النصف الثاني  
من القرن العاشر من غير احكام قواعد الشريعة فانهم ضلوا واصلوا بمطالعة كتب لقب حيد الق  
من غير معرفة مرادهم انهم لم يكتفوا بكتاب محمد بن خرم ظاهر في رح كاسي ليا به لكن ظاهريه اليه  
مكرهه في متبعين سنت كاجبه تحذير كي به هو كي كه اهل فقه مصطلح واهل راسي بسبب انكار قياس كس او كس  
كرتس ورنه فرق اتباع سنت مين بشي قدم جملة الف اسلام هبسي معلوم هو كه تحذير مطالعة كتب اقوام مذكرة  
اسلئس كي هب ك بعض كتب توبالكل مخالف طواهر شراعت حقه مين او بعض نهايت غامض مين فهم عامه سس عالم  
مين او كس مطالعة كرس مين خون فساد عقائد كا هب اسلئس قهر كركا كتب حقه تفسير وحديث وفقه سنت پر موجب  
دين هب والله الموفق \*

وہ ایک منت خد کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے غصہ کو جسے چھوڑتا ہوں وقت قدرت کے جاری نہیں کرتا کمال خلق میں  
یہ ہے کہ وعید میں تھلک کرے یہ تھلک حضرت صلوات کا متا فرمایا ہے من حلف علی یحاین فرأی غیرہا خیل اصغر  
فلیأت الذی هو خیل ولیکھ عن جینہ مگر یہ کہ کوئی حد مشروع ہو کہ وہاں پر اخلاف پچا ہے کیونکہ ایما دایقہ  
حد فقط ایک صورت وعید ہے ورنہ حقیقت میں وعدہ ہے کیونکہ اوسمین تطہیر ہوتی ہے اس حدیث میں  
تا مل کر نیسے معلوم ہوتا ہے کہ ہکو حکم دیا ہے خلف وعید کا اور اس خلف کو خیر نہیں آیا ہے بات یہ ہے کہ جو

علی اھوئنا و شھوا تہم و نوقرھم و لا یجلس فوق سریر و ھو علی الارض انتھلی شیخ ابراہیم تیمول ج  
 زاتے سے من اذی شریفا فقد اذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و یجب علی کل صاحب مال اذا سرائی  
 شریفا علیہ دین ان یدفد بہ بمالہ لا ذبرہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور فرماتے سے لا ینبغی لمن یؤمن باللہ  
 یجب رسولہ ان یتوقت عن تعظیم الشریف و الاحسان الیہ حتی یعرف حقہ نسبتہ بل یکفیه تطاہر الشرف  
 بالشرف و ذلک اوجہ المؤمن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث انا اعظمناہ و وقرناہ امر غیر توقت  
 علی حقہ النسب امام مالک نے فرمایا ہے جو شخص دعوی شرف کا کاذب ہو کر کرے او سکون خوب پیٹ کر تشہیر  
 کر کے مدت تک محبوس رکھنا چاہے یہاں تک کہ وہ تو بکرے کیونکہ یہ استخفاف ہے او سکی طرف سے حق میں حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے بعض علماء نے کہا ہے کہ جو شریف متعاطی محرمات ہو او سکی تعظیم کرنا پنا ہے لیکن معظم علماء بر خلاف اسکے ہیں اور  
 کہتے ہیں کہ تعظیم شریف کی مطلوب ہے اگرچہ اس سے زنا یا لواطت یا شرب خمر و سحر و اکل با و سرقہ و کذب اکل  
 مال بیتیہ و قدن محضات و ایذا می مؤمنین و مومنات واقع ہوئی ہو خصوصاً جبکہ ان امور کا ثبوت نزدیک حاکم کے  
 نہ ہو بلکہ حاسدین نے ان امور کی اشاعت کی ہو کہ اھو الغالب فی الناس الیوم نقل من یثبت عندہ شیء  
 ما یوجب الحد لا یتنازل اھل ہذا المعاصی عن الناس بفعلھا فی بیوتہم وھی مغلقتہ علیہم شعرانی  
 فرماتے ہیں ہنہ نہیں دیکھا کہ ہمارے اذین میں کوئی شخص متخلق ساتھ اس خلق کے ہو مگر توطرے لوگ بلکہ بعض کو یوں  
 دیکھا کہ وہ شریف سے کام خد متگاری کا لیتے ہیں اور او سکوسائیس بناتے ہیں اور سواری کے پیچھے دوڑتے ہیں  
 اور صلی و دیگر اپنے ہمراہ لپچلتے ہیں و ہذا من ادل دلیل علی شدۃ جملہ بالادب مع اللہ و رسولہ فکیف  
 یدعی التقرب من حضرت اللہ و انہ یدعو الناس الیھا فلا حول ولا قوۃ الا باللہ العالی العظیم رہا تا کرنا  
 ضرور کا شرف پر سو پہچاننا فی او کی تعظیم و توقیر کی نہیں ہے اس حیثیت سے کہ وہ ذریت رسول ہیں او کی تعظیم کر کے  
 اور اس حیثیت سے کہ حد شرعی میں سب لوگ برابر ہیں کسی کی خصوصیت نہیں ہے او نہ اقامت حد کر کے بدلیل قولہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم و ان فاطمہ بنت رسول اللہ سقت لقطعت یدھا و اللہ اعلم ف ایک ادب یہ ہے کہ ہم میں کوئی شخص  
 کسی شریف سے بیاہ نہ کرے مگر جبکہ اپنے نفس سے اس بات کو پہچان لے کہ میں زیر حکم و اشارۃ شریفہ موصوفہ ہوں  
 اور اسکی چو تیان سید ہی کر دنگا اور جب وہ میرے سامنے آئیگی تو میں اوسکے لئے کہڑا ہو جاؤنگا اور اوسکے اوپر  
 دوسری عورت نہ لاؤنگا و نہ زرق کی تنگی نہ کرونگا اور اگر گناہی ہوگی تو اوسکی طرف نہ دیکھونگا اور نہ اوسکے منہ اور ہاتھ  
 اور پاؤں کی طرف نظر کرونگا اور اگر وہ کچھ مانگے گی تو اوسکو منع نہ کرونگا مگر بطریق شرعی جمیع امور میں و بخود ذلک عالم  
 فذلک و اعمل علی التحلق بہ ترشد

ویکر ایک انعام اللہ کا جو ہر مرد شہود ہے میرا اس امر کو کہ میں نے کسی عمل کا اعمال میں سے حق اللہ تعالیٰ کا یا کوئی حق کسی

ذنوبہم بسابق العنایت لقولہ تعالیٰ انما یرید اللہ لیذہب عنکم الرجز اهل البیت و یطہرکم تطہیرا  
 ولا رجس ارجس من الذنوب انتھی لکن زمین تامل ہے پر کیا ہے و جمیع مایقہم من الاذی لنا  
 یجب علینا فی الادب معہم ان یجعلہ مشیبا یا المقادیر لا لہیتہ فیجب علینا الرضاء او الصبر علیہ  
 وان اخذوا موالنا و احرعطوہا لکن لا ینبغی لنا حبس احد منهم ولا رفعہ الی حاکمہ لانہ بضعة من  
 رسول اللہ صللہ انتھی حدیث صحیح میں زید بن ارقم سے مروی آیا ہے انشدکم اللہ فی اہل بیتی تین بار اسطر  
 فرمایا تہا زید نے تفسیر البیت کی آل علی آل جعفر و آل عقیل و آل عباس کے ساتھ کی ہے سید علی نے کہا وہو لا  
 ہمد الا شراف حقیقہ عند سائر الامصار و تخصیص الشرف آل علی فقط اصطلاح لاهل مصر انتھی  
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کہتے تھے اسرقبوا اھل البیت صلحہ اور کہتے تھے والذی نفسی بیدہ لظہر  
 محمد صلحہ احب الی امرئ ابی اکیبا عبداللہ بن حسن بن حسین پاس عمر بن عبدالعزیز کے کسی کام کو آئے کہا آپ کو  
 جب حاجت ہو اگر آپ آدمی بھیج کر مجھ کو الیہ کریں یا رقعہ لکھ بھیجا کریں مجھے اللہ سے شرم آتی ہے کہ تکویر سے دہ  
 دیکھے بلکہ دختر اسامہ بن زید ایک دن پاس عمر بن عبدالعزیز کے گئیں او کو اپنی نشست کی جگہ بٹایا اور آپ ان کے  
 سامنے بیٹھے اور سب کام ان کے پورے کر دئے یہ حال سلف کا ساتھ دختر موی رسول خدا صلحہ کے تھا سپر حضرت کی  
 اولاد و ذریت کا کیا ذکر ہے حسن ابھری کہتے تھے اگر مجھ کو کچھ دخل عصبہ میں ہمراہ قاتلان حسین بن علی کے ہوتا اور  
 مجھ کو درمیان جنت و نار کے اختیار دیا جاتا تو میں دخل نار اختیار کرتا اس شرم سے کہ حضرت کی نگاہ جنت میں مجھ پر  
 پڑتی جعفر بن سلیمان نے امام مالک کو مارا تھا بیہوش ہو گئے جب ہوش آیا کہا میں نے اپنے ضارب کو معاف کیا مجھے  
 خون ہے کہ اگر جاتا اور حضرت سے ملتا تو مجھے شرم آتی کہ میرے سب سے کوئی شخص او نکی آل کا دوزخ میں جائے  
 جب منصور خلیفہ ہوئے چاہا کہ عمر بن امام مالک کا لین امام نے کہا اعود باللہ واللہ ما اترفع منھا سوط عن  
 جسی الا وقد جعلتہ فی حل منہ لقرابتہ من رسول اللہ صلحہ ابن عباس کہتے تھے اگر ابو بکر و عمر علی  
 میرے پاس کسی کام کے لئے آویں تو میں پہلے علی کا کام کروں گا لہذا لا من رسول اللہ صلحہ اور اگر میں آسمان  
 سے زمین پر کروں تو یہ مجھ کو دست تر ہے اس بات کہ میں علی کو اور دونوں پر مقدم کروں شیخین رضی اللہ عنہما و اسط  
 ملاقات ام ایمن کثیرا شخړت کے جاتے اور کہتے کہ حضرت راون کی ملاقات کو جایا کرتے تھے علیمہ  
 پاس شیخین کے آئین او نمون نے اپنا کپڑا ان کے لئے بھجایا علی فرماتے تھے من حق الشہوت علینا ان نفد  
 باس و اخالسہ ان محمد رسول اللہ صلحہ و دمہ الکریمین فیہ فہو بضعة من الرسول صلحہ و  
 للبعض فی الاجلال والتعظیم والتوقیر مالکل و حرمتہ جزئہ صلحہ بعد موتہ کہ مرتجزہ حیا علی  
 حل سوا بعض علماء نے کہا ہے ومن حقوق الشفاء علینا وان بعد وافی النسب ان نؤثرہوی رضا

وہ میرے لئے کو نہیں آتے تو میں بھی بہت اونکے پاس نہیں جاتا اور نہ بالکل اونکے ملنا چھوڑ دیتا ہوں کہ یہ دونوں  
بیشک نہیں ہیں آماں شافعی نے فرمایا ہے کہ انبساط الی الناس مجلبة لقراء السوء والاقباض عنہم مکسبة  
مداراة فکن بہر المنقبض والمنبسط

الناس ذاء ذہین لا ذوا لہ ان جئت منبسطا سمیت مسخرة وان تخالطہم تالو ابہ طمع وان تھور بلیقوہ بمنقبصہ	العقل قد حارفیہم فھو من ذہل او کنت منقبضاً قالوا بہ ثقل وان تجانبھم تالو ابہ ملل وان ترھد قالوا رھدہ جیل
---	---

لی خواص کہتے ہیں اذ ابتلوا حد کہ بصحبتہ من لا یدلہ من صحبتہ فسألوہ تاسرۃ وناصحوہ اخری واحذروہ  
ارۃ وتجنبوہ اخری واسألوا اللہ فی الخلاص منہ تاسرۃ فمأزال الناس کذلک انتھی وتامل انتھک  
تجد نفسك تفعل معک ما تکر فی الدنیا والاخرة مع ان نفسك اقرب الاقربین الیک وکمر  
فما انت فی فعل وتندم علیہ فالعقل من عن رغیرہ بدالین رھو بنفسہ وللہ الحمد

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ اگر میرے اخوان میرے ادب میں اخلال کرتے ہیں تو میں اونکے ساتھ سماعت کر جاتا  
ہوں اور اگر میرے غیر کے حق میں ترک ادب کرتے ہیں تو اسکو قلت ادب مع الغیر پر چند روز تک مجھ رکتا ہوں  
یہ اسلئے کہ میں اور وہ ایک سید کے غلام اور ایک رتبہ میں ہیں اور بشر اپنے اقوال و افعال میں خطا سے خالی نہیں ہوتا  
کیونکہ وہ غیر مجاری اقدار ہے لیکن اسلئے کہ غلام کسی کام میں غلاف اونکے کرتا تو اس سے فرماتے  
ما اشیہ فعلک مع مولاک بفعل مولاک مع سربہ عز وجل انتھی فافھم ترشد

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں کوئی رویائی صالحہ دیکھتا ہوں یا دوسرا میرے لئے دیکھتا ہے تو اسپر دیکھتا ہوں  
کہ تا اسلئے کہ گہری سبب رویائی صالحہ کا ضعف ایمان را لی ہوتا ہے تو اسلئے واسطے تقویت ایمان کے اسکو وہ  
خواب دیکھتا ہے کہ وہ ہے جو شناخت اپنے کمال یا نقص حال کی شہود اعمال ظاہرہ سے کرتا ہے محتاج رویا  
کامل الی حسنہ یا سنیہ سے نہیں ہوتا کسی نے مالک بن دنیا سے کہا تمہارا بیتک الیلۃ تخطف فی الجحۃ فہ دایا  
انا وجد الشیطان احد السخر بدغیری وغیرک

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جبکہ شہود محاسن غامہ محترمین کا اور اونکی تفضیل کا میرے نفس پر ہے کشف و لقیف  
نظما و تخیلا خصوصاً جبکہ وہ اپنے حرف میں ناصح اور مودی فرمیں ہوں شیخ ابراہیم بتولی اسی قدم پر تے کہ تہ  
لومن المحترف عندی اکمل من المجاذیب ومن مشائخ الزواہا الذین یا کون بدیھم ویسیر بینہم  
خرف ذہنویہ تعفہم عن صدقات الناس و اسأخم انتھی سپر کہ اللہ نے اہل حرفہ کو سات طرح پر



لقن کا دوا کیا ہو نہ کمیت کی راہ سے اور نہ مقدار معاملہ کی راہ سے آدمی کو اگر کشف ہو تو وہ دیکھ کر کہ سارا جہان  
 حقوق خدا و حقوق عباد سے پر ہے اور وہ مطالب ہے ساتھ و فاعل حقوق کے جب یہ جان لے گا تو دل اور کاٹھن  
 جڑ سے بہر جا بیگا اور وہ اتنا مست کر نیسے دنیا میں گریز کر لے گا کیونکہ وہ بعض حقوق میں تاویہ اخلاص سے عاجز ہے ہر  
 مارے حقوق کا کیا ذکر ہے ومن تحقیق هذا الشاهد فحیثہ حلالاً منغض لا یختصا آدمی کا کوئی حق  
 بالحق ایسا نہیں ہے کہ حسین حق خدا خلط نہ ہو کوئی یہ چاہے کہ وہ کسی بندہ کے حق سے بالکل بری اللہ بہت  
 دیر اور کا جمل ہے اس راہ سے کہ وہ اللہ کے حق کا تعین بندہ کے حق سے کرتا ہے قتال

یہ لیکر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ مجھ کو یہ شہود اپنے کمال کا مقام میں اپنے اسلام و ایمان و احسان کے نہیں ہے  
 کیونکہ شرط اسلام کامل کی یہ ہے کہ مسلمان اس کے ہاتھ و زبان سے سلامت رہیں اور شرط مومن کامل کی یہ ہے کہ  
 نائب و حاضر وعد و وعید شرعی نزدیک اور سکے ایک حد سوا اس پر ہوں نہ شرط احسان کی یہ ہے کہ اللہ کی عبادت یوں  
 اسے جیسے کہ اس کو دیکھتے ہو علی الدوام نہ یہ کہ کسی وقت میں دیکھے اور کسی وقت میں نہ دیکھے واقعی مثل ان  
 یوں بعد لا الصفة حسن بصری فرماتے تھے واللہ حلف حال فان اعمال المحسن اعمال من لا یؤمن ہیوم المحسن  
 لقلت له صدقت لا تکفر عن یومئذ انفق من کتاہون حسن رحم نے یہ بات براہ کمال اخلاص و نہایت  
 تواضع کسی شہی اس لئے کہ مقام اون کا دین میں معلوم ہے اور صدیق حسن اس بات کو اپنے حق میں تحقیقاً کہتا ہے کہ  
 یہ کہ اللہ اس کو مرنے سے پہلے اور وقت زہوق روح کے اپنے پروردگار رحمت سے چہا لے اور دنیا سے ایمان  
 کے ساتھ اٹھالے و ما ذلک علیہ بعزیز

یہ لیکر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ اللہ تعالیٰ میرے نفس پر مجھے زیادہ تر رحیم ہے یہاں تک کہ  
 شہود نزدیک میرے مقرر ہو چکا ہے باری الرائی میں حاجت تفکر کی اوس میں نہیں ہوتی و قد من یقیم لہ عقل ذلک  
 واللہ کہی مجھ کو اللہ کی رحمت سے کسی وقت میں بھی ناسیدی واقع نہیں ہوتی کہ میں اوسکی مدادات کا رہا سے  
 محتاج ہوں کہما یقیم فیہ کل من الناس اہل علم نے کہا ہے لو وزن خوف المؤمن ورجاؤ لا یحتد لا ومانہ  
 العبد جانب یحرم بانقضاء امره الیوم الحق تعالیٰ ایدل

یہ لیکر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنا اکل و لبس اپنے مال سے خرید کر کے کرتا ہوں نہ کسی سے کچھ تر  
 لیکر گو میں ہو کا یا رنگار ہوں میں اپنے صبر کو بہنگی و گرسنگی پر اوی تر لوگوں کے صبر سے مجھ پر دیکھتا ہوں و هذا  
 من الکبر نعم اللہ علی

قرص از ترسیہ مردمی انداخت مرا	بسکہ این راہ گران بود سبک ساخت مرا
-------------------------------	------------------------------------

یہ لیکر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ نہ تو میں معاشرت مردم پر جھک پڑتا ہوں اور نہ بالکل اونسے ٹک جاتا ہوں

نہ ان کی میزان اعمال یوم ماضی میں نہ کرو کہ یہ وزن درست نہ لگا گیا پھر ان کا وزن میزان صحابہ و تابعین میں بجا کیسے  
 مناسب محاسبہ و اخوان کہ یہ فیصلہ الزمان التوحید و سلامۃ القلب من الشک و النفاق و ان تا قوا  
 یر العبادات بحسب ما تطیقونہ من النیات اقامۃ لشعائر الدین و قولوا احسبنا اللہ و نعم الوکیل  
 حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم النہی یہ ذکر شدہ ۹۵ کا ہے اب اوپر سطر پہلے تین سو برس اور گزر گئے اور  
 یہ آخر زمان کا ظہور کلی ہوا اسوقت میں اگر کسی کا نقطہ عقیدہ توحید برطابق دین خالص کے درست ہو اور وہ صرف  
 روزہ حج و زکوٰۃ پر محسب و رضیت مو اطبت کرے اور باوریا و شرک و نفاق سے نجات پائے تو اسکو غنیمت کہی  
 جھے واللہ الموفق +

یہ ایک منت خدا کی مجھ پر یہ ہے کہ میں کسی فعل یا ترک میں عورتوں سے مشورہ نہیں لیتا ہوں اگرچہ میری بی بی  
 دن نہ کوئی لکھ وہ بھی ناقص العقل ہے خصوصاً جبکہ وہ مجھے چاہتی ہوگی محبت بسبب علیہ مراعات ہوائی مجھ کے  
 شورہ لینا چاہئے شیخ افضل الدین فرماتے تھے جو لوگ امور دنیا سے بالکل متوجہ ہیں اور نہ اسے اور جو لوگ بالکل دنیا  
 میں منہمک ہیں اور نہ مشورہ نہ لے بلکہ اس سے مشورہ کرے جو جامع ہوں درمیان معرفت دنیا و آخرت کے ایسے  
 اہل کی رائی پر چلے خلاف اس کے مشورہ کے نہ کرے اسبطرہ تحصیل و معجب سے مشورہ نہ لے جو کوئی عورتوں سے مشورہ  
 و سپرہ عتاب کرتے اور کہتے اذا کان غالب الرجال ما یقول رأی سدید فکیف بالنساء یہ اسلئے کہ مرد کی عقل تو  
 بسبب اولیٰ شہوات کی مجھ کے جو اس کے دل میں نازل ہیں چلی گئی راہی سدید جب ہو کہ دل ذکر خدا اور محبت اعمال صالحہ  
 سے آباد ہو رہی عقل عورتوں کی سو وہ اصل ہی سے جا چکی ہے کیونکہ شہوات اور نکی جبلت میں اصل نشاۃ سے  
 مرکز ہیں ان یہ اور بات ہے کہ مرد اپنی بی بی پر کوئی بات واسطے اس کے مداوات خاطر کے پیش کرے مگر اس کے اشارہ  
 پر نہ چلے کہ یہ لا باس بہ ہے انتہی +

دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر یہ ہے کہ میں بچپن سے قلم علم حروف و علم رمل و ہندسہ و ہیمیا و کیمیا وغیرہ علوم فلاسفہ  
 کا کچھ نہ کہتا ہوں اور اپنے اصحاب کو ان علموں کے سیکھنے سے نہ جو کرتا ہوں کیونکہ یہ کام وہ لوگ کرتے ہیں جو کہ  
 صفات صالحین سے مفلس تنیدست ہیں اسلئے وہ یہ چاہتے ہیں کہ انکو کچھ تاثیر وجود میں واسطے تشہیر و  
 کے ہاتھ آئی حالانکہ یہ سارے علوم زبے ظنون ہیں اگر اہل ان علوم کے راجح ادب کا ساتھ اللہ تعالیٰ کے سہوتے  
 توجہ و حق تعالیٰ کا احترام کرنے اور ہرگز اپنے ابدان و قلوب کو تعب تحصیل میں ان اغراض نفسانیہ کے نہ لاتے  
 اور حروف کی تعظیم کرتے اور انکو ایسے کام کے اندر استعمال میں نہ لاتے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے حروف کو واسطے  
 مراتب کلیات عالم کے ایک اسم مقرر کیا ہے اور ہر بتولی رح فرماتے تھے کہ ان لوگوں سے بت پرست اکثر الادب  
 ہیں اللہ نے اسلئے اسلئے حکایت کی ہے کہ انہوں نے کہا تمنا ما نعبدہم الا لیقر بونا الی اللہ ذلہنی اور یہ ان

مکرم کیا ہے وہ درجہ فقیہ کو میر نہیں ہونی ایک یہ کہ اپنے کسب سے گستاخا ہے اور غنی و فقیر و غلام و محسن و عالم و جاہل  
 کو گستاخا ہے دوسرے یہ کہ اکل صدقات و اوساخ مردم و اوقات سے بچا رہتا ہے تیسرے یہ کہ اپنے نفس کے جہل کو  
 شہود کرتا ہے اور اپنی بے باغالی یاد کر کے قبیح معاصی سے خائف رہتا ہے کسی تاویل میں بڑا کر تحفیف مذم کی نہیں کرتا  
 اور نہ خیال کرتا ہے کہ میر گناہ صغیر ہے نماز بچکانہ سے کفارہ ہو جائیگا بلکہ ہمیشہ شاہد اپنی زلزلت کا رہے کسی فعل کو صغیر  
 گناہ نہیں دیکھتا چوتھے یہ کہ ہمیشہ اپنے نفس کی حقارت کا شاہد رہتا ہے اور جانتا ہے کہ میں اللہ کے نزدیک  
 سب لوگوں میں سے ادنیٰ درجہ ہوں اور اگر اوسکو کسی مجلس ولیمہ وغیرہ میں صدر مجلس پر بٹھا دین تو وہ مارے شہیانی  
 کے پانی پانی ہو جائے یہ حال برعکس اصحاب نفس غریب ہے پانچویں یہ کہ علماء و صاحبین کی تعظیم کثرت سے بجا لاتا کہ  
 اور جو کچھ اونسے ظاہر ہوتا ہے اوسکے لئے عقل کی ترازو نہیں کھڑی کرتا بلکہ خیال کرتا ہے کہ وہ نہیں کوئی عیب نہیں ہے  
 یہ سب ثمر ہے اوسکے حسن ظن کا ساتھ مسلمان کے چھٹے یہ کہ عبادت ساتھ نہایت خوش و دولت و انکسار و کثرت  
 تضرع و مہتال کے آسمان کی طرف ہاتھ اڑھا کر بجا لاتا ہے یہاں تک کہ سواد البطین نظر آتا ہے اوسکی عبادت میں  
 وسوسہ و شک اور دن کی طرح واقع نہیں ہوتا ساتویں یہ کہ شبہ عقلیہ و حکمیات جو انیہ و اعتقادات فاسفیہ و مجہولہ  
 سے سلامت رہتا ہے بلکہ اوسکا ایمان عین ایمان فطرت اور اوسکا عمل کلام علماء پر محض اقتداء و بروجہ تعظیم ہوتا ہے  
 کوئی شبہ اگر اوسکو ضعیف نہیں کرتا انتہی فایاک اذ انفقہت ان تری نفسی علی احد من العوام الا بطریقہ  
 و یہ ایک منت مذکور کی محبت ہے کہ جب کسی برادر مسلمان سے کوئی خلق ردی نسبت دوسرے کے ظاہر ہوتا ہے  
 تو میں باطن اوسکے لئے اقامت عذر کر لیتا ہوں خصوصاً جبکہ وہ شخص علم و ادب میں قدم نہ کرتا ہو اور عتاب میں ملے  
 نہیں کرتا کہ شاید یہ خلق اوسکا بمقابلہ فعل خصم کے ہو علی خواص فرماتے تھے اپنے اخوان کو عدم صبر پر اوسرازی  
 کے جو اس زمانہ میں حاصل ہوتی ہے معذور کہ کوئی نیکو حوالہ فاسد اور مر اسم متغیر ہو گئے ہیں اکثر لوگوں نے جو  
 احوال کے اقوال پر گفتا کیا ہے اور بلا ہر شے کو عام ہو گئی اور لوگوں سے کہیں اخلاق نیاں ظاہر ہوتے ہیں اور کہیں  
 اخلاق ثعالب اور کہیں اخلاق کلاب اور کہیں اخلاق خنازیر اور کہیں اخلاق اسد اور کہیں اخلاق بہائم اور کہیں اخلاق  
 شیاطین اور کہیں اخلاق فاسقین اور کہیں اخلاق ظالمین رہے اخلاق کحل مومنین و صاحبین سو وہ نادار کسی  
 بندہ میں نظر آتے ہیں اب یہ محبوب کسی امتداد کے حکم تو اغلب کو ہے اگر کوئی عاقل انصاف کرنے پر آئے تو جو اخلاق چوتھے  
 کے ہمیں ذکر کئے ہیں انکو اوقات دن اپنے اور ہوا و آواز و قوالی پاس لے اور جس طرح اپنے نفس کو معذور کرتا ہے اسی طرح  
 اور لوگوں کو بھی معذور کر کے شیخ افضل الدین کہتے تھے واللہ بیٹے اپنے نفس میں سائر اخلاق بہائم و فحشہ و شہوانیہ  
 کا مشاہدہ کیا ہے قبل اسکے کہ بیٹے اپنے بغیر میں بعض اوقات اخلاق کا مشاہدہ کیا ہو اس زمانے میں اگر کوئی  
 استقامت پر چلنا چاہے تو وہ قاصد محال ہے جب تک عنایت ربانیہ اوسکو نہ گیر لے تم اپنے اخوان کے اعمال

و تسعین فخذہ لا یثیب الصغیر و تضم کل ذات حمل حملها و تری الناس سکاری و ما کھو بسکاری و لکن عند اللہ  
شدید قالوا یا رسول اللہ و اینا ذلک الواحد قال ابشر و انان منکرہ رجلا و من یاجوج و ما جوج الف المحدث  
فتفق علیہ سیری و ما خلا سے یہ ہے کہ اسے رب اگر تو نے مجھ کو شقیان میں لکھا ہو تو اب میرا نام ذکر شقیان سے محو کر کے  
ذکر سعدا میں لکھ لے میں تیرا بندہ ہوں اگرچہ سارے جہان سے زیادہ عاصی و انتم ہوں اور است میں تیرے رسول مقبول  
صلی علیہ وسلم ہوں اگرچہ ہر چکارہ محض ہوں ۵

گزر زتم طریق سنت تو	ہستم از عاصیان است تو
میرا خاتم توحید اسلام پر کرو تو نجیب الدعوات قاضی الحاجات ارحم الراحمین اکرم الاکرمین ہے ۵	
ہم دعا از تو اجابت ہم ز تو	ایمنی از تو محافظت ہم ز تو

و یک ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں بیماری سے سرست کر رہا ہوں کیونکہ مجھے معلوم ہے کہ مرض منطف ہے واسطے میرے  
جسد و روح کے اس قدر سے جو مفاتیح خدا سے مجھ کو حاصل ہوا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر کس کو اپنی مرضی سے بیمار کرتا ہے کہ ہر بیمار  
ذو ہے پاک کر دے اور ہم حال مرض میں اطعام و عیودیت و کثرت مناجات و استغاثہ و کثرت تضرع و اہتمام کرین آدمی  
حال مرض میں غم و اولاد صغار کا کمرے اللہ اسکو مردہ رکھتا ہے بلکہ وصیت فریت کی اللہ کو کر جائے بلسان حال نہ  
بلسان قال اسلکے کہ ہر شے واقع عالم خدائیں سابق ہو چکی ہے اس میں تغیر نہیں ہو سکتی فاعلم ذلک و ات اللہ الموت  
من ابوابہا واللہ یتولی ہذا ک شیخ افضل الدین رحمہ نے مجھے فرمایا تیرا ولدی اللہ تانی اللہ و انت فقید من سائر  
العلوم و المعارف و الاحوال الموضوعۃ للزینۃ و معاک الایمان افضل لک من ان تاتینہ بعلم الاذلی و الاخر  
و انما انک تقصر انک نعیدک یا اخی بالتوجہ ال اللہ تعالیٰ فی کل امر یصیبک و لا تقول علی احد من  
الخوانک فی هذا الزمان نالایک منہ الاسود و الوجه و ان شککت فحرب فانی جرب هذا الامر قبلک  
مر ارا و هو یتولی الصالحین +

و یک ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میری فکر اخبار صفات ہشتابہ میں سیاحت نہیں کرتی ہے اسلئے کہ میں جانتا ہوں  
کہ مطلوب خلق سے ایمان لانا ہے ساتھ اس بات کے جسکی خبر اللہ نے اپنے نفس سے زبان پر اپنے رسل کے  
دی ہے نہ عقل اس امر کا کہ یہ ممکن نہیں ہے غایت خالصین کی یہ یہ کہ وقوف علی الحجۃ کربین باوجودیکہ مستطاع  
ہو یا اس شے کے جس سے اللہ نے بطریق اشارہ منع فرمایا ہے بقولہ و یحذرکم اللہ نفسہ یعنی ان  
تفکروا فیہا او حضرت نے فرمایا ہے تفکروا فی الاذ اللہ و لا تفکروا فی ذراتہ علی خواص فواتے ہیں و لیس الحق  
الامر من قبل الحق و من یمنا انزل اللہ علی رسولہ من غیر تاویل فان التاویل قد لا یكون مراد الشرع  
انھی و قد بسطنا الکلام علی ذلک و کتاب البیواقیت و الجواهر فرجعة تظہر بالمراد +

امور سے طالب اغراض نفس ہوتے ہیں علیٰ خواص کتابت حروف اعجمیہ سے حروف زمین منع کرتے اور کتب علیہ  
 باستعمال ماورح فی السنتہ من ذلک فان فیہ کفایۃ وغنیۃ عن مثل ذلک معلوم ہو کہ جو تعویذ ایسا ہو  
 کہ او میں حرف یا ہندسہ لکھا جاتا ہے نہ کوئی عبارت کسی آیت یا دعائی یا ثور کی اور اسکا استعمال کرنا ممنوع و مکروہ  
 ہے فالحمد للہ الذی حمانا من الاشتغال بذلک وہو حسبناء و نعم الوکیل \*

## باب فی حیلۃ میں اخلاق

ایک مست اللہ کی مجھ پر ہے کہ میرے نفس کو نفرت ہے تلبس سے ساتھ اور صفات کے جنکو اللہ تعالیٰ مکروہ کہتا ہے  
 اور محبت ہے اور صفات کی جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہیں یہ اسلئے کہ اللہ کی نظر مجھ پر ایسے حال میں نہ پڑے کہ میں کسی  
 مکروہ کے ساتھ متلبس ہوں پھر وہ مجھ کو نظر غضب دیکھے اور میں داریں میں خاص ہو جاؤں امام زین العابدین  
 بن حسین علیہما السلام نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ ہر رات دن میں تین سو ساٹھ بار طرف اپنے بندوں کے نظر کرتا ہے اگر  
 دین و دنیا میں انکو مدد دیتا ہے اگر یہ ہو تو سارا عالم طرفہ العین سے بھی کم مدت میں متلاشی ہو جائے اسلئے اسلئے  
 عاقل کو چاہئے کہ ان نظرات کی مراعات رکھے تاکہ اللہ کی نظر اوپر نہ پڑے مگر اسی حال میں کہ وہ متلبس محبوب  
 الہی ہو نہ بھیا کج نصاب رہے عز وجل شیخ فضل الدین کہتے ہیں کوئی مسلمان کسی حال میں کہیں تلبس سے ساتھ  
 کسی صفت محبوبہ اغراض کے خالی نہیں ہوتا ہے اسلئے کہ دام نظر اللہ کی طرف اس کے رہتی ہے اور اگر کسی  
 میں گرفتار ہوتا ہے تب بھی متلبس بایمان ہوتا ہے جانتا ہے کہ وہ معصیت ہے اور میں محل نظر الہی ہوں اور  
 جو زیادہ ہے وہ عوارض سے ہے انتہی کہتے تھے میں نے واسطے حضرت تگورین کے مراقبہ و مشاہدہ کیا اللہ نے  
 مجھ کو نوع بشر پر اطلاع دی زوریت آدم سے جب قدر سعدا و داخل جنت ہو گئے انکی تعداد بتائی گئی کہ کیا نوکر فرمایا  
 تضرع کلیات العالم فی ثلثا آندوستین من النظرۃ الرحمۃ تعذر علی ذلک میں نے پوچھا عدد کلیات کیا ہو کہا  
 عددہا سبعۃ اربعۃ الف ثلاث مرات ونصف وستۃ عشر الف وستۃ وستمائۃ وستۃ وستین وست  
 یضرب ذلک فی ثلاثا ثمان وستین فمما یحصل من ذلک فصول السعداء الذین کانوا فی ظہر آدم  
 علیہ السلام لایزیدون واحدا لیسے پوچھا کہ عدد اشقیاء کا جو داخل نار ہو گئے کیا ہے کہا ذلک لایحصی  
 الا اللہ عز وجل انتھی وھو کلام مارایتہ قط لغيرہ فاذہم واللہ یقول ہذا ذلک انتھی میں کہتا ہوں اس سے  
 یہ ثابت ہو کہ سعدا و تناسلی ہیں اور اشقیاء غیر تناسلی لکن اگر کوئی محاسب حساب کر سکے تو ایک حدیث صحیح سے اندازہ  
 عدد اشقیاء کا بھی ہو سکتا ہے وہ حدیث یہ ہے کہ ابو سعید خدری نے کہا ہے کہ حضرت نے فرمایا یقول اللہ یا آدم  
 فیقول لیئک وسعدک وخیلک فی لیئک قال اخرج لی ذلک و ما بعث الناقل من کل الف سبعۃ و تسعۃ



ویکٹر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میرا نفس اکل الطعمہ فائزہ سے ظروفت چینی و زجاج فرسخی میں کراہت کرتا ہے اسبطرح  
اسولف رفیعہ صبح خندقی عالی دشاشات قنداریہ کا پنا گدوہ کہتا ہوں اسلئے کہ اس وقت میں انکا وجہ حلال سے میرا نام مشکل ہے  
حضرت صلوات اللہ علیہ کا نام قطرہ ہے عیسیٰ علیہ السلام نے حواریں سے فرمایا تھا بحق اقل لکھ ان  
اکل نخالة الشعیر وسف السباد ولبس المسوح الخشنہ والنوم علی المزابل الکثیر علی من یوت انھی

داشت نقمان کی کریمہ تنگ	چون گلو گاہ نامی وسینہ چنگ
بو الفضولی سوال کرد از وے	کین چہ خاد مست یک بدست وے
بادوم مرد و چشم گریان پیر	گفت هذا لمن یوت کثیر

ویکٹر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں رویت الہی سے خواب میں پانچ بار مشرف ہوا اور حضرت صلوات اللہ علیہ کو تبارک و تعالیٰ  
اور حضرت عیسیٰ و خضر اودمدی علیہ السلام کو سہی دیکھا اور جبے عجیبہ لائی میں نے اسکا شکری نہ ظن لائے کہ کیا اور ظن اپنے نفس کے بلکہ اس نے اپنے  
ارضی بہ اگر خدا مال حق تعالیٰ کو کرنا اور جسے میرے غیر کو ناحق ستا یا مجھ کو اوپر انکار کرنا واجب ہے کیونکہ وہ عاصی ہوا اور  
تغییر منکر کے لئے تین مرتبہ بین ایک مقابلہ اگر اس سے عاجز ہو تو انکار بلفظ ہے اگر اس سے بھی عاجز ہے  
یعنی خوف قتل یا جرح یا اخراج کا وطن سے ہے تو سپرد دل سے یوں کہے اللہم هذا منکر کا ارضاء میرا شود یہ ہے  
کہ جو ازیت مجھ کو پہنچتی ہے وہ بعض استحقاق ہے اللہ تعالیٰ حاضر ناظر ہے جو کچھ اس کے بندے کرتے ہیں وہ اسکو  
دیکھ رہا ہے فلا حاجت لنا الی الشکوی المید فافهم ذلک ترشد +

ویکٹر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ مجھے وارث شریعت محمد صلوات اللہ علیہ کیونکہ یہ شریعت جامع جمیع مقامات  
رسل ہے کوئی مقام اس شریعت خارج نہیں ہے وقل فقیر یعطى ذلک انما یکون احدھما و اسرنا لموی  
او عیسیٰ او نکر یا اویحییٰ و نحوھو فعلم ان من کان محمدی المقام فقد اظھوی عندہ جمیع مقامات الرسل  
بقدر حظہ ونصیبہ کما لا یمکن تغیر لی ان میراث مقام نبی علی القام ابدال +

ویکٹر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں دنیا میں نہ رہوں اسلئے کہ دنیا مہو من خدا ہے نہ کسی اور علت سے جیسے  
راحت بدن یا تحقیف حساب جسے دنیا میں اسلئے نہ رہ کیا کہ وہ نعمت آخرت پائے وہ نہ ہر کامل نہیں ہر اسلئے  
کہ اسنے باقی کو عوض فانی کے لیا رغبت فیما سوی اللہ سے طرف دوسری رغبت کے انتقال کیا جو اعلیٰ ہے غیبت  
اولیٰ سے سو یہ سب بھلا معاملہ الگوں کے ہے اللہ کا معاملہ خالص نہ ہوا اللہ کے ساتھ معاملہ جب خالص ہو تا کہ مقام  
زہد میں نہ رہتا بمعنی انہم بیل ملک الشیئی والذین حتی بیزھد فیہ و فوق ذلک مقام آخر اعلیٰ و ارق  
عند بعضہم +

ویکٹر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں بغیر حاجت کے واقع ہوں سے اپنے ہاتھ کے میری شر گاہ پر ڈرنا ہوں

پہلا اہل جنت کے ہے اسلئے کہ اہل نارسے وقوع خوارق کا نہ ہو گا فانہ ذلک \*  
 دیگر ایک نعمت خدا کی بھیجی ہو ہے کہ میں اولاد اصحاب نبوی صلیم کو اسی آنگہ سے دیکھتا ہوں کہ اگر اوٹے والد ماجد کو  
 پاتا تو اس طرح دیکھتا گویا بحمدہ تعالیٰ میں صاحب جمیع اصحاب حضرت ہوں اونکی تفاوت حیات میں مع اونکی تفاوت  
 مراتب جو حضرت سے ظاہر ہوئی نہ اوس تعظیم کی راہ سے جو چارے نفوس میں واقع ہوتی ہے کیونکہ اگر شیطان اونکی  
 محبت میں ہم پر عصیت داخل کر دیتا ہے بخلاف اوس شخص کے جسکی محبت ساتھ صحابہ کے تابع اخبار آنحضرت صلیم  
 فانہ یكون سالما من العصبية في عقيدته تحب طبری مفتی حرمین شریفین رحمہ سے شریفین ابونبی نے کہا  
 تم میں سے ابوبکر علی رضی اللہ عنہما پر باوجود اوس غزوات علم و قرب رسول خدا صلیم کے مقدم کرتے ہو کہ ہم نے  
 ابوبکر کو اپنی راسی سے مقدم نہیں کیا ہے اور اس میں کچھ عیب بالیس ہے جتنا کہ جبرائیل صلیم نے فرمایا ہے سدا و اعنی  
 الی خوختہ فی السجۃ لا خوختہ ابی بکر اور یہ ارشاد کیا ہو کہ مراد ابابکر فیصل بالناس اور جسے یہ حدیث پسند  
 صحیحہ فرمے پڑھی ہے اور جب حضرت نے انتقال فرمایا تو صحابہ نے کہا من رضى رسول الله صلواته و قد منا لا دنیا  
 رضی اللہ عنہ لادنیا شریف ابونبی نے کہا درست ہے محبت طبری نے کہا رہے عمر ابوبکر نے اونکو مرتے وقت سے  
 مسلمانوں کے پسند کیا کہما درست ہلا عثمان کو کیون مقدم کیا کہا اسلئے کہ عمر نے امر خلافت کو شور سے پران لوگوں کے  
 چھوڑا جسے حضرت صلیم رضی اللہ عنہ نے اسلئے عثمان مقدم ہوئے کہما درست ہلا تمام معاویہ کے لئے کیا کہتے ہو کہما وہ  
 مجتہد تھے جس طرح کہ علی رضی اللہ عنہ مجتہد تھے پوچھا اگر تم اون دونوں کے وقت میں ہوتے تو کسکے ساتھ ہو کہ  
 مقتدا کرتے کہما ہمہ علی رضی اللہ عنہ کے شریف نے کہا جزاک اللہ تعالیٰ خیرا فانظر هذا الكلام النفس  
 من هذا العالم الذی لا یخرج عن التبعية فی شیء فانہ لم یجعل لنفسه اختیارا فی ذلک اس سے معلوم ہوا  
 کہ ہمہ واجب ہے کہ ہم اصحاب سے محبت رکھیں تالبع حب بنی صلیم بن اسطیرج اولاد اصحاب کو حب رسول اللہ  
 صلیم بن حکم طبع دوست رکھیں اور اولاد فاطمہ علیہا السلام کو اولاد ابوبکر رضی اللہ عنہ پر مقدم کریں جس طرح کہ ابوبکر  
 اونکو اپنی اولاد پر مقدم کرتے تھے عملا بحديث لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من اهلہ و ولدہ والناس  
 اجمعین کیسے ایکبار علی رضی اللہ عنہ سے کہا تھا کہ تمہیں ابوبکر و عمر کو کیون مقدم کیا کہما اللہ نے اون دونوں کو بھیجی مقدم  
 کیا ہے لقولہ تعالیٰ ولا ترکوا الی الذین ظلموا فتمسکوا بالناسر سو حضرت نے طرف اونکے رکون کیا  
 اور اونکی بیٹیوں سے بیاہ کیا اگر وہ ظالم ہوتے تو حضرت نہ اونکی بیٹیوں سے بیاہ کرتے اور نہ اونکی طرف جھکتے  
 علی خواص کہتے ہیں محبت اصحاب رسول خدا صلیم میں یہی محبت عادیہ کافی نہیں ہوتی ہے بلکہ واجب ہمہ پر ہے  
 کہ اگر ہم اونکی محبت میں تعذیب کئے جائیں تو ہمیں رجوع اونکی محبت کے لگین جس طرح کہ ہم ایمان پر عذاب ہو نیسے نہیں  
 ہوتے بلال و سیدہ جہار نے یہی کیا تھا مسئلہ خلق قرآن میں امام احمد نے کیا کچھ عذاب پایا فہم لم یحتمل



رسائل کہ ہمارے اقوال کی اقتدا پہنچتی ہے لیکن یہ اقتدا ناقص ہے اس حیثیت کہ ہم میں سے ہر ایک کے لئے وہ امر ارض میں جو سوا شافہ کے شناخت نہیں ہو سکتے ایک شیخ حجتی چاہئے جو ہر کیفیت و اوکی تبا کے لئے ہم اوس سے اور وہ ہم سے خطاب کرے علی خواص فرماتے تھے لایحجزنا العمل بقول الاشیاء الذین ما قوالا الا بعد عرفہ خلائق علماء الشریعہ فرماتے کہ ان الناطق من القلب شیطان لعدم عصمة الولی عن مثالی اور اگر یوں کہہ کرے تھے لایشرط فی صحۃ الاقتدا بقوال العلماء معرفۃ صورتہم الظاہرۃ فان اقتدا بقولہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و باصحابہ و بالائمۃ بعدہم و ما احدهم مناجتہم باحدہم و لا یمنع جمہور العلماء من مثل ذلک امام غزالی نے کہا ہے ان من الذنوب ما یورث سوء الخلقۃ و هو ادعاء الولاۃ مع فقدہا مند \*

و دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اطلاع دی کہ جو لوگ میری صحبت میں متفق ہوئے اور وہ آخرت میں ہمراہ میرے ہو گئے وہ گنتی میں اس قدر ہیں میں ان کو مع النساب پہچانتا ہوں لیکن مجھ کو اذن اور کئے تعیین کا کاوا بنین ہے وہی بشری مجملہ فی هذه الدار و لكل فقیر اثر کما ان لكل نبی حشرۃ ثم ان الدوائر تختلف سعۃ و ضیقاً حسب الارث النبوی صلعم و قد ذکر الشیخ ابن عربی فی الفتوحات ان اللہ اطلع و مشہد اقدس علی عدد الانبیاء والمرسلین و جمیع المصطفیٰ و عرفہم بوجہ و ہم من مرات و من یوجد الی یوم القیامۃ و علی عدد اهل الجنة قال و اما عدد اهل النار فلا یحصیہم الا اللہ تعالیٰ لکن اترہم انتہی \*

و دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں تقریب طریق کی اپنے اصحاب صادقین پر براہ اشتغال بالتوحید کرتا ہوں نہ براہ تفل صلوٰۃ و تلاوت قرآن و نحو ہا کہ یہ امور اوراد کاملین ہیں جو کہ عارف خدا ہیں بمعرفت نسبتیہ اور غیر کاملین کا لقب بقیہ توحید کے عادتہ عبادۃ کسبہ حاصل باللہ تعالیٰ کے ہوتا ہے بترہ جب تک نسبت امور کی ذوقاً و اپنے نفس کے ترا ہے اور علماً طرف اللہ تعالیٰ کے تب تک وہ محبوب ہے ستر ہزار حجاب سے پر جب یہ عجب اور ٹہ جاتے ہیں تو سارے اپنے افعال کو دو قاف خلق الہی بادی الراسی میں شہود کرتا ہے نہ اپنے نفس میں فتاویل فہذا التقریر و اعمل علی جلاء مغرۃ قلبک فان اللہ لا یرضی عنک الا بتوحید الامور لماعدا نسبتہ التکالیف واللہ یتولی هذا ک \*

و دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں وقوع خوارق عادات کو اپنے ہاتھ پر اس دنیا میں مکر وہ کرتا ہوں اس لئے کہ محل اسکا و آخرت ہے جو کوئی اس میں مجتہد کرتا ہے وہ گویا عرض فانی کو جو ہر باقی پر اختیار کرتا ہے لیکن وقوع خوارق کا واسطہ فقیر کے ضرور ہے اگرچہ ایک ہی بار کیوں نہ ہو کہ یہ ایک بشارت ہے طر فیہ اللہ کے کہ وہ

کل ذلک ادباً مع اللہ الذی اٹھ رہے بالصلاہ ولولین بعض الناس واخذوا بالاحتیاط شیخ ابو العباس  
مری زراتے سے اکثر من الفقہاء خصلتین قولہم بکفر الحلاج وقولہم بموت الخضر علیہ السلام  
اما الحلاج فلم ینبت عنہ ما یوجب القتل وما نقل عنہ یصح تاویلہ واما الخضر فموجہ  
وقد ما ختمت بکفرہذا فلو جاء فی الالک الف فقیہ یجاد لون فی ذلک ما رجعت الیہم انتہی  
میں کتابوں بعض محققین نے کہا ہے کہ خضر نام ایک مقام کا ہے مقامات ولایت سے اور اوسمیں شک نہیں  
ہے کہ موت خضر علیہ السلام کی بدلت مطالبی کسی دلیل سے پائی نہیں جاتی ہاں تفسیرنا وقرآننا موجود نہ ہونا اور کا  
بعض روایت صحیحہ سے مستنبط ہوتا ہے بحث اس مقام کی تفسیر فتح البیان میں بسط سے کی گئی ہے نہ بہت بخاری  
کا یہی یہی ہے کہ اب خضر موجود نہیں ہیں فقطہما کشف اہل طریق کا سوہم نہ اوسکا اقرار کرتے ہیں نہ انکار اسلئے  
کہ کشف مشرک المخطیایا ہوتا ہے جسے خضر علیہ السلام کو زمانہ سوسی علیہ السلام میں ظاہر کیا تھا وہی جانے کہ  
اب وہ خارج ہیں موجود ہیں یا مفقود ہم کیا جانیں ہمارے لئے یہی عدم غرض ایسے مسائل میں اقرب بسلاست دینا  
واللہ یعلم والتمہ العلو

وہ ایک انعام الہی مجبوت ہے کہ اللہ نے مجکو محیی سنت میت بعث کیا ہے بعد اوس فترت کے جو بعد موت اشیاخ کے  
واقع ہوتی ہے وہ مرگئے اور ہم اطفال تھے کیونکہ عادت طریقی الی اللہ اقامہ رسل پر ہوتے ہیں سو جس طرح ہر ایک الہی  
رسول بعد فترت کے آتا تھا اور ناسخ شریعت ماقبل یا مؤید اوسکا ہوتا تھا اسطرح حال طائفہ دعاۃ الی اللہ کا سمجھنا  
کہ ہے وعلیٰ هذا القدم جماعۃ من اہل عصرنا نحمّل اللہ احوال الدین واقاموا معاملہ وان لہم  
یسم لہم وایضاح الفترات الحاصلۃ بکمال دواع وداع من الاولیاء انہ لما مات الانمۃ  
انجسدون حدث بعدہم اہواء ویدع وحب علی القلوب حتی سائر الناس کانہم فی فترۃ  
بالنسبۃ الی السلف فاتی اللہ تعالیٰ بالمشائخ المذکورین فی رسالۃ القشیری فاحیوا معاملہ الطریق  
واظہروا ما اندرس منہا کالسری والجنید وابی سلیمان الدارانی واشباہہم وكذلك کمل  
العارفین والعلماء العالمین الذین کانوا فی عصرہم فلما ماتوا وقعت الفترۃ صد لا حتی آتی اللہ  
تعالیٰ بالطبقۃ الثانیۃ کالشیخ عبدالقادر الجیل والشیخ احمد الرفاعی والشیخ ابی مدین المخرنی  
واظہر اہم فلما ماتوا حصلت الفترۃ العظیمۃ حتی آتی اللہ بالسادۃ الشاذلیۃ والوفائیۃ وكانت  
سلسلۃ القوم القطعت فی مصر حتی جاء سیدی یوسف العجمی فتسلسلت منہ الطریق فی مصر  
تزلزلت الی عصرنا ہذا فکانت الفترۃ الحاصلۃ بعدہم کالمرصۃ والذی یار المرصۃ انما کھی بعد موت سیدی  
علی المرصفی واظہر اہم حمزہم اللہ تعالیٰ فاتی اللہ بعدہم بالجماعۃ الذین قد صانہم فاحیوا الذین والظہر

فی حب الصحابة مثل ما حمل هو لا فحبة مدخولة انتهى فامل يا اخي نفسك فر بما تكون محبتك مجازة لاحقیقہ لتجنی ثم تھا یوم القیامت واللہ یتولٰ ہذاک \*

ویکریک ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں تفسیر قرآن کی جو عارفین سے بطریق کشف کے ہوتی ہے تسلیم کرتا ہوں یہ نہیں کہتا کہ یہ خلاف جہود منسرب ہے کیونکہ انکی تفسیر کشف سے ہوتی ہے اور انکی تفسیر فکر و فہم سے شیخ افضل الدین بارہا فرماتے تھے کہ اقل درجہ یہ ہے کہ کلام اہل اللہ کا معنی میں آیت و حدیث کے ایک مقالہ اوس مسئلہ میں پڑھ لیا جائے بالکل اہمال کرنا اوسکا جسطرح کہ ایک جماعت نے کہا ہے ٹیک نہیں ہے اسلئے کہ یقیناً علماء اہلین کریمہ اخوان علی سرمد مقابلہ میں کہتے تھے کہ مراد اس سے ویسا تقابل ہے جیسا کہ صورت کا تقابل آئینہ میں ہوتا ہے نہ وہ تقابل جو جسم کا آئینہ ہوتا ہے کیونکہ آئینہ میں چشم راست راہی کے برابر چشم مرئی کے ہوتی ہے اگرچہ منافی محل بسیار کے نہیں ہے گو تقابل کو اجنبی فرمن کریں بخلاف تقابل دو جسم کی تیری چشم راست تقابل میں چشم بسیار جلیس کے ہوتی ہے یہی حال سائر اعضا جسد کا ہے کہ ہر عضو و جسم کا اس دار فانی میں مقابلہ صند کے ہوتا ہے بخلاف دار آخرت کہ وہاں اس طرح نہیں ہوتا کیونکہ اوسجاہ تقابل بالمعنی صحیح ہے صورت محسوس واسطہ تیری رویت کے تیری صورت آئینہ میں ہوگی علی حد سوا و ہذا ہو حقیقۃ التقابل لا نکشاف الامور فی الدار الاخرۃ کشفاً کلیاً اذ الغالب ہذا یشکون لصور المعانی والا سوا حکما انک ہنا ظاہر بجسمک باطن برحک تکون فوالاخرۃ بالعکس \*

ویکریک ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے اخوان سے جو محبت رکھتا ہوں وہ براہ ایمان و اسلام رکھتا ہوں نہ براہ طبع و احسان اسلئے کہ اللہ نے فرمایا ہے انما المؤمنون اخوة در میان مومنین کے اللہ نے موافقات کرادی ہے اور حضرت نے فرمایا ہے المسلحوا لخوا المسلما اذن کا نام اخوان رکھا مگر یہ خلق اس زمانہ میں عزیز الوجود ہے بجز بعض افراد کے پایا نہیں جاتا غالب محبت لوگوں کی آج کل طبعی ہوتی ہے بسبب احسان وغیرہ حظوظ النفس کے لکن اجلد آپس میں جدائی پڑ جاتی ہے اگر بنیاد اس محبت کی قواعد صحیحہ پر ہوتی تو دنیا و آخرت میں اخوت پر ادم رہتے \*

ویکریک ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ جو فقیر یا فقیہ یا عامی نزدیک میرے آکر بیٹھتا ہے میں اوسکو کچھ نہ کچھ فائدہ کرتا ہوں اگرچہ وہ اوس فائدہ کے سائید اعتنا و فکر سے اسی قدم پر شیخ تقی الدین بن دقیق العید وغیرہ تھے فافہم خلاق و افند الناس ولا یخجل علیہم ترشد \*

ویکریک ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ جو شخص تکفیر حلاج کی یا کسی اور شخص کی قوم میں سے کرتا ہے میں اوسکی بات پر کان نہیں رکھتا بلکہ جو ام قوم سے ثابت ہوا ہے اوسکی تاویل کرتا ہوں اور جو ثابت نہیں ہے اوسکی نفی کرتا ہوں



بعد موت ہوا لاہ فالحمد لله الذي جعلنا منكم س من معلوم ہوا کہ قدرت ایک مرت تک بعد ہوا دعو علی  
کے موجود ہوتی ہے یہاں تک کہ انہ کسی کو بعد اس کے ظاہر کرے وہاں صراحتاً سئل لا ولیا واصحاب الدین  
الکبری اذ لو خلی الوجود من ہوا لا یخرب الوجود کلمۃ واحدة حتی ان الوقت الذی تقوم فیہ القیامۃ  
لا یكون فیہ احد یقول فیہ اللہ اللہ پھر طرح درمیان قدرت رس کے بت پرستی ترک شرائع ان کتاب محرم  
استحلال و ما حکم بالہوی وغیر فلک ہونے لگتے تھے اور وہ اپنے زعم میں عبادت اصنام کو موجب تقرب خدا سمجھتے  
تھے اسی طرح حال قدرت اولیاء کا ہے بلکہ بدو اس سے کوئی کتاب ہے ان کل شیء فی الوجود ہوا لا  
وان علین ہذا الوجود الحادث ہی علین اللہ کوئی کتاب ہے خالق میں مخلوق ہے یہ ایسی بات ہے  
کہ کوئی دیوانہ بھی اسکو قبول نہ کرے گا شیخ علی خواص فرماتے ہیں ہم اخص من ان یدکر و الا نہم خالفوا سائر  
الادیان الی جاءت بها الرسل عن اللہ تعالی ولا نعلم احدا من الکفار اعتقدا اعتقاد ہوا لا فان  
طائفة من النصاری قالت المسیح ابن اللہ و کفر ہم القوم الآخرین و طائفة من الیہود قالت العیسی  
ابن اللہ و کفر ہم القوم الآخرین نلم یجعلوا الوجود علین اللہ تعالی شیخ محی الدین بن عربی رحمہ اللہ  
نے بدنام کیا کہ وہ قائل وحدت وجود تھے حالانکہ یہ بالکل غلط و مردود ہے سب سے زیادہ اشباع کلام رسول  
حلول و اتحاد پر اور نہیں لے کیا ہے فرماتے ہیں ما قال بالاتحاد الا اهل الاحاد و ما قال بالاحلول الا  
دینہ معلول شیخ سبجلا کا بر اولیاء اسحقین فی العلم اور متبعین ظاہر سنت مطہرہ کے تھے وہ اور یہ عقیدہ کہ کفر ہے  
او انکا کلام ترفیعو مات میں یہ ہے من اسرار ان لا یفضل فالیری می ملانک ظاہر الشریعۃ من یدہ طرقتہ علین و یعتقد  
ما علینہ الا ائمة المجتہدون و مقلد و ہم و یرفض ما عدہ شیخ افضل الدین کہتے تھے لو کنت حاکما لافترقت  
عن کل من قال لا موجود الا اللہ و نحو ذلک من الالفاظ لا نہ لیریات بذلک شریعۃ و اعلم ان الناس  
باحقائق الاولیاء و لم ینقل لنا عن احد منہم انہ کان یعتقد خلاف ما جاءت بہ الرسل بل لو ان  
احد منہم خلاف ما جاءت بہ الرسل ما وقع لاحد منہم کرامۃ ولا خرق عادیۃ انھن فی ایاک  
و محالۃ اهل البیدع الا بقصد ہذا لیتھم الی طریق الحق واللہ یرشدک میں کہ کتابوں داعی الی اللہ  
بعد قدرت کے دو طرح ہوتے ہیں ایک وہ گروہ ہے جو ظاہر احکام اسلام کی تجدید کرتے ہیں دین میں جو حسن  
مربا لے ہیں او نکو زندہ اور جو بدع جاری ہو جاتے ہیں او نکو مردہ کرتے ہیں انکو حدیث میں مجید دفو یا بدو و  
وہ گروہ ہے جو تجدید مراتب ایمان و مقاصد احسان کی کرتا ہے یہ کام مشائخ صوفیہ رحمہم اللہ تعالی کا ہے جسے بطریق  
کہ پہلا کام علماء اسلام کا تھا پھر کوئی شخص الیاسی آتا ہے جو تجدید دونوں طریق ظاہر و باطن کی کرتا ہے یہ سید  
نے ابتداء صدر اول سے اپنے وقت تک کے سارے مجددین کو نام بنام ذکر کیا ہے با بعد سیدوطی رحمہ

## باب فی جملة من الاخلاق المحمّدية

ایک انعام اتنی مجہر یہ ہے کہ بین شہود اصل ولایت زمان کا کرتا ہوں وقت او کی ولایت کے ایک حال او نکادوسرے  
 حال سے مجھے صاحب نہیں ہوتا ہے کہ کسی شہود اسیر کی خاک ہونے کا کرتا ہوں کہ کسی او سکونطفہ یا علقہ یا مضغہ  
 یا عبد ملک غیر قادر کسی شے پر دیکھتا ہوں یہ شہد اقران کو بہت کم حاصل ہوتا ہے اس آفل ہمیشہ زمین میں مرتفع ہوتے  
 ہیں قدیم و جدید ان سرور بن کنعان کو دیکھو کہ او سکی مان او سکون کر محفل میں چور کر چل گئی تھی ایک پلنگ نے او سکون  
 پایا پھر جو تجویز اسے کیا وہ ظاہر ہے فرعون ایک مزدور تبا بطین فروش اسے دعویٰ مذابی کا کیا تھا حالانکہ بد صورت  
 صغیر جسم تاویز گنہگار آدمی داڑھی ناف تک تھی وہ بھی سبز رنگ اسطرح بخت نصیر تم تبا یا پ او سکا ہیرم کشی کرتا تھا  
 او سکا زور شر معلوم ہے وکذلک القول فی سائر الجبابرة من الملوك الى عصرنا هذا ہر حال اللزب فی حال صلیح  
 و امر تم و مر هذا المشہد نہد فی الدنیا من زهد و قالوا ان لدنیا سبقنا ہا ہو کلاء السفلة دنیا کے  
 سارے احوال فانی ہو نیوالے ہیں اسلئے اہل اللہ نے تنزیہ اپنے نفوس کی تعلق اشیاء دنیہ سے کی اور باقی کو  
 اختیار کیا قال تعالیٰ تذات الدار الاخرۃ لاجلھا للذین لا یریدون علواً فی الارض ولا فساداً و انما نعین  
 المتقین غفر منک تعالیٰ خاص ساتھ باری تعالیٰ کے ہے اور قدرت الہیہ متقید ایک نسق کی منین ہے اللہ کی خلق  
 عادت ہر شے میں ہوتی ہے بسبب اطلاق مشیت و ارادہ کے بلکہ جادات میں فرق عادات ہو کرتا ہے پانی پتھر او  
 پتھر پانی ہو جاتا ہے حالانکہ جادات محل تصریف منین ہیں پھر انسان جو محل اعظم جریان اقدار الہیہ ہے اور سب گویا  
 او سکے تابع ہیں او سکا کیا ذکر ہے ایک لمحہ میں غنی فقیر عزیز ذلیل قوی ضعیف امیر مامور و مخدوم ذلک بالعکس  
 ہو جاتا ہے بعض تمہارے جو سفر ہندوستان کو گئے تھے جسے ذکر کیا کہ وہاں ایک مذہبی ہے جو چیز کہ او سمین ہیکر  
 وہ پتھر ہو جاتی ہے چنانچہ ہمیں منہیل اسکندرانی او سمین ڈالی ایک ہلکا سا پتھر ہو گیا ایک ڈلو او سمین لٹکایا جتنا  
 پانی میں گیا وہ تھج ہو گیا ایک عصا او سمین ڈالا پتھر ہو گیا جتنا ہاتھ میں رہا وہ بدستور چوب بنار ہا دریا سے اگر کوئی  
 پہل او سمین بکر آ جاتی ہے پتھر ہو جاتی ہے اسکو صاحب کتاب الوحید نے بھی تمہارے ثقات سے نقل کیا ہے تو لوگوں  
 نے اپنی آنکھ سے مشاہدہ اس ماجرا کا کیا تھا خواجہ عبدالعزیز الدین کولہی کہتے ہیں جتنے ہند میں ایک حوض آب دیکھا  
 جو عورت او سمین داخل ہوتی ہے بغیر زوج کے حاملہ ہو جاتی ہے فانظر الی هذا الاکاسل و الخوارق  
 اب کسی حال پر ایمان و یقین کرنا چاہئے کہ ہمارا حال نزدیک اللہ کے ایسا ہے کیونکہ حب جادات میں انقلاب  
 لگا ہے تو پھر لقلب قلب انسان کا کیا ذکر ہے کہ ہر دم پلٹتا رہتا ہے ایمان سے طرف کفر کے اور کفر سے  
 طرف ایمان کے جاتا ہے فہذا اعظم هذه الاحوال لمن شہدھا و ما غفل الناس عنھا اسو کمال درمیان

و اجمعہ علیہ انفعہم لعلی الہ فاعلم ذلک واشفق علی خلق اللہ لاسیما من ذکرنا ہر واللہ یتولی ہذا لک  
 و یکرا یک منت اللہ تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ بیٹے صغیرین سے اس دم تک کسی کوئی شے عمل قوم لوط و عمل قوم ہود  
 صالح علیہم السلام سے نہیں کی جن گناہوں پر اللہ نے اہم سالفہ کو عذاب کیا ہے اور ان کا قصہ قرآن پاک میں  
 ان سب سے میں محفوظ رہا سب ذنوب میں وہ گناہ بہت شدید ہے جس پر اللہ نے غضب کیا عاصی کو زمین میں دہ  
 کیونکہ یہ فعل اللہ کے غضب شدید سے خبر دیتا ہے بخلاف میں ڈھ ہے لڑائے مرغ لڑائے لعب نزدیک و نزدیک  
 کر نیکی و نوحیدت اللہ تعالیٰ علی الحجج منذ خلق الدنیا الی زوالہا ما اودی شکری علی ما ذوی عنہ  
 صفات ہو لا الہ الا اللہ علیہ السلام نے مائیں قوم لوط کو سات طبقہ زمین سے اوکیر کر اور طرف آسمان  
 کے اونچا کر کے قلب کر دیا تہادہ قوم آسمان سے راستے نزدیک ہو گئی تھی کہ آسمان والوں نے آواز مرغ و سنگ  
 سنی آپ وہ جگہ طریق شام میں ایک حوض آب ہے اس حوض سے نہ کوئی طیر پانی پیتا ہے نہ کوئی وحش نہ کوئی اند  
 نہ کوئی شے اس جگہ آگتی ہے ایک شخص نے مجھ سے کہا کہ مجھ کو ضرورت و منکر کرنے کی سنی بسبب شدت بربر کے آ  
 و منکر کر کا ایک فقیر کا گزیر کہ قوم لوط پر ہوا تھا ایک مرد نے کہا ہذا مکان اصحابنا ایک مچھلی نکلی اور اس کا پاؤ  
 گسیٹ کر اندر پانی کے لینگے ہم دیکھتے رہے جو لوگ رات یا دن میں اس جگہ پر گزرتے ہیں وہ آواز تہرگ  
 سننے ہیں پانی موج زن ہوتا ہے کہتے ہیں کل من عمل عمل قوم لوط فیتقل الیہا بعد الموت تنقلہ الملائک  
 المولکون باہل النار نسأل اللہ العافیۃ و اسأل اللہ من فضله ان یحییٰنا و جمیع اخواننا و ذریتنا امرئ  
 ذلک بکرامتہ محمد صلعم

و یکرا یک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ مجھ کو ان فقر اکمال الایمان کی صحبت میں ہوئی کہ میرے دلمین و انکی طرف کہ  
 سمت نہیں آتی نہ مال و عیال کی طرف سے نہ کسی اور طرف سے معذامین و انہیں سے کسی کو اپنی عیال کے پاس بیٹ  
 نہیں دیتا مگر اپنے روبرو و مدیت میں آیا ہے المومن من امنہ الناس علی انفسہم و اموالہم و ذریعہم یعنی  
 ایک فقیر نے ایک فقیر کی جاریہ کا بوسہ لے لیا تھا یہ جاریہ نے اس کے تعارف دیکھ کر تعجب کیا سید جاریہ  
 اعلیٰ یا امنہ اللہ ان الخصائص الوہبیت لا یشوعھا النقائق لکسبیتہ و تقبیلہ من الصغائر و  
 تجب ما قبضہا من الصغائر و الکبائر و العصۃ لا یتحدی بھا الا الانبیاء علیہم السلام انتھی  
 ہوا کہ عصمت نبوت میں شرط ہے نہ ولایت میں شیخ ابوالعباس مرسی کہتے ہیں کہ ان شخصاً من الاولیاء  
 عندہ فخرنا بجا رہے تہا تلك اللیلۃ ثمر اغسل و خرجه میثی علی الماء فوجھ لیسکندریۃ حتی غاب  
 فقلت لہ ما کنت ذاک فقال ہذا عطاؤہ و ذاک تفادؤہ انتھی و من ہذا قال الجنید رضی اللہ عنہ لما فیل للفر  
 العارف قل و فان امر اللہ قدر امر مقدور و الحق لا یساق لاسواق انتھی و اللہ یرشدہ و یتوکل

دعا کا مولانا اسماعیل علی الساس

نقصت تسمی علی رجل وحق لمن

سلطان السور پر انکار نچا ہے کیونکہ کسی عقوبت میں اس انکار کے یہ ہوتا ہے کہ وصول سے محروم ہو جاتا ہے اہل اللہ جو  
 بن نقص سائنہ کسی شے کے نہیں ہوتے ہیں کیونکہ واسطے ہر کلمہ کے وجود میں اور واسطے ہر حرکت کے حرکات میں سے  
 یہ معنی لطیف اور سرائق ہے یہاں تک کہ وہ جو بربریا ح و تامل اشجار و خیر مار و طنین ذباب صرر البواب و نحات اطیاء  
 و حق اوتار و صغیر فرما و سماع این و صوت خزین و صیاح صائح و نوح نائح سے استماع کرتے ہیں کچھ تفاوت بعض ان میں  
 کا بعض سے نہیں کرتے گوکہ حیثیت موافقت طباع فقط بان علماء کو سماع میں بہت کچھ گفتگو ہے بعض مائل طرف  
 تخریج کے ہیں اور بعض نے اس کو مداخلت ہوس و نفاق پر حمل کیا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ کچھ فرق درمیان سماع  
 اوتار و سماع صورت ہزار کے نہیں ہے بان سماع عود و طنبور و غیر ہما شا کلہا ظاہر کلام الحمد اربع پر حرام ہے درمیان  
 محب و محبوب کے ایک علاقہ ہوتا ہے جس سے ہر محب کا دل طرف محبوب کے مجذوب ہوتا ہے عشق بعض اشجار کا ساتھ  
 بعض کے اوبار دار ہونا نخل کا اور مذنب کرنا متفنا طیس کا آہن کو ایک آیت دائرہ ہے اباحت سماع پر شیخ عبدالرین بن  
 عبدالسلام اشعار قوم سنگر تو جد و اہتر از کرتے تھے فایا ک والمبادر قالی الا نکلا لاطن شرع بعد انصر  
 و فکر اللہ علیہ رحمۃً مبین کہتا ہوں تحریم سماع پر کوئی دلیل صریح صحیح حدیث نبوی یا آیت قرآنی سے قائم نہیں ہے  
 بلکہ فی الجملہ جو از سماع کا سنت مطہرہ سے نکلتا ہے لکن یہ بھی ثابت نہیں ہے کہ سلف اس کا اشتغال کہتے تھے  
 یا ان کے اشعار مفیدین زلف و عارض و رخسار و ذکر وصل و ہجر و کرمہ و غفرہ اور خدود و قدود و نحو با پر مشتمل ہوتے تھے  
 بلکہ انہیں مضمون حمد و ثناء یا لغت یا شوق عرب و ضرب یا نصیحت یا ہجو کفر یا مدح اسلام و نحو یا ہوتا تھا سواس طرح کا  
 سماع ایک عہد دراز سے سننے میں نہیں آیا اسلئے احتیاط اولیٰ تر ہے \*  
 دیگر ایک نعمت اللہ کی محبہ یہ ہے کہ میں قاضی یا حاکم یا شاہر بنین بنیاد اور اپنے یار و لکھوٹ بولنے پر سخت زجر  
 کرتا ہوں میں اس گناہ کو سب سے بدتر جانتا ہوں اور دارین میں مضرب جہتا ہوں حضرت ایک کلمہ دروغ پر دو تین  
 تین ماہ تک انسان کو چوڑ دیتے تھے اور میں کسی شخص سے نیمہ قبول نہیں کرتا ہوں اگرچہ قائل مشائخ عصر  
 سے کیوں نہ ہو اور جب کسی کی غیبت میرے دل میں آتی ہے فی الفور تو بکر لیتا ہوں اسلئے کہ جس طرح غیبت کرنا  
 زبان سے حرام ہے اسی طرح دل سے بھی حرام ہے غیبت میں علماء نے حدود بیان کئے ہیں سب سے اخضر و  
 اخضر حد وہ حد ہے جو حضرت صلحہ نے فرمائی ہے ذکرک اخاک بما لکھد انتھی اسی طرح پیش اپنی طبیعت کے  
 نقص کو توڑ ڈالا ہے میں زنانہ اجانب کو تعلیم کرنے آداب جماع سے شرم نہیں کرتا حضرت کواری عورت سے بھی پردہ  
 میں زیادہ تر احیا ہے معذک عورتوں کو تعلیم کرنے کے مضمین اس طرح کہ پرفرج پر کرکامین اور دربارہ عقدہ  
 زنانہ ام عطیہ سے فرمایا تھا اشی و لا تھکی فاذا خطی عند لہ و جرای احسن فی جماع المرأة اس سے معلوم



دو اصابع رحم کے ہے اور وہ جس طرح اوسکو چاہتا ہے اولت پھیرتا ہے تو پھر کس طرح وثوق سعادت و شقاوت و فقر و غنا و قوت و عجز و زیادات و نقصان و طاعت و عصیان و کفر و ایمان پر ہو سکتا ہے کما اشار الیہ حدیث ابن احد کہ لیعل یعل اهل الجنة الحدیث المشہور اللہ کے علم میں جو شخص اہل اللہ تمیہ گیا ہے اوسکی ولایت کیسے مستغیر نہیں ہو سکتی ہے اوس سے اگر کوئی معصیت سرزد ہوتی ہے تو فی الفور توبہ کرتا ہے یہ کچھ قاض اوسکی ولایت میں نہیں ہے اور نہ اس سے ولایت زائل ہوتی ہے اگر وہ اصل ایمان میں داخل ہے کیونکہ حقائق وضعیہ میں نقصان کسبہ قاض نہیں ہوتے ومن ذلک علم ان لیس للعبدا عراض علی شیء ففعلہ القدس الا لخصیۃ الا بالظن الشرعی وان العقل معزول عن ذلک فاعلم ذلک ترشد واللہ یتولی ہذاک

ویکراہک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں کسی فقیر کو ستا تا نہیں ہوں اگرچہ میرے اعمال خیر مثل جبال کے ہوں ولو ان یرل یقع ہذا الامر من بعض العلماء فی حق اهل اللہ ولا یحصل لہ عطب فیتعجب الناس من ذلک وعاہد انہم انہ لہ یقصد بانکاسر علی الفقیر الا نصرة جانب الشرع ولو لا ذلک لغارت القدر علیہ فاہلکتہ واللہ اعلم میں کہتا ہوں کلام شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اور کلام ابن القیم رحمہ اور ان کے اشیاء و نظائر میں جو محض صوفیہ و فقر پر ہے وجہ اوسکی یہی صیانت شرع اور حفظ اسلام ہے نہ بغض اولیاء کہ وہ خود اوسکے نزدیک محار فظ و رسول ہے لکن اس خط میں اخلاص ایمان شرط اعظم ہے جو لوگ غیر مخلص ہو کر طاعن و قاض ہوتے ہیں وہ بیچہ ہلاک میں گرفتار ہو جاتے ہیں اہل دین قدیم و جدیداً افعال و اقوال پر رد کرتے آئے ہیں بوجہ مخالفت شرع و مصداقت نصوص کتاب سنت انکو کچھ بحث فاعل و قائل فاص سے نہیں ہوتی ہے اسلئے وہ نزدیک اللہ کے درجہ مجاہدین میں داخل ہوتے ہیں اور طاعن و راۓ بغرض نفسانی معرض ہلاک میں آجاتا ہے نیز لائق لحاظ کے ہے مگر اکثر لوگ حق و سبطل میں تفاوت نہیں کرتے فعلیات یا اخی بحسن الظن للفقیر و حسن التواہل لاحوال الصوفان الانکاس لا یكون الا مع البقین بشرط ان یکون ذلک الشخص یتبع علی افعالہ و ابراب الاحوال من الفقر احوالہم مجھولہ ولا یتبعہم احد علی ما یفعلونہ مخالف الظاہ الشرع فاعلم ذلک ترشد

ویکراہک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جو شخص کٹرے ہو کر تواجد کرتا ہے اگرچہ ظالم ہو اور اوسکو عادت و جہد کی نہیں اوسپر انکار کرنے میں جلدی نہیں کرنا کیونکہ اللہ تعالیٰ کہی بعض قلوب سے کشف حجاب کر دیتا ہے اوسکو روشن اول کی طرف شوق اور تمنا ہے وہ مثل درخت کے تھیلے کرنے لگتا ہے گویا اپنے عروق کو زمین سے قطع کرنا چاہتا ہے

ولا التواہل ان اخلصت من یاس

ما فی التواہل ان حقت من حرج



ہو اگر شخص ایسے فعل سے شرم کرے جو حضرتؐ کیا ہے تو وہ جاہل کثیف الطبع ہے اور شاید کہ وہ چند بار گریز کرتا ہو جاتا ہے پھر اندر سے شرم آتا ہے اور غفلت سے

علی بن ابی طالب

و یکبار ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ جو اخوان میرے مہوم محزون غمگین ہوتے ہیں میں انکو ارشاد کرتا ہوں کہ وہ تحفیف مہوم میں سعی کریں یا کثرت استغفار و خطہ علاج سے انکو دلالت کریں کیونکہ کثرت مہوم کی بدن کو ضعیف کر دیتی ہے واسطے نزول ہر مہوم کے شیخ محدث امام امین الدین نے مجھ کو یہ حدیث سنائی اور مجھ کو اسکا تجربہ ہی ہوا قال روینا ابی السند المتصل الی علی بن ابی طالب قال راٰنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حزیباً فقال ابن ابی طالب صالی اراک حزیناً فقلت هو ذاک یا رسول اللہ قال فرج بعض اھلک یوذن فاذا ذنک فاندھوا و اکلھم قال علی ففعلت ذلک فزال غمی انتقل یعنی اسے اس روایت کو کتاب الزہر تالیف شیخ ابو الحسن بن فرحون مالک بن ہمی دیکھا ہے کہ اونہوں نے اسکو بندہ متصل روایت کیا ہے اور کہا ہے حزین ہو جود تہ صحیحاً لکھا جربہ جمیع رجال سندہ فوجد ولا کذلک ولو قد راٰ ان احد اطع فی سندہ کان العمل علی التبحر بتاخی و یکبار ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جو کوئی مجھ سے اس بات کی شکایت کرتا ہے کہ مجھے محبت ہے معاصی سے اور مجھ وقوع فی المعاصی غالب ہے اور یہ اول سخت ہو گیا ہے اور واسطے توبہ کے انشراح صدر نہیں ہوتا تو مجھ کو اسپر بہت رحم آتا ہے اسلئے کہ وہ مثل بیا کے ہے کہ اپنا حال طیب ہے کتا ہے طیب کو بچا ہے کہ اسکو زجر کرے اور اس سے نافر ہو بلکہ اسپر صبر کرے اور سادہ حال مومن کا دریافت کر کے دواتنا کے یہ خلق لوگوں میں نہایت کم ہے خصوصاً اونہیں جو اہل حدت و غیرت ہیں شریعت غرا پر لگن اگر وہ اخلاق نبویہ میں نظر کر کے تو سارے عقائد کے ساتھ ملاحظہ فرماتے ایک اعرابی نے حضرت کی مسجد میں موت دیا تھا لوگوں نے اسکو گٹر کا حضرت نے فرمایا انما بعثتم میسرین و لم تبعثوا معسرین پھر ایک دلو آب لیکر محل بولی پر بھا دیا دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک جوان نے اگر حضرت سے کہا یا رسول اللہ انا ذن لے لکن نا لوگ چلائے کہ کیا کتا ہے فرمایا میسر و میسر پھر اپنے قریب بلکہ فرمایا کیا تو اس بات کو دوست رکھتا ہے کہ یہ کام تو اپنی مان سے کرے کہا لا یا رسول اللہ جعلنی اللہ فداک فرمایا اسی طرح اور لوگ ہی اپنی ماؤں سے یہ کام کرنا دوست نہیں رکھتے میں بہلا کیا تو اپنی دختر سے ایسا کام کرنا چاہتا ہے کہ انہیں کہا لوگ ہی اپنی دختر وں سے یہ بات کرنا نہیں چاہتے یہاں تک کہ ذکر میں و غامہ و بھبی کا فرمایا اور کہا کذلک الناس کا یحبونہ پھر اپنا ہاتھ اوسکے سینہ پر رکھا کہ ما اللہ صبر قلبہ و اغفر ذنبہ و حصن فرجہ اسکے بعد پھر کوئی شے اسکو زنا سے زیادہ مبغوض نہ تھی مافوق میاطی نے کہا اسنادھذا الحدیث حسن یہ دلیل ہے اسپر کہ جب کوئی معاصی دو الپوچے تو اسکو زجر و نہ کرے اللہ کی صنعت و حکمت میں تامل کرے کہ اگر وہ حمایت بعض عبید کی نکرتا تو وہ ہر مخطور میں گرفتار ہو جاتے خصوصاً جسکو اللہ نے خلق خلعت جمال باج حسن

ویکر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں کسی مسلمان کے ساتھ خدایت و غدر نہیں کرتا ہوں بعض علماء کا تجربہ ہے  
 کہ ان کے کلمات پشت تک رہتا ہے اور سر قہ و خیانت بھی نہیں کرتا ہوں اور حرام صرف کے کمانیے بچا ہوں اور  
 ایک امیر کے سامنے اگلے امیر کی بڑائی ذکر نہیں کرتا اگر کرتا ہوں تو ذکر خیر اور اس کا کرتا ہوں اور اپنے اصحاب کو طاقت  
 سے زیادہ تکلیف اعمال کی نہیں دیتا علیٰ خواص فرماتے تھے بنی آدم اخلاق میں چار طرح ہیں ایک وہ ہیں جنکی  
 عقل شہوت و ہوی پر غالب ہے یہ لوگ ملتحق ہیں ساتھ عالم لا نگہ کے جیسے انبیاء و اولیاء صالحین و قلیل صالحہ  
 دوسرے وہ جن پر شہوت غالب ہے لذت لے اوں کو اپنا امیر کر لیا ہے لذت و شہوات مباحہ میں رات دن غرق اب  
 رہتے ہیں جیسے مطاعم و ملابس و مناکح کما انشأ اللہ قولہ تعالیٰ *سُرُّوْا لِلنَّاسِ حُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنَاتِ*  
 آگاہ یہ لوگ عالم بہائم سے ہیں اگرچہ حلال لکھا کہ مباح میں خرچ کریں اسلئے کہ یہ تنعم و اکل مثل کل بہائم کے کرتے ہیں  
 انکو چھ ملتحق بہائم اسلئے کیا ہے کہ جب طرح بہائم پر کچھ تکلیف نہیں ہے اسی طرح کچھ حرج شریعت میں متعطلی  
 و مستمتع پر ان بجاہات کی بہ وجہ شرفی نہیں ہے تیسرے وہ جن پر اخلاق شیطاں کے غالب ہیں جیسے کہ فحش و غل و حقد  
 و حسد و کد و غش و ضلع و غیرہ یہ عالم شیطاں سے ہیں چوتھے وہ جن میں اذات شہوت و اتالی ہوی و اخلاق مذمومہ مجتمع  
 ہیں و مذکور مال غیر حلال لکھا کہ غیر حلال میں خرچ کرتے ہیں ایسا شخص صورت میں آدمی سیرت میں شیطان شہوت میں  
 بہیم ہوتا ہے یہ قسم اربوں اقسام ہے و نحو ذلک اللہ من جمیع الصیائر و ظلام السیرۃ و اتخاذ الہوی العاصم  
 دون اللہ پھر ہر قسم کے لئے ان اقسام میں سے ادویہ و علل متناسبہ ہیں جنکو سلوک کر لیا جائے ہر قسم کے  
 تھے بنی آدم میں عقل ملائکہ و اخلاق شیطاں و بہائم جمع ہوئے ہیں جس پر شہوت لہجہ و فوج غالب ہے وہ منجملہ  
 بہائم کے ہے اکثر خلق چار طرح سے ملائکہ آدمی شیطاں و بہائم ملائکہ عقل بلا شہوت و ہوی ہیں بہائم شہوات  
 بلا عقل ہیں شیطاں عقل شہوات ہیں اس میں خرچ بنی آدم لکن شیطاں میں شہوات عقل غالب ہیں و بنی آدم میں اخلاق مذمومہ منقطع  
 ہوتی ہے بنی آدم میں جسکی شہوت عقل پر غالب آتی ہے وہ شیطاں میں مل جاتا ہے اور جسکی عقل شہوات پر غالب ہوتی  
 ہے وہ ملائکہ میں مل جاتا ہے غزالی نے احیاء میں لکھا ہے کہ تو زیلع عباد دار آخرت میں چار طبقات پر ہوگی ایک فاضل  
 دوسرے ناچیز تیسرے معذبین چوتھے ہالکین صلیحہ جسکی عقل شہوات پر غالب ہے اہل فوز ہیں اطفال و مجاہدین  
 نجات ہیں جنکی سیدت زیادہ حسنات کم ہیں وہ معذبین ہیں جو کفار ہیں وہ ہالکین ہیں اللہم ارحمنا و احسننا  
 ویکر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں مجالست ثقلاء پر صبر کرتا ہوں اور اون سے یہ بات مخفی رکھتا ہوں کہ وہ یہ  
 جانیں کہ وہ مجھ پر ہمارے ہیں اور جب وہ میرے پاس سے اٹھ جاتے ہیں تو میں اونکی غیبت نہیں کرتا بلکہ اونکی  
 بعض محاسن کا ذکر کرتا ہوں شیخ الاسلام ذکر یا انصاری جسکو اپنے پاس ہماری جانتے لاٹھی لیکر مار لیتے اور کہتے  
 ضیعت علینا الرحمن فیما لا یعیننا شیخ افضل الدین جب کسی عقل کو دیکھتے کہ اونکے پاس آنا چاہتا ہے تو

لا یغشاکہ کرب ان شاء اللہ تعالیٰ والحمد للہ علی ذلک

اے یحییٰ بنی ماطرؑ	کہہ بر قول ایمان کنم خاتمہ
اگر دعوت کرو گئی ورتبول	من دوست و دامان آل رسول

ویکریک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ محبت میری ساتھ عیال کے محبت انوت اسلامی ہے جب وہ اعمال صالحہ زیادہ کرتے ہیں میری محبت زیادہ ہوجاتی ہے اور جب ان کے اعمال میں نقصان ہوتا ہے تو میری محبت بھی کم ہوجاتی ہے یہ خلق لوگوں میں تلیل ہے ولہذا مشائخ نے محبت انسان سے یہ تعیت قرآن عظیم تحذیر کی ہے کہ چاہئے کہ ہم لوگ محبت طبعیہ سے نگاہ طرف محبت شرعیہ کے آجاویں علی خواص نے فرمایا ہے کہ تو عورت خوبصورت سے بچ کہ اس کا فریاد بچہ عورت بد شکل کی نسبت زیادہ تر ہے نہ ن بدن شکل کی محبت تیرے دل میں داخل نہوگی اور زن حسین کی محبت تیرے دلیں ساکن ہو جائیگی ہر حق اوس دلیں آئیے باہر ہے گا اور شیطان اوس کے اندر اٹکے پچھے دلیگا

ویکریک سنت اللہ تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ میں مشائخ عارفین و علماء عارفین سے اوس کے جملہ احوال پر طالب دلیل کا نہیں ہوتا ہوں کیونکہ وہ لوگ اکثر فعل بدعت نہیں کرتے ہیں جو شخص ہر مسئلہ میں اوس سے سہا لہ دلیل کا کرتا ہے اوس سے خیر کثیر فوت ہوجاتی ہے خصوصاً ایسے فعل پر جو ہام احکام شرع نہیں ہے جیسے تشبیہ کرنا سبھ پر ہمنے سنا کہ بعض فقہاء اسے رکھنے پر عیب لگاتے ہیں میں نے کہا امر سہل ہے اور علماء اسے استفتا کیا اوس کے فتاویٰ مختلف پائے رسالہ شیخ جلال الدین سیوطی ہاتھ آیا اوس میں جواز سبھ کا پایا معلوم ہوا کہ سب سے پہلے سبھ پر حسن بھری نے تشبیہ کی ہے اور ابو الحسن صوفی نے کہا ہاتھ میں عمر بن علاؤن کے تشبیہ رہتی تھی وہ کہی اوس کو نہ پھڑتے میں نے کہا اوستا دیہ کیا بات ہے کہما جنید رضی اللہ عنہ تشبیہ رکھتے تھے میں نے پوچھا تو کہا ہمارے استاد حارث بن اسد کے ہاتھ میں بھی تشبیہ تھی میں نے اوسے پوچھا تو کہا میں نے عامر بن شعیب کو اسی طرح دیکھا ہے اوس کے ہاتھ میں بھی تشبیہ رہتی تھی جب میں نے سوال کیا تو کہ آیا بنی ہذا شیخ کہا استعمالناہ فی بدایۃ امرنا واما کنا بالذی نکرکہ فی نھا یتامرنا فاذا احب الان ان احکم اللہ تعالیٰ بلساقی وقلبی ویدی ولسبجی انتھی اشعرا فی کہتے ہیں فہذا شیخ تدا ولہ التابوا ومن بعدہم الی عصرنا ہذا امر غریک لیکر فیما بینہم لا ینبغی انکارہ وھو نظیر ما ورح فی التسمیہ علی الحصى وعقد الاصلایع بلاشاک فانقص ذلک واللہ یتولی ہذا ذک

ویکریک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ مجھے اللہ عزوجل کے حق میں یہ گمان ہے کہ وہ میری دعا قبول کر تا ہے گو میں سارے اہل ارض سے خطایا میں اکثر ہوں کیونکہ میں بندہ ہوں نہ خدا ہے سید کے روارہ سے کسی دم بھی نہیں ملتا اور نہ اوس کے صدقہ سے اپنے اوپر کہی تاوندگی مستغنی ہوتا ہے سفیان بن عیینہ کہتے تھے لا ینعم احد کم من اللہ عما یکملہ من نفسه من فعل القیم فان اللہ تعالیٰ کم اکا کر میں واصلہ الی حمین

علیک العلف وخفف علیک الحساب یوم القیامة اور راہ میں اوسکی پشت پر سے اکثر اوڑھتے رہے۔  
 ویکر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں ہمیشہ با وضو رہتا ہوں کوئی شے بے طہارت کے نہیں کرتا اور اگر کوئی کام بے وضو  
 کرتا ہوں تو اسے مستحضر پڑھتا ہوں اور سوا دہ سے توبہ کرتا ہوں غرض وضو سے تعظیم امر الہی ہے جیسے قرأت قرآن  
 یا سنی حدیث و علم یا قزاق و در و در و دخول مسجد و ذکر خدا و سعی و وقوف عرفہ و زیارت قبر مطہر منور بلکہ بعض نے واسطے زیارت  
 جیسے قبور کے طہارت کو مستحب کہا ہے۔

ویکر ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں نور ایمان و سر یتقان سے یہ شہود کیا ہے کہ ہمارے بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم افضل خلقت  
 ہیں علی الاطلاق کوئی شخص اہل سموات و اہل ارض سے کسی مقام میں مقامات ترقی سے مساوی اوکے نہیں ہے  
 اس دعویٰ کی دلیل میں وہی شخص توقف کرتا ہے جسکی بصیرت نابینا اور بصارت مثل خفاش کے ہے کیونکہ توبہ کی نسبت  
 کاروشن تر نور فتاب ہے وقت نیمروز کے ہے ۹۷ میں ایک شخص نے طلب علم سے انکار آپکے فضل کا اور رسول پر کیا  
 متاور ۹۷ میں ایک شخص نے ابراہیم علیہ السلام کو آپ پر فاضل بتایا تھا علما اور مصر نے انتصار کیا اور دونوں شخصوں  
 پر تالیف مستقلہ سے رو کیا وقد قال صلحہ لا تحقہ امتی علی ضلالہ واللہ اعلم۔

ویکر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ وضو و نیت و قزاق و غیرہ میں مجھ کو دوسوہ نہیں ہوتا ہے حالانکہ میں اتنا تورع  
 کرتا ہوں کہ اوس حد تک موسوسین نہیں پہنچتے ہیں یہ نعمت اللہ کی مجھ پر بہت بڑی ہے اسلئے کہ غالب مردم  
 میں دوسوہ عام ہو گیا ہے یہاں تک کہ بعض لوگوں نے وضو کرنا و نماز پڑھنا چھوڑ دیا اور کہا کہ ابھی میں وضو صلی  
 یہ وہ لا قرآنہ اقرہا کشف لانی رحم نے اس جگہ بیان احوال موسوسین میں بسط مناسب کیا ہے حاجت ذکر کی سبک  
 نہیں ہے یہ سوسوہ طرے خناس و سواس کے ہوتا ہے تاکہ آدمی عبادت فرض و نفل سے باز رہ کر گمراہ ہو جائے۔

ویکر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں جب کسی شخص کو عصیان رب عزوجل کرتے دیکھتا ہوں تو اوسکو حقیر نہیں  
 سمجھتا کہ یہ کہ اللہ مجھ کو اوسکے سوا خاتمہ پر مطلع فرما لے جس پر وہ مبعوث ہوگا جب تک مجھ کو اس پر اطلاع نہیں ہوتی تب تک  
 میں اوسکا احتقار نہیں کرتا اور نہ حقدار اصرار کا ہوتا ہوں بلکہ یہ کہتا ہوں کہ شاید اوسنے سر توبہ کر لی ہو اور شاید  
 مصیبت اوسکو حضرت نکر سے اسلئے کہ اللہ کو اوسکی عاقبت امر میں اعتناء ہے شیخ ابن عربی نے کہا ہے ایا کہ  
 و معادات اهل لا الہ الا اللہ فان لہم من اللہ الولاية العامة و لہم اولیاء اللہ وان جاءوا بقرایین  
 لا ارض خطایا لا یشرکون باللہ شیئا فان اللہ یلقاہم و یشاہم مغفرة و من ثبتت ولایتہ و من  
 عاہتہ علی غیرہ من لہ ما لہ لا تعاد و لا احدل بالاحکام و انکروا علی فعلہ لا عینہ بخلاف من لم یعلم  
 اللہ علی سوعاقبتہ فا کفر هو عینہ قال و لیس ذلک الا الشک فبیرع منہ کما فعل خلایا ابراہیم  
 تحلیل علیہ السلام فی حوائجہ انتھلی با علم ذلک ترشد۔

اوسے کہ چلے جاتے اوسکی آنکھوں سے چپ جاتے اس طرح شیخ امین الدین جب کسی ثقیل کو جان غمیری میں آتے دیکھتے  
 اوسے کہ چلے جاتے اور کہتے اندہ بحصل لی بجا المستہ تلم فی باطنی لا اطمینہ انتھی سیوطی نے ایک تالیف  
 میں اخبار و آثار ثقل جمع کئے ہیں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جب کسی شخص کو ثقیل پاتے کہتے اللہم اغفر لنا ولداہرنا  
 ملیب شامی نے کہا ہے ہم نے اپنی کتاب میں پابا ہے ان مجالسہ الثقیل محلی ورح سفیان ثوری نے کہا ہے  
 مجلس میں اگر دس نفس ہوتے ہیں اور ان میں ایک ثقیل ہوتا ہے تو وہ سب پر راجع ہوتا ہے اور مجاہد سب  
 ہماری ہو جاتے ہیں اعش نابینا ہو گئے تھے کیسے نہ چکا کہ اللہ نے اسے عرض ٹکویا دیا کہ اب دیکھ میں اب کسی  
 ثقیل کو نہیں دیکھتا اب ابی عتیق جب کسی ثقیل کو دیکھتے اپنی آنکھیں بند کر لیتے کہ اوسکو نہ دیکھیں اب عبد ربہ نے  
 عائشہ صدیقہ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت فاذا اطعمتم فانکشر وراحتی میں فقار کے نازل ہوئی ہے حال میں جس نے  
 کہا ہے مرد ثقیل یا ثقیل سے بھی زیادہ اقل ہوتا ہے اسلئے کہ ثقل انسان ثقیل کا دل پر ہوتا ہے اور ثقل یا کا دل اور بدن  
 دونوں پر ہوتا ہے حاد بن مسلمہ جب کسی ثقیل کو دیکھتے کہتے ربنا اکشف عنا العذاب انا موصونون اسمعی کے پاس  
 ایک آدمی بیٹھا اور دیر تک جارا دوسے کہا علی قدامیجیر تک کہ انعام اور سے کہ اقل ثقل تک کہ ثقل فوق  
 الثقل کہا میں جاتا ہوں کہ العجل ثرا العجل یا حبیل اص حبیل فوق حبیل ابن الانباری نے ایک ثقیل کو  
 دیکھا کہ اگر آدم علیہ السلام غیب دان ہوئے تو کہی اپنا لطف عوار میں نہ کہتے بلکہ او کو طلاق یا ن دیدہ سے سبب  
 اس شخص کے لکن او کو معلوم نہ تھا کہ یہ شخص اوسے پیدا ہو گا شاید اسکی ثقل کی وجہ سے او کو ہر طرف سے علماء کا  
 کلام حق میں ثقل کے بہت ہے وما ذکرک لک الا لتعرف ان من تجل محالسة الثقل او اخفی عنہم احد کہ  
 ثقلہم فھو من اوسع الناس خلفا فتنب لذلك ترشد لفظ ثقیل دونوں کو شامل ہے ایک وہ جو سخت فریاد  
 ہو دوسرے وہ جو بلیس میں جم جائے دیر تک نشست کرے واللہ تعالیٰ اعلم

## باب فی حجلہ نری من الاحساق

ایک انعام الہی مجاہد ہے کہ میں جس اوٹھا گا کہ ہے وغیر ہر سوار ہوتا ہوں او سپر بہت شفقت کرتا ہوں اور ہاتھ  
 میں کوڑا نہیں لیتا کہ شاگرد علیہ قدرت نفس میں اوسکو چابک مار بیٹھوں اور نہ اوسکو گالی دیتا ہوں اور نہ او سپر بد وعا  
 کرتا ہوں اگرچہ وہ مجھ کو زمین پر گرا دے اور ٹھوکر کماے علا بحمدیث ان اللہ کتب الاحسان علی کل شیء  
 شیخ الاسلام نے فرمایا کہ اس میں شک نہیں کہ طاقت سے زیادہ دلیہ پلاؤنا اور سفر میں فرق طاقت چلاؤنا اور نا  
 حرام ہے اسی سے سب پر اغیث بھی ملتی ہے کہ اوس سے بھی نہی آئی ہے شیخ افضل الدین طریق مکہ میں جس محل سے  
 سوار ہوتے کہی اوس کا منہ اور کہی اوس کا پاؤں چومتے اور کہتے جزاک اللہ عنی خیرا واصلک بالقوۃ وکثر

مجھے کہنا تم کیون رو تے ہو شاید تم نے یہ گمان کیا ہے کہ مجھے آخرت کو دنیا کے ہاتھ فروخت کر ڈالا طب نفساً و روحاً  
 ہذا ہذا یا خیر اسان و ہذا یا مصر تجلی من اقصی البلاد اور حضرت صلعم بھی لیتے تھے اور قہر پیر دیتے میرے  
 لئے تین سو ملعت خراسان سے اور تین سو ملعت قباطی مصر سے آئے ہیں اور اتنے ہی غلام میرے پاس ہیں وہی  
 کھا ہدیہ منی الیک اور میرے ان مسافرین میں پانچ روپہا ہیں جنکی میں ہر سال زکوۃ نکالتا ہوں تم نصف دینار میری  
 طرف سے دین لیاؤ میں نے کہا تم اور میں دونوں مروت ہیں میں کچھ اسلئے نہیں آیا ہوں امام نے تیس فرمایا اور کہا ابیت  
 الا العلم جب میں مکہ کو آئے لگا ہزارہ میرے پیادہ پانچ ہند پانکے میں عرض کیا کہ آپ سوار ہو لیں فرمایا استسجی  
 من رسول اللہ صلعم ان اطامکان قد صدیحا فخر ابی شافعی کہتے ہیں میں نہایت خوش ہوا اور میں نے جان لیا  
 کہ وہ ہر ستور اپنے دوع پر ہیں اور نکالتوی کم نہیں ہوا اور کثرت مال واسطے علماء کے جمال ہے کچھ اور نکو مضر نہیں ہوتی  
 ہے انشاء اللہ تعالیٰ پھر انہوں نے مجھ کو بہت سامان دیا میں نے مکہ پہنچ کر وہ سامان اپنے بنی عم پر تقسیم کر دیا ان کے  
 کہنے سے تاکہ میں ان پر افتخار نہ کروں مالک کو حجب یہ خبر پہنچی اس بات کو مجھے بہت پسند کیا اور مجھ کو کمال بھیجا کہ میں  
 اتنا ہی مال ہر سال شکوہ مسجد یا کر نکال چنانچہ وہ ہر سال اتنا مال مجھ کو بھیجتے کہ مجھ کو گیارہ سال تک کفایت کرتا جیسا کہ  
 مرگے اچھا چھپ تنگ ہو گیا میں مصر میں آیا اللہ نے ابن عبد الحکم کو مومن اور نیکو دیا وہ مصر میں سا اچھے میرا اور مائے  
 تھے انتہی شغرائی کہتے ہیں تو سمجھ لے کہ ناموس علماء بغیر اتساع دنیا کے مثل ملوک کے تمام نہیں ہوتا جس طرح پاشا  
 اپنی لشکر صرف کرتا ہے اسی طرح عالم اپنے طلبہ علم پر خرچ کرتا ہے اور جس طرح لشکر حافظ دین اسلام کا عہد و نظام ہے  
 ہوتا ہے اسی طرح طلبہ علم حافظ عہد و باطن سے ہوتے ہیں اور کمال دین حاصل نہیں ہوتا مگر ملوک و علماء سے اس طرح  
 امام شہب صاحب مالک بڑے وسیع الدنیا تھے معیشت اور فنی مثل معیشت ملوک کے تھی اور امام لیث رضی اللہ عنہ کی  
 جائز میں بلا جبر و غصب سے خرچ اور کابہر سال ایک لاکھ دینار اتنا سمندر لکھی اور زکوۃ واجب نہیں ہوئی امام فخر الدین  
 رازی کے پاس ایک ہزار ملوک تھے سوا جوارسی و خدم و خیل کے سو حجب کوئی عالم تو سع دنیا و دالیں و مرکب دنیا  
 میں شاہ امام مالک وغیرہ علماء سابقین کے ہوتے تو اوپر اعتراض کرنا جہل ہے کیونکہ اولیاء و علماء اقامہ رسل پر  
 ہوتے ہیں کوئی رسول و ولی و عالم الدار تھا اور کوئی بے مال جیسے سلیمان و عیسیٰ علیہما السلام و سید عبد القادر جیلانی  
 شیخ فہیم و ابیہم بن ادہم و شیخ احمد زہرہ فکوا احد منهم قائم بر تبرہ کو حاصل فیما لا یضر سعة الدنیا  
 علیہ ولا ضیق قہار

جو فقر اندر لباس شاہی آید	بتدبیر عمر عبید اللہی آید
سید محمد علی خیمول مسوم پر سوار ہونے ثواب نفیہ پہنچنے دنیا پاس انکے بغیر سوال کے آتی تھی اور انہوں نے کہی طلب دنیا میں کوئی ذلت اختیار نہیں کی ولہذا احمد	



دیگر ایک نعت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر کوئی مست مسجد میں آجاتا ہے تو میں اس کو نہ گالی دیتا ہوں نہ مارتا ہوں بلکہ میری  
 اس کی اخراج میں برحق و رحمت کرتا ہوں اس طرح سے کہ میں مسجد میں قیامت نہ کر دے مسیح علیہ السلام فرما  
 تھے تم کسی کو عار گناہ کا نہ دو کیونکہ لوگ دو طرح ہیں ایک مبتلی دوسرے معافی سواہل بلا پر رحم کرو اور عافیت پر  
 اللہ کا شکر بجالاؤ انہیں شیخ عبد القادر جیلانی نے ایک شخص کو اوائل سگی میں متامل دیکھا اس کی طرف نگاہ کی اور نے  
 کہا امی عبد القادر اللہ قادر علی ان یقل الیك مالی شیخ نے سرنگون ہو کر اللہ کا شکر اپنی عافیت پر کیا  
 اس سے معلوم ہوا کہ مست کو بوجھو کے سکر سے پاس حاکم کے پکڑ کر لیجائے احتمال ہے کہ اس سے توبہ کر لی ہو  
 کہ جب توجھو عمار کی اون کے گہروں میں جہانک کر کرنا چاہئے مع محنت یا درون خانہ چہ کار بعض طریق حدیث  
 ہر حال میں آیا ہے کہ اسے ایک مرد کو پاس اپنی بی بی کے دیکھ کر حضرت سے شکایت کی فرمایا ہلاستہ تشوہات  
 ایک شخص نے بن عمر سے کہا میرے ہمسایہ اپنے گہروں میں شراب پیتے ہیں میں اون کی نصیحت سے عاجز آیا وہ کسی طرح  
 توبہ نہیں کرتے میں چیرا سی لگا کر او کو بکڑوا دو لگا کہا لا تفعل و دم علی نصیحت لہو انتہ فاعلم ذلک و ارجو  
 الخلق فان من لا یرحمہ واللہ یتولی ہذاک وھو یتولی الصالحین \*

دیگر ایک نعت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر پاس علماء کے استغفر و وظائف دنیا کثرت سے ہوتے ہیں تو میں اون کو کچھ نہایت  
 نہیں سمجھتا اسلئے کہ یہ شایا تالی ناموس علم ہیں امام شافعی کہتے تھے لا ید للعالم من مال و جلا حتی لا یدل لاجل  
 من الخلق و لا یحتاج الیہ انتھ امام شافعی جب عراق میں گئے محمد بن حسن سے ملاقات ہوئی اونہوں نے  
 ایک خچر محل بندھب واسطے سواری کے بھیجا جب یہ اون کے گہر پر پہنچے ابواب عراقیہ و دیار منقوش زبر و سیم پائی  
 محمد بن حسن نے کہا لا یر و عاک ما کانت فمما کھواکامن حقیقہ حلال و مکسب و اخر جر کوۃ مالی کل سنة  
 و ما اذن ان اللہ یطالبہ فیہ و نعوذ بالرحل لیسیر بہ الصدیق و یکمد بہ العد و یہ ایک نعت  
 دینار کا خلعت دیا جب نہ نصرت ہوئے تو تین ہزار درہم دے لے اور کہا کہ تم چاہو تو نصف مال میرا مانگ لو امام حاکم  
 نے انکار کیا امام مالک پر اللہ نے اس قدر دنیا کی وسعت کی تھی کہ تین سو چار سو زرہ نزدیک اون کے تھیں ساتھام میں  
 ایک رات نوبت او کئی اتنی شافعی کہتے ہیں جب میں مدینہ کو گیا میں نے نماز عصر کی ہمراہ امام مالک کے مسجد میں پہنچے  
 دیکھا تو ایک کرسی لوسہ کی وہاں پرستی جیسے قباطی کا گدیہ تھا اور اوپر چہرے سے لالہ اللہ محمد رسول اللہ کا تھا  
 گرد کرسی کے چار سو یا زیادہ فترتے آتے تھے میں امام مالک بلب البلی صلام سے آئے مسجد میں خوشبو اون کے عطر کی پھیل گئی  
 چار شخص اس دن کا اوٹھائے ہوئے تھے جب قریب کرسی کے آئے سارے حاضرین اوٹھ کر ٹہرے ہوئے وہ کرسی  
 پر بیٹھے اور علم میں کلام کرتے رہے جب کرسی سے اترے میں نے اوٹھ کر او کو سلام کیا مجھ کو اپنے صدر سے لگایا اور  
 میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گہر لائے میں نے او کو نگاہ کرنا اول کے سوا پایا جس کو میں نے قبل رحلت عراق کے دیکھا تھا میں نے روئے لگا

شعرائی ذات ہیں فعلیات یا اخی بالمواظبۃ علی ذلک وامثالہ ولا تصل من خلیرتی شمر ذلک سرور  
وہم القیامۃ والحمد للہ رب العلمین \*

دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں اگر ام لوگوں کا موافق او کی سنانل کے ساتھ دل نفس کے کرتا ہوں کیونکہ سنگین  
سب کچھ میں ہوں گے اس خلق کی رعایت کمتر لوگ کرتے ہیں غالب لوگ تعلیم مطالب ثیاب و نعمت کی کرتے ہیں  
سفیان ثوری اکیلا واسطے ایک شخص کے کھڑے ہو گئے یہ اسکو پہچانتے تھے اس کے پاس ایک اور شخص تھا وہ بھی کھڑا  
ہو گیا تقلید السلفیان انہوں نے کہا تو کیوں واسطے اس شخص کے کھڑا ہوا کیا تو اس کے حال کو پہچانتا ہے کہ نہیں  
میں تھا کھڑا ہو گیا ہوں فرمایا لا تفعل مثل ذلک بعد الیوم انتھی ابن عربی کہتے ہیں تعرف مراتب الناس  
عند اللہ بطریقین احداہما الکشف والثانیۃ بالکفر طاعتہ و ما عدل ہذین الطریقین فہو ضرر  
و لعب انتھی یا قوت عرشی نے کہا ہے ینبغی للفقید ان یعظم الناس بحسبہم فی الباطن لا بحسب  
شیخہم شیخ ابوالعباس مرسی واسطے عاصمین کے بہ نسبت بعض مطیعین کے اکثر کھڑے ہو جاتے پوچھا تو کہا کہ  
مطیع سے عرفنس و کبر نمایاں ہوتا ہے اور عاصی سے ذل نفس و احتقار اس کے ہر کسی کے ساتھ مطابق اس کے  
باطن کے معاملہ کیا جاتا ہے فاعلم ذلک ترشد \*

دیگر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں تنظیم فقیر خاں الذکر مستقیم الحال کی بہ نسبت فقیر مشہور بالکرامات کے زیادہ  
کرتا ہوں اس کے زیادہ ارتعاج نہیں ہے یہ تو دار تکلیف ہے ہر شخص اور میں مشغول بنفسہ ہوتا ہے اس لئے کہ  
مطالب یاد اور تکلیفات کتاب و سنت ہے وہ کب طرف وقوع کر لاسکے اپنے ہاتھ پر التفات کرتا ہے یا طرف حق  
مردم کے متفت ہوتا ہے بلکہ وہ تو موطن روح سے ہر اکتا ہے جس موطن میں اسکی تعریف کرتے ہیں وہاں سے حلیت  
ہوتا ہے اور جہان اسکی ذمہ کجاتی ہے وہاں یقیم رہتا ہے نسال اللہ العافیۃ \*

دیگر ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے نفس کا شہود بخلاف عصا کے علی الدوام کیا کرتا ہوں کیونکہ میرا حال وہ  
حال سے خالی نہیں ہے یا میں معصیت میں ہوں تو یہ امر ظاہر ہے یا میں طاعت میں ہوں تو عصیان میں ہر  
اومیں یہی میری تقصیر ہے کہ میں بدل نفس ریاضت میں نکلیا یہاں تک کہ مشغوع و حضور مجھے ترک ہو گیا شیخ  
افضل الدین کہتے تھے واللہ ما اخرجت نفسی عن الفاسقین فی ساعۃ من لیل او نھا رینے کہا کیونکہ  
فرمایا من لغت میں بمعنی خروج ہے سو جو شخص سنت محمدیہ سے ایک بالشت بہر کسی ماکل و ملبس و کلام نوم و مہم  
حق و معاملہ خلق میں خارج ہوتا ہے او سپر نام فسق کا لگتا ہے اور سالم اس سے عزیز تر کہ برت امر سے ہے متجدد  
نہ ولا یسی \*

دیگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ اگر کوئی شخص مجھ کو طریق صوفیہ سے نفی کرتا ہے اور کہتا ہے کہ فلان شخص اہل طریق

سیری جاگہ کا خراج ہی اس تاریخ میں قریب سو لاکھ روپیہ سال کے ہے اور عیاشی اولاد کی ۱۳۳ ہزار سال ایک نیک  
 کہتے تھے اللہ ان سے عبادت الٰہ لا یصلحہم الا الغنا اور حدیث میں آیا ہے اللہ ان سے اللہ ان سے اللہ ان سے  
 والغنی اور حضرت ابوب علیہ السلام نے کہا تھا لا اغنی عنی عن بس کثا یہ بحث کہ غنا افضل ہے یا فقر اور غنی شکر  
 افضل ہے یا فقیر صابر کتاب اوائیہ السکرین تفصیل لکھی گئی ہے فرما جہت تری العجب +

ویک ایک انعام الٰہی مجھ پر ہے کہ میں محاسن علماء و صاحبین و سائر مسلمین کو دیکھتا ہوں اور ان کی رؤیت ظاہر اعمال  
 پر اعتماد کرتا ہوں اور عرض حکم کا اون کے باطن پر نہیں کرتا مگر ساتھ خیر کے اسلئے کہ اللہ نے ہر کو کو کف بحکم علی البواطن  
 نہیں کیا ہے یہ بات تو خاص ساتھ علیم بذات الصدور کے ہے ففتشوا نفوسکم متحد و ہا لا تقدر علی العمل بکل  
 ما قرأت فلما تقدروا نفوسکم فاعذروا غیرکم و بالجملة نہا من احد من الامم یعمل عمالا من الامم الا عمل  
 الاولیٰ اللہ تعالیٰ علیہ فیہ الحجۃ مرجعیت تفصیلہ فیہ حتی الصوم والحج والجمہاد والاعمال المعروف  
 والنہی عن المنکر والنجوا و سقیہ و المذینۃ والزہد و سائر مقامات الطریق کما ہو مبسوط فی ربع  
 المجلدات من کتاب الاحیاء فرما جہ و اللہ یتولی ہذا ک +

ویک ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ جن اعمال پر اللہ نے زیادت عمر یا رزق یا موت علی الایمان کو معلق کیا ہے  
 میں ادباً مع اللہ تعالیٰ اون اعمال کو بجالاتا ہوں عمل کرنا اور نہ ترک نہیں کرتا اور یہ نہیں کہتا ہوں کہ اگر اللہ کے علم  
 میں زیادت عمر یا رزق یا موت علی الایمان کی سابق ہو چکی ہے تو لا محالہ واقع ہوگی جس طرح کہ حدیث مدعی طریق  
 بلا شیخ یہ بات کہہ دیتے ہیں کہ یہ غایت درجہ کا جمل ہے اللہ نے ترتیب اسباب کی مسببات پر کی ہے اور ساری  
 خلق پر رقی اسباب لازم کیا ہے کسی کو نہیں پہنچتا کہ وہ اون اسباب سے خارج ہو بلکہ بندہ کا ادب یہ ہے کہ ہمراہ  
 امر سید کے دوران کرے اگر سید کے کہ میں تم کو نہ بخشوں گا مگر جبکہ لو کہنا و کذا کہیگا تو بندہ کو بچا ہے کہ وہ یوں کہے  
 کہ تو مجھ کو بے اون کلمات کے کہے بخش دے و حق علیہ ابو اور لیس غولانی حضرت علیہ السلام سے اور حضرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 راوی ہیں کہ جو شخص نماز صبح پڑھ کر توبہ الکرسی و امن الرسول تا آخر سورہ اور شہد اللہ اند لا الہ الا ہمونا  
 بغیر حساب پڑھے گا تو اللہ اس کو ایمان پر لایگا اور جماعہ بستان العارفین نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ  
 میں نے حضرت پوچھا کہ وہ کیا چیز ہے جو بندہ پر ایمان کو محفوظ رکھے فرمایا من احب ان اللہ یحفظ علیہ الایمان  
 حتی یملا قیامۃ فلیصل کل لیلۃ بعد سنة المغرب رکعتین یقر فی کل رکعة فاتحہ  
 الكتاب مرق و سورۃ الاخلاص ست مرات و قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس مرق  
 ویسلو منہما فان اللہ تعالیٰ یحفظ علیہ الایمان حتی یوافی بہ یوم القیامۃ سزا د فی روایتہ اخری  
 انہ یقر انا انزلناہ و لیلۃ القدر مرق قبل قراءۃ قل هو اللہ احد فاذا سلم سبح اللہ عشرين مرة

## باب فی حیلہ آخری من الاخلاق

ایک منت اللہ کی محبت پر ہے کہ اگر کوئی حاکم مجاہد ہے مگر من یا رزق یا داویہ میں کچھ منازعت کرتا ہے تو میں مجاہد ہو کر  
 کے اوسکو دیدیتا ہوں خود اوسکے مقابلہ میں کہ یہاں نہ کسی وکیل کیس کو کر اگر دن ہوا نا یا امور الدنیا دوسرے میں  
 اسم اعظم آئی جانتا ہوں لکن اذ با مع اللہ اوس میں تصرف نہیں کرتا تیسرے کے ایک افاضت خیر الیس میں کرتا ہوں ایک  
 خلق کو پھر کو اپنے لباس پہنا یا جنگی گنتی سوال اللہ کے کوئی نہیں جانتا چوتھے اللہ نے مجھ کو غالب اوقات میں صاحب الہام  
 صیح کیا ہے پانچویں میں بغیر علم کے آیات صفات میں غرض نہیں کرتا چھٹے میں آپکو دعویٰ رادوت میں کاذب جانتا  
 ہوں چہ جای دعویٰ شیعہ کے ساتویں جو کوئی مجھ کو کچھ نصیحت کرتا ہے میں آپکو اوسکی نصیحت سے مستغنی نہیں جانتا  
 آٹھویں میں کسیکو نصیحت نہیں کرتا جب تک کہ مجھ پر بات تحقیق نہیں ہوتی ہے کہ وہ اوس میں گرفتار ہے تو میں  
 کسی کی طرف نسبت نقصان کے بعد اوسکے قہر کو لینے کی نہیں کرتا دسویں یہ کہ جب کوئی مجھ کو نصیحت کرتا ہے تو میں اپنے  
 نفس کو بچاتا ہوں کہ میں اہل خیر سے ہوں یا اہل شر سے گیا رہوں میں اپنے اعمال میں شہود علی کا کرتا ہوں بارہویں  
 ہفتہ خلق اس کتاب میں بیٹے ذکر کرتے ہیں اللہ نے وہ سب مجھ میں جمع کر لئے ہیں +

## خاتمہ فی حیلہ بحسن الحن و البلا یا

ایک منت اللہ کی محبت پر ہے کہ میں بعد اذان کے قتل بلا یا وادی پر مبارزت کرتا ہوں طرف شکر خدا کے جب کوئی انسان  
 مجھ کو کہتا ہے و تحمل البلاء یا المحن وعدہ مقابله الناس بالاذی من اعظم اخلاق الرجال علی عمر  
 قولے سے لاید لاهل اللہ تعالیٰ من عدو یؤذیہم فان صبروا كانت لہم الامامة و دلیلنا قولہ تعالیٰ  
 وجعلنا منہم ائمة یہدون باہرنا ما صبروا فاعلموا مقام الامامة الا بعد ما لغتہم فی الصبر  
 و تحمل الاذی ایک جماعت صحابہ و تابعین و خلفاء راشدین و من بعد ہم پہر ہمارے عصر تک کیا کیا قتل براہ ظلم و  
 وعدوان واقع ہوئے اذیت ابران و اعراض و اسوال کا تو کچھ ذکر نہیں ہے ہکوا و کلی اقتد کرنا چاہئے ابو بکر صدیق  
 رضی اللہ عنہ مسوم ہمارے عمر رضی اللہ عنہ کو ابو لولؤ غلام منیر نے کمر میں خنجر مار کر زخمی کیا مقتول ہوئے عثمان رضی اللہ  
 عنہ گہر میں بیٹھے صحیفہ پڑھ رہے تھے اوز کا حمار و کر کے سنگسار کیا وہ جامہ خون آلودہ میں مدفون کئے گئے  
 علی ابن ابیطالب کا بن ہجوم نے تلوار مسوم سے پیشانی پر زخم دیا وہ اوس میں مقتول ہوئے پھر وہ بعد موت علی کے  
 مارا گیا حسن بن علی کو اوز کی زنجیر نے باغرا جماعت معاویہ نہر دیا اوس سے یہ وعدہ تھا کہ معاویہ تجھے نکاح کر لینگے  
 مگر اوزوں نے پہر نکاح نہ کیا حسین بن علی کو تیروں سے مارا سترن سے جدا کیا اور لاش مہا کھو گھوڑوں سے پھا

سے نہیں ہے اور اسے کچھ بھی ذوق اس راہ کا نہیں پایا ہے تو میں متکبر نہیں ہوتا ہوں اسلئے کہ مجھے معلوم ہے کہ میں اس حال سے جو میرے سلف صالح تھے جیسے زہد و خوف و ورع دور ہوں ہاں گرفتار میں اس بات کا جو کیا تھا تو اسے میرے افعال و اقوال کو مذہب میرا پایا اسلئے یہ ایسا کتنا ہے حسن بصری و ابراہیم نخعی وغیرہ کا جو کوئی کہ کتاما نقول و کنایا فقیہ تو وہ کہتے واللہ ان زمانہ کا صاحبی بالفقیر لہذا کان سورۃ النہی کیسے بنیدرج سے ایک مسئلہ تصوف کا چوتھا کہ اھذا علم طوی بساطہ من منذ ثلاثین سنۃ والنا اشتہار فی حواشیہ انھما علی خواص لئے کہا ہے دیکھو کہ یہی مطالعہ کتب قوم اور معرفت مصطلح کا اوکے الفاظ میں کہ یہ اعتقاد نہ کہ تو صوفی ہو گیا ہے تصوف تو تخلق ہوتا ہے ساتھ اوکے اخلاق کے اور معرفت ہے اون کے استنباط طریق کی واسطے سادے آداب و اخلاق کے جتنکے ساتھ وہ متعلیٰ میں کتاب و سنت سے بعض لوگ رسالہ قشیری و احیاء العلوم کا درس علم تصوف میں دیتے ہیں اگر کوئی اوشے کہے کہ تم شرح کتاب ابی شجاع فقہ میں مثلاً لکھو تو وہ ہرگز اس کو عمل نہیں کر سکتے کلیف یدعی طریق الولاية هذا غلط اھل انھما \*

## باب فی حمدہ آخری من اللہ خلاق

ایک انعام اتنی مجھ پر ہے کہ میرے طعام میں لذت ہوتی ہے حالانکہ او میں نہ گوشت ہوتا ہے نہ گسی جس طرح کہ اکابر اولیاء کے طعام میں لذت ہو کرتی تھی مثل طعام الملیث و امام شافعی وغیرہا کے دوسرے یہ کہ میرے زانو میں رات دن قرأت قرآن و حدیث اور ذکر اللہ کا علی الاتصال رہا کرتا ہے اور رزق زاویہ کا طیرہ جایا کرتا ہے میرے یہ کہ میری چاروں بی بیان نہایت صالح ہیں زینب و علیہ و فاطمہ و ام حسن اور اگر ملاح زوجہ کی محنت نہ ہوتی تو اللہ نہ کیا علیہ السلام پر یہ سنت نہ کرتا و اھلحنا کہ زوجہ مستعمل اس اصلاح کے یہ ہے کہ وہ ایک دم بلا غسل جنابت کے نہیں بیٹھتیں اور بھجر عذر حین یا نفاس یا نشیان کے نماز دیر کر کے نہیں پڑھتی ہیں حتیٰ کہ سفر حجاز میں ہی آتی جاتی اور نہ قیام میں شک کرتی ہیں اور نہ کسی عرس و جمعیت میں شدت حیا کی وجہ سے جاتی ہیں چوتھے یہ کہ جو فقر از رویہ میرے مشتغل علم و قرآن و ادب و اور اور رہتے ہیں میں ان کی خدمت خود اپنی ذات سے کیا کرتا ہوں پانچویں یہ کہ جو فقر از صدقین طالعید کی آخرت میرے پاس ناقامت رکھتے ہیں مجھ کو اوشے محبت ہے جیسے یہ کہ میں کسی مال وقف یا ہدیہ پر اعتماد نہیں کرتا نہ کسی مخلوق پر سو اللہ پاک کے سالوین یہ کہ میں لطیف خاطر ہوا یا ایامی و ظلمہ کو واپس کر دیتا ہوں آٹھویں یہ کہ میرے اخوان فلولس لیکر کسی قبر پر یا لوگوں کے گھر وں میں قرارت نہیں کرتے اور نہ میں طعام تعزیت کھاتا ہوں نوین یہ کہ میری مجالست اللہ و رسول کے لئے کثرت سے ہوتی ہے مجلس کو درود شریف میں مشغول رہتا ہوں \* \*

ہشت ہجرت کو قتل کر دیا تھا قریب تیس ہزار نفر کے قتل کئے اور اسی قدر نسا و اطفال کو قید کر لیا پھر خلیفہ قاہرہ باند قتل  
 ہوئے اور انکی لاکھوں سلائی آگ کی پھیری مرنے دم تک اندھیرے میں حالانکہ عروال بے نہایت رکھتے تھے اور انکے  
 گھر میں دس ہزار خادم خفی تھے اور ایک ہزار اہل و بقر کی اور پچاس ہزار بکری کی قربانی کرتے پھر سترقی باندین مقتد  
 کی لاکھوں سلائی پھیری اور قید خانہ بغداد میں انکو محبوس کیا وہیں جو بیس برس کے بعد مر گئے انکے وقت میں ملک  
 روم نے ایک سنڈیل جو کنیسہ رہا میں تھی اسنے اس وعدہ پر طلب کی تھی کہ ہم دس ہزار قیدی تمہارے رہا کر دینگے  
 چنانچہ انہوں نے وہ سنڈیل اسکو بھیج دی اور اسنے قیدی چھوڑ دئے کہتے ہیں کہ اس سنڈیل سے مسیح علیہ السلام  
 اپنے رومی مبارک کو مسح کیا تھا پھر خلیفہ مستکفی باند پر هجوم کیا وہ تخت پر اپنے دار الخلافہ میں بیٹھے تھے اور انکا  
 پائلن پکڑ کر زمین پر گسیٹا پھر لاکھوں سلائی پھیری وہ مر گئے یہ کام دناہم نے کیا ابن خلدان نے ذکر کیا ہے کہ جب  
 پادشاہ روم نے انکو وہی جنگ کی دی تو انہوں نے واسطے قاصدین پادشاہ کے اپنا لشکر طیار کیا کہ انکو دیکھنا  
 چنانچہ ایک لاکھ ستر ہزار لشکر میدان میں صف کش ہوا اور غلمان کہہ بنزیرین لگا کر نکلے اسی طرح خدم و خھیان  
 اور دیباہن کھڑے ہوئے یہ سب سات سو دیباہن تھے اور دار الخلافہ کو آراستہ کیا ستور و سبط سے ۳۸ ہزار پردہ دیباہ  
 پہنکے لٹکائے اور ۲۲ ہزار فرش بچھائے بنبھا آرایش کے ایک درخت سونے چاندی کا بھی تھا جسکی اسٹارہ شافین  
 تھیں اور پتی سونے چاندی کی تھی وہ شافین حرکات موضوعہ کے ساتھ متماثل تھیں اور ان اعضاء پر طیور  
 زرد و سبز بیٹھے تھے اور تھیں ہوا جاتی ہر پرندہ اپنی اپنی زبان میں آواز کرتا فلفظی اخیا واقعہ بعد ہذا الفی  
 وانما ذکر تلک ذلک اعلام تلک بان شد الابلایکون حل ملوک الدنیاء والکبر الشدة نعیہم ورفا  
 خلیفہ طائع لند کو معزول کر کے قید کیا یہاں تک کہ وہ مر گئے اور انکے ایام ولایت میں ۷۷۰ میں ایک طائر بحر عمان سے  
 بغداد جہت قیل کے نکلا اور ایک ٹیلے پر جوا و جگہ تھا بیٹھ کر آواز فصیح بولا قد قرب الکھرتین دن تک یہی آواز کرتے  
 اور یامین اور ترغائب ہو گیا ۳۷۹ میں ابو تمیم عمر بن بادیس آیا مصر لے لیا نام طائع لند کا خطیبہ سے نکال دیا خلیفہ  
 مسترشد باند پر شرہ آدمی باطنی کی چڑھائی اور سکاکین سے انکو زخمی کیا سارا بدن چیر پھاڑا لاناک وکان کاٹ ڈالے پھر  
 لوگوں نے اوان باطنیہ کو پکڑ کر آگ میں جلادیا خلیفہ راشد باند کو بعد عقاب کے جس میں قتل کیا وہ مسدود الفرج پیدا  
 ہوئے تھے اور انکے باپنے حکماء کو جمع کر کے فیج مفتوح کرائی یہ پہلی بلا انکو پہنچی تھی خلیفہ مستعصم باند آخر خلفاء  
 بغداد میں مہم سست وزیر سے انکو قتل کر لیا ایک چرخ میں سے اولاد بند کر کے پامال کر دیا حالانکہ اس سے پہلے  
 کسی لاکھ آدمیوں کو بغداد میں قتل کر چکے تھے یعنی مائیرید علی الفی الف وثلثا ثمانیۃ الف پھر شہر کو آگ لگا کر  
 جلادیا دنیا سال سال تک بے خلیفہ رہی یہاں تک کہ ملک ظاہر سبیر میں قائم ہوا اور اسنے بعض بنی عباس  
 کو لائق خلافت کے پایا خلیفہ مستعصم علی اللہ کو قلعہ جبل میں قید کیا پھر انکو ایام سلطان برقوق میں نکال دیا پھر دوبارہ

کر یا پھر سب ارکنے قتل کے مدینہ میں غارتگری قتل ہوا یہاں تک کہ دس ہزار نفس مقتول ہوئے ہزار عورتوں کو بغیر  
 شوہر کے حمل رہ گیا اور ہزار بکرا کو خراب کر ڈالا عبداللہ بن زبیر مکہ میں مقتول ہو کر کئی ہفتہ تک سوئی پر لٹکے رہے ان کے سر کو  
 پہرایا اور نصب منجلیق سے ایک جانب کعبہ کو ڈھایا امام زین العابدین مقتول ہوئے اور ان کا سر مصر میں اس کے  
 اصیطرح حبشہ میں مقتول ہو گیا جو اسے اصیطرح حسن بن علیؓ نے نفیضہ اصیطرح امام جعفر صادقؑ اسی طرح محمد باقرؑ اسی طرح موسیٰ کاظمؑ  
 اسی طرح حسن عسکریؑ اصیطرح ابراہیم بن زبیر جن کے ہمراہ امام مالک نے مقابلہ کیا تھا مار گئے ابراہیم کا سر مصر میں بالکر  
 دفن کیا اسی طرح محمد بن ابی بکر کو اہل مصر نے قتل کر کے تور میں جلادیا عمر بن عبدالعزیزؑ مسموم کر کے ہشام بن  
 عبداللہ کی قبر کو کھدوا کر لاش نکال کر سولی پر چڑھائی حالانکہ وہ صاحب دیندار پرہیزگار تھے ولید بن یزید بن عبداللہ  
 کا سر کاٹا مگر وہ فاسق تھا اسے قرآن پہاڑ ڈالا تھا اور اپنی کنیز سے نکاح جماعت پر ہوائی تھی ہمسے کا ذکر اس کے  
 کیا کہ وہ خلیفہ تمام امت اپنے دین میں مبتلا ہوا دھواشت میں بلا والا بدلان والا علوان مردان بن محمد بن مروان کو بوجہ  
 ہونیکے مار ڈالا یہ آخر خلفا بنی امیہ دمشق و عراق میں تھا ابو مسلم خراسانی مقتول مارا گیا منصور خلیفہ نے اس کو قتل کیا بانی بغداد  
 اور پھر جمیع خلفا عباسیہ یہی منصور تھا اسی طرح محمد بن ہارون رشید کو مصر قتل کیا یعنی ہو کا پیاسا رکھ دیا اور  
 سر کاٹ لیا یہ ثالث خلفا بنی ہاشم تھا بعد علی بن حسین کے مقتول بھی مقتول ہوئے حالانکہ ظہر سنت نسبت عدت  
 ان کے فرزند نصر نے ان کو اپنے خلیفہ ہونیکے قتل کر لیا اصیطرح خلیفہ مستعین باللہ مار گئے اور ان کا سر کاٹا گیا قتل سے  
 پہلے ان کو مغرول کر کے شہر واسط میں قید کیا تھا قاتل اس کے معترف باللہ تھے قاتل حب ان کے سینہ پر گردن کاٹنے کو بیٹھا  
 تو انہوں نے کہا انھیں لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ خلیفہ محبت باللہ حمام میں مار گئے اب گرم  
 میں ان کو غوطہ دیا وہ مر گئے غوطہ سینے سے پہلے ان کے سر و چہرہ کو دبا پس سے خوب کچلا تھا اور مدت تک دھوپ میں ڈالتا  
 مستندی کو بھی قتل کیا حالانکہ جسدن سے وہ خلیفہ ہوئے تھے کسی انہوں نے دن کو افطار نہ کیا تھا اور وقت افطار  
 سر کر دیا کھاتے اور ایک جبہ عبا تھا جس کو پہنکر وقت شب زیر زمین سرداب میں جا کر عبادت کرتے سبب ان کے  
 قتل کا یہ تھا کہ انہوں نے اپنے عواشی کو ظالم سے منع کیا تھا عواشی نے حیلہ نکال کر ان کو قتل کر ڈالا خلیفہ ان کے  
 کو بعد حبس دراز کے گلہ گونٹ کر مارا جو ذلت انہوں نے اوشافی دہ بیان میں نہیں دے سکتی ہے ان کو مقتدر باللہ قتل کیا  
 اصیطرح کہ حسین بن منصور حلاجؑ قتل کئے گئے تھے پھر مقتدر باللہ بمواطات وزیر قتل ہوئے ان کے سر پر ایک تلوار  
 ماری انہوں نے قاتل سے کہا و یحیٰ لانا الخلیفۃ اوستے کہا انا اعلو ذلک پھر ان کو تلوار سے بچ کر ڈالا اور سر کاٹا  
 ایک نمبر پر رکھ کر میرا اور میرے کچرے بدن کے اوتار لئے وہ برہنہ رہ گئے یہاں تک کہ ان کو گھاس سے چسپایا  
 انہیں کھنڈ میں عند اللہ ابو طاہر و مٹی جیسے مہین آیا اور خون ریزی کی اور حجر اسود کو ہج لگایا اور خانہ کعبہ کو برہنہ کر گیا  
 اور دروازہ اس کا کھڑا ڈالا اور بعض مقتولین کو چاہہ نہ فرم میں ڈال دیا پھر طرف بلاد ہجر کے چلا گیا وہ دن ترویہ کے یعنی



بہر حال یہ قتل کر ڈالا ایک طبریس شیشے ایسا مارا کہ سر و پشت خون آلودہ ہو کر گیا پھر حاجی بادشاہ ہوا اوس کو بھی شیشے میں قتل  
 کیا سلطان شیخون صاحب خانقاہ کو قریب ریلہ کے قتل کیا یہ عالم صالح تھا غفلت میں ایک ملوک نے ایک طبر را جس سے  
 پہٹ گیا پھر ہاتھ کاٹے اوس ملوک کو پکڑ کر بڑی طرح سے قتل کیا یہ واقعہ ۹۵۷ھ میں ہوا آخر تیس صاحب مدرسہ کو اول  
 اسکندریہ میں جس معصوبت کی پھر زیر جاسع طولون قتل کر ڈالا سلطان حسن جس نے ایسا مدرسہ بنایا تھا جس کا نظیر اسلام  
 میں نہ تھا اونکو میر یلینا نے بعد جس شدید کے ریلہ میں شربت قتل چکے یا مالک اشرف شعبان کو قتل کر ڈالا یہ عقہ سے  
 پھر مدرسہ میں ایک مدت تک نزدیک زنان بیوہ کے مخفی رہے تھے اسکے ہرل جیون نے اونکو مار ڈالا اور مر کاٹ لیا یہ  
 بادشاہ عادل عالم محب علما و صالحین تھا مالک ظاہر برقوق صاحب مدرسہ کو پہلے نکال دیا وہ سالہا سال تک مخفی  
 رہے پھر ظاہر ہو کر سلطان ہو گئے فکان اصغر عبدالمن اعتمد ایک ناصر فرج بن سلطان برقوق پر غالب ہو کر  
 اونکو قلعہ سے خارج کر دیا وہ مخفی ہو گئے کسینے نہ جاننا کہہ گئے پھر بعد ایک سال کے ظاہر ہو کر قلعہ لے لیا اور اکثر امراء  
 کو قتل کیا پھر خود اونکو قلعہ دمشق میں چھریاں ہونک کر ہاتھ پر شاعلیہ کے قتل کر کے ایک خزیلہ پر ڈال دیا وہ بالکل بے  
 بدن تھے لوگ مدت تک اوپر گزرتے تھے پھر دفن کر دیا سلطان مؤید شیخ مدت تک اپنے زمانہ ولایت میں ہر فرس نہا  
 جتا وہ لوگ اونکو اپنے دوش پر اوڑھائے پھرتے تھے اطباء علاج سے عاجز آئے یہاں تک کہ مر گئے اونکے بیٹے  
 سلطان جو منظر کو طر نائب شام نے قتل کر ڈالا اسی طرح نائب شام کو بعد جہنم نے بعد جس معصوبت کے قتل کیا اور مالک  
 عزیز کو پکڑا قید کر کے برج اسکندریہ میں سجدیا وہ اوس جگہ مر گئے اس سے پہلے اونکو قلعہ سے نکال دیا تھا وہ مدت تک دوش  
 رہے تھے پھر ملک منصور عثمان کو قلعہ سے نکال کر اور قید کر کے برج اسکندریہ میں بھیجا وہ اوس جگہ مر گئے سلطان  
 ابلائی کو پکڑ کر قید کیا اور اسکندریہ کی طرف نکال دیا وہ بعد موت سلطان خشمدم کے مر گئے ملک ظاہر کو قلعہ سے  
 روڈ لیا گیا کیا وہ اوس جگہ مرے فہذہ حمله صاحتہ من ملوک الدنیا الذین ابتلوا واما الفقرا وفسدا  
 وکمہم بلادو بحکو الاثر للرسول علیہ الصلوٰۃ والسلام شیخ ابو الحسن شافعی فرماتے تھے اللہ کے  
 سنت یون ہی جاری ہے کہ اپنے انبیاء و اولیاء پر اذن کے ابتداء میں اسی کو مسلط فرماتا ہے اوطان سے خارج  
 کئے جاتے ہیں بہتان و زور و زنجیر باندھا جاتا ہے پھر حب و صبر کرتے ہیں تو انجام کو دولت او نہیں کئے  
 محض ہے یہ سب ہی فرماتے تھے لایکمل عالم فی مقام العلو حتی یتلی بالربع شمائتہ الا عداء و ملائمۃ  
 الا صدق و طعن اجمہال و حسد العلماء فان صبر علی ذلک جعلہ اللہ تعالیٰ اماما یقتدی  
 شافعی رحمہ کا حال جب بلاد مغرب میں شائع ہوا اعداء و حسد نے ہر طرف سے گروہ بندی کر کے بڑی بڑی ہمتیں  
 لگائیں اور نیا دہی میں مبالغہ کیا لوگوں کو اونکے پاس بیٹھنے سے منع کر دیا کامیہ شخص زندق ہے اور حبیبیوں  
 نے ارادہ سفر کیا سلطان مصر کو لکھ بھیجا انہ سید قدم علیک مصر فی من الن ناد قتا اخر جہاۃ من بلاد



او کو خلیفہ کیا یہاں تک کہ وہ مر گئے اور خلیفہ مستعین باللہ کو طرف اسکندریہ کے نکال دیا تاہم یہاں تک کہ وہ مر گئے سلطان ہونو  
 شیخ نے او کو مسر سے خارج کیا تاہم سلطان فرج بن برقوق کو بعد تغریب و قویج کے قتل کر ڈالا خلیفہ قائم بامر اللہ کو مسر  
 طرف اسکندریہ کے نکال دیا تاہم وہ اسی جگہ مر گئے یہ کام سلطان بتمق نے کیا تھا حالانکہ بامر اللہ کو اوسکی بہن سیدہ الملک  
 نے مرواؤ الامون صاحب جامع اتم کو ۵۱۹ھ میں قتل کر کے سولی پر چڑھایا اور خلیفہ امرا حکام اللہ کو سکا لکین سے  
 مسر و بکر کے مارا خلیفہ حافظ الدین اللہ کو مرض قولنج تھا او کو کھانا کما نیسے یہاں تک روکا کہ وہ مر گئے خلیفہ ظاہر بامر اللہ  
 کو قتل کر کے ایک چاہ میں ڈال دیا عباس نائب مسر کو طلائع بن زربک ملقب بملک صالح نے قتل کروا کر سولی پر چڑھایا  
 خلیفہ عاضد باللہ کو گرفتار کر کے ذیل و خوار کیا وہ نگین انگشتری کو ننگل گئے سنہایت نکال دو بال کے ساتھ مرے  
 سلطان ملک عادل بن ملک کامل کو بعد طول حبس و عقوبت کے بحکم ملک صالح جو ادو کا بہائی تھا قتل کیا جب قتل ہوا  
 ہونے لگے گال میں مرض اکل پیدا ہوا یہاں تک کہ وہ مر گئے اور بعد بہائی کے کچھ متبع اپنی ذات سے نکلیا ملک مستظفر  
 کو خود شجر الدی کے کھنڈ پر تیر و توار سے ۶۷۲ھ میں مار ڈالا یہ شجر الدی ملک صالح نجم الدین بن ایوب تھے مسر میں تین  
 ماہ تک نمبر پر خطہ میں نام او سکا پڑا گیا وہ سیاست کو گوئی کرتے تھے پہر او کو ملک ملک مسر نے قتل کیا اسلئے  
 کہ وہ مسر کو قتل کرنا چاہتے تھے ملک مسر کو جسے تار سے شہر غرہ پر مقنا تہ کر کے تار کو مسر سے پیر دیا تھا قتل  
 ایک ہیر نے کچھ سفارش نزدیک او کے کی تھی جب او نے قبول کی تو امیر نے مسر کو مار دیا تاہم چو سنا چا ہاپس پشت سے  
 اتنی تلواریں ماریں کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا ملک اشرف بن ملک منصور قلاوون کو قتل کر ڈالا یہ حاکم شجاع عادل تھا  
 او کی خازن نے پہلے او کا ہاتھ کاٹا پھر دوش پر تلوار ماری پھر اسفل سے تلوار داخل کر کے حلق تک چیر ڈالا اور  
 کر کے جنگل میں پسکدیا اسلئے بعد انکے بہائی ملک ناصر بادشاہ ہوئے انہوں نے سارے امرا کو جو قتل برادر  
 میں متفق تھے گرفتار کیا اور انکو زمین سلائی پھر کربست سختی سے قتل کیا ملک منصور لاجپور شیخ طرح کھیل رہے  
 تھے قحطت میں او پر داخل ہوا تلوار ماری مسر کو دوش سے جا کر دیات

یہ مسر کہ بارگران ہوا دوش جان حسن	لگا کر ماہے کسی تیغ آنا کے لئے
<p>پہر او کے ہاتھ پاؤں کاٹے یہ واقعہ ۷۷۲ھ ہجری میں ہوا لگا سلطان بیرس صاحب خانقاہ کلاسا نے ملک ناصر          کے ایسا گونڈا کہ وہ ۷۹۲ھ میں مر گئے ملک منصور سیف الدین بن ملک ناصر کو پہلے طرف تو ص کے نکال دیا پھر          قتل کر کے سر او کا مخفی طور پر پاس قوصون کے بیجا یہ سلطان ایک مرد کریم عظم تھا لکن ارادہ قتل قوصون          کا رکھتا تھا خود ہی قتل ہو گیا جب ملک اشرف بن ملک ناصر ولی ہوئے سب رانکا قوصون کیا او نے ظلم کرنا شروع          کیا لوگوں کو قتل کرتا تھا آخر طرف اسکندریہ کے نکال دیا گیا پھر وہاں باو کو مار ڈالا ملک ناصر بن ناصر محمد بن قلاوون کو          کرک میں قتل کیا اور سر او کا مسر میں بعد قتال شدید کے بھیجا ملک کامل بن ملک ناصر کو اوسکے بہائی حاجی کے</p>	

سپر گرم پانی ڈال دیا جسکے سبب سے اونکا منہ دوسرے جل گیا اونکو خبر نہوئی جب سلام پیر الہامیہ کیا حال ہوا لوگوں نے  
تقصیر بیان کیا فوایا حبسنا اللہ ونحو الکوکیل مدت تک منہ دوسرے کے سبب سے دردناک رہے ابن عباس کا دشمن نافع  
بن الانرق تھا اونکو سخت ایذا دیتا اور کہتا تھا کہ وہ تفسیر قرآن کی بغیر علم کے بیان کرتے ہیں سعد بن ابی وقاص کے دشمن  
ہمت سے جہت ال کوفہ سے جو اونکو ایذا دیتے تھے حالانکہ وہ مشہور بالجمہت تھے اور حضرت عمر سے اونکا شکوہ کیا کہ وہ  
ابھی طرح نماز میں نہیں پڑھتے ہیں رہے انکے مجتہدین سوامم ابو حنیفہ رحمہ نے جو کچھ تکلیف ہانتہ سے خلفاء کے پائی وہ  
مخفی نہیں ہے امام مالک پچیس برس تک ولوش رہے جمہور جماعت کے لئے باہر نہ لاتے تھے امام شافعی نے تہہ  
سہل عراق و اہل مصر کے تکلیف سخت اوٹھائی امام احمد مضر و محبوب رہے بخاری کو بخارا سے طرف خرمہ تک کے  
الکالیہ سخت ایذا پہنچائی ابو عبد الرحمن سلمی و احمد بن خلکان و شیخ عبد الرحمن قوسی وغیرہم کہتے ہیں کہ ابو یزید بسطامی  
کرات بار بسطام سے بواسطہ ایک جماعت علما کے نکال دیا ذی النون مصری کو مصر سے قید کر کے بغداد روانہ کیا  
بن طوق پانچن جولان تھا اور انکے ہمراہ اہل مصر واسطے شہادت زور کے گئے اونکو نزدیک ٹھیرایا سمون محب جو  
سوطہ جال سلاقی شہری کے ہیں اونکو رمی بالغظام کیا اور ایک عورت فاحشہ کو رشوت دیکر گواہی دلوائی کہ وہ اس کے  
پاس مع اپنے اصحاب آتے ہیں اسپر وہ ایک سال تک مختفی رہے سہل بن عبد اللہ تستری کو اونکے شہر سے طرف  
بصرہ کے نکال دیا اور منسوب طرف قبائح کے کیا اور باوجود انکی امانت و جلالت کے اونکو کافر ٹھہرایا وہ بصرہ ہی میں مگر  
ابو سعید خزاز پر طرح طرح کی تہمت لگائی اور علما نے اونپر فتویٰ کفر کا دیا سبب بعض الفاظ کے جو انکی کتابوں میں  
تھے جن پر چرب بار کفر کا حکم لگایا اسلئے کہ وہ علی رؤس الاشہاد علم توحید میں کلام کرتے تھے پھر مجبور ہو کر گھر کے  
اندر تقریر کیا کرتے یہاں تک کہ مر گئے پڑے منکر اونپر اور روم سمون و ابن عطاء پر مشائخ عراق تہہ خصوصاً ابن ابی  
کہ وہ ان سب اشخاص کا بہت خط کرتا تھا جب کوئی شخص انکا ذکر خیر کرتا تو وہ ماسے قصہ کے متغیر اللون ہو جاتا  
محمد بن فضل بلخی کو بلخ سے نکال باہر کیا اسلئے کہ وہ مذہب الاحادیث پر تھے آیات و اخبار صفات کو ظاہر پر بلا تاویل  
جاری کرتے تھے اور اللہ کے علم پر بارہ صفات ایمان رکھتے تھے جب اونکو نکالنا چاہا اونہوں نے کہا میں  
لوں نہیں نکلتا میرے گلے میں ایک رسی باندھا اور بشہر کے بازاروں میں مجھ کو پہراؤ اور کہو کہ ہم اس بدعتی کو اپنے  
شہر سے نکالنا چاہتے ہیں اونہوں نے ایسا ہی کیا اور نکالنا اب انہوں نے اہل بلخ کی طرف متفت ہو کر کیا یا اہل بلخ  
نزع اللہ تعالیٰ من قلوبکم المعرفۃ را شیخ کہتے ہیں بعباس دعا کے پھر بلخ سے کہی کوئی صوفی نہیں اوٹھا حالانکہ  
سب سے زیادہ اسی شہر سے صوفی آتے تھے امام یوسف بن حسین رازی پر زہاد و صوفیہ رائے نہ بلوہ کر کے اونکو شہر سے  
خارج کیا ابو عثمان مغربی کو مکہ معظمہ سے نکال دیا حالانکہ وہ کثیر الحجابہ تمام العلوم و الاحال تھے اور اونکو خوب مایا پٹیا اور  
ایک شہر پر سوار کر کے طواف شہر کرایا وہ مرتے دم تک بغداد میں رہے شبلی پر یار گواہی کفر کی دسی حالانکہ تمام علم

حنین آتلف عقاکم المسلمین فایا کہ ان یجد حکم بحل اوقۃ منقطعہ فانہ من کبار الملحدین ومصلحہ استخرا  
 من الجان شیخ نے اسکندریہ میں پہنچنے سے پہلے یہ خبر سنی کہ احسن اللہ ونعم الوکیل اہل اسکندریہ نے ان کو  
 خوب ستایا اور سلطان مصر تک مرافعہ ان کے امر کا کیا اور ایسے مراسیم لگائے جن میں ان کے خون کو مباح ٹھہرایا شیخ نے اپنا ہاتھ  
 سلطان مصر کی طرف بڑھا کر ایک مرسوم اوٹکا لیا کہ میں تجھ کو غنیمت کی حید و بحساب لکھی تھی اور تاج اس مرسوم  
 کی اوٹکے مراسیم سے پیچھے کی تھی سلطان مصر نے متحیر ہو کر کہا اسی مرسوم پر عمل کرنا اولیٰ ہے اور شیخ کو باکرام تمام طرف سے  
 کے خصیت کیا جب ان پر سخت ایذا گزری تو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر استغاثہ کیا سلطان مصر نے ان کے پاس آؤ کی کہ  
 سوال دعا کیا اور قطعت خاطر چاہا لوگوں نے حرمت سلطان کو اولیٰ نسبت دیکھ کر ہاتھ اپنا بندھ دی سے کہیں چاہا اور بعض نے  
 یہاں تک ایذا دی کہ سلطان کو لکھتے بھیجے کہ یہ شخص سبیلہ وی ہے پادشاہ متغیر ہو گئے پھر بہت خط لکھے کہ یہ شخص کیا وی ہے  
 اور لوگوں کو ان کے پاس بیٹھنے سے منع کیا اتفاقاً خازن سلطان محمد بن قلاوون ایک امر موجب قتل میں گرفتار ہو گیا پادشاہ  
 نے اس کے مار ڈالنے کا حکم دیا وہ روپوش ہو کر اسکندریہ میں ہبگ آیا اور نزدیک شیخ کے ٹھہرایا خبر سلطان کو پہنچی کہ املاک  
 ضرب الرعاع حتی انک تباذی غریبہ السلطان فارسلہ ساعۃ وصول کتابنا الیک ولا فعلنا ولا فعلنا  
 شیخ نے اس کو نہ بھیجا سلطان کو قصہ آیا اور وعید قتل سنائی اور کہا کیف تلتف عمالیک السلطان جب یہ خبر  
 شیخ کو مع ایک شخص خاصہ سلطان کی پہنچی تو شیخ نے کہا معاذ اللہ ان تلتف احدنا من عمالیک السلطان و  
 انما نحن نصلحہ بہر قاصد سلطان سے کہا کہ تو عدنا تانا چاہے لے آہم تجلوا اصلاح دکمائین وہ بہت سانا بنا لے آیا  
 شیخ نے خازن مذکور سے کہا اس پر پیٹا بکراؤ سے پیٹا بکراؤ سب سونا ہو گیا قاصد سے فرمایا یہ اصلاح ہے یا افساد اور کیا  
 اصلاح ہے کہا یہ سب خزانہ سلطان میں پہنچا دے یہ ہماری طرف سے ہے اور سلطان سے کہہ کہ وہ اپنے ملک سے  
 راضی ہو جائے چنانچہ وہ راضی ہو گئے وزن کیا تو پانچ فنکار سونا تہا پر سلطان اسکندریہ میں واسطے نیارت شیخ  
 کے آئے اور دل میں خیال کیا کہ شیخ او کو صنعت کیسیا سکھا دیں شیخ نے فرمایا کیسیا وانا البقوی فاق اللہ یعلم  
 حرف کن سلطان ہمیشہ شیخ کی تفہیم کرتا یہاں تک کہ مر گیا جسے مقدمہ کتاب الیہ اقیبت و البحر میں ذکر چند علماء و اولیاء  
 کا کیا ہے جن کو اپنا پہنچی تھی اور وہ مارے گئے تھے فرما جعد تری العجب انھیں امین کہتا ہوں کتاب مذکور میں  
 جلال الدین سید طہ سے نقل کیا ہے کہ کسی عصر میں کوئی شخص کیر نہیں ہوا لکن او کا کوئی نہ کوئی دشمن سفون میں  
 ہوتا تھا اشرف ہمیشہ متلا بطراف ہوتے ہیں آدم علیہ السلام کا دشمن ابلیس تھا نوح علیہ السلام کا دشمن حام وغیرہ  
 ساد آدم علیہ السلام کا دشمن جالوت اور اس کا گروہ تھا سلیمان کا دشمن صخر تھا عیسیٰ علیہ السلام کا پہلا دشمن یحییٰ تھا اور پہلا  
 جلال ہو گا میر علیہ السلام کا دشمن وہ تھا موسیٰ علیہ السلام کا دشمن فرعون تھا اسیر حضرت سلیمان کا دشمن ابلیس تھا  
 ابن عسکر کا ایک دشمن تھا جب ان کا گروہ پر ہوتا وہ ان کے ساتھ عشت کرا لیں فریکر کہ وہ سب کا منافق ہیں ناز پر ہنسنے میں ان کے

نقلہ بالعمدہ و ذرا  
 شہرہ و ذرا  
 شہرہ و ذرا

درست نہیں ہے حرام کفر ہے اسی طرح ہندوستان میں شیخ محمد اسماعیل بن عبدالغنی بن شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی تکفیر و تفسیل بابت کتاب تقویۃ الایمان کے طرف سے اہل ہیلون وغیرہ آباد وغیرہ کے ہوئی اور مرزا مظہر جان جاناں قریب تواریخ سے باشارہ بعض روافض دہلی اپنی خانقاہ شریف میں باہ محرم شدید ہوئے اگر کتب سیر و تاریخ سے استقصا اہل اللہ و اہل علم بابت کا کیا جائے کہ کس کس پر کیا کیا آفات ہاتھ سے اہل عصر و منکرین کے واقع ہوئی ہیں تو ایک دیگر لڑائی ہم ہو جائیگا و لہذا ذکر نالک یا اخی صحن ہذا الامۃ من المتقدمین و المتأخرین تالیس لک و التامی لذلک شعرانی رحم نے بعد بیان سخن مذکورہ کے ذکر اپنے سخن و بلایا کا کیا ہے جو ہاتھ سے اہل عصر و اہل عصر کے انکو پہنچے اور ذکر اپنے اخلاق و من کا نسبت اعداء و حمتا کے لکھا ہے ایک جگہ یہ کہ اسے کہ ایک بار بعض اقران نے میرزا مشہور کر دیا کہ میں مر گیا یہ ویسی بات ہے جو حساد نے شیخ برہان الدین بقاعی کے بارہ مشین ہو کر دی تھی اوسپر انہوں نے کچھ اشارے کیے تھے وہو لسان حالی ایضاً

اکثر شخص قد غدا لی حاسداً ویالیت شعری ان امت ماینالہ وصایتغی الحساد منی وانے نحو اننی عما قریب لمیت	ویرجوا عانی وهو مثل منانی وماذا علیہ لولطیل زمان لفی شغل عنہم باعظم شانی ومن الذی یبقی علی الحدیثان
--	--

الی آخر ہا قال حاسد بعد موت محسود کے اکثر مداح ہوتا ہے اسلئے کہ سارے فضائل محسود کے ظاہر نہیں ہوتے  
میرزا اوسکی موت کے جبکہ وہ غل و حسد جاتا رہتا ہے محسود ہی ایک جماعت اہل دنیا و اہل دین کا مجھ و تعالیٰ محسود کا  
علاکہ مجھ میں کوئی فضیلت دینی و دنیاوی ایسی نہیں ہے کہ میں لائق محسودیت کہوں

شاہیگی عدا و ختم نیست	بس منفعل نہ کیسہ و رہا
-----------------------	------------------------

ہاں کہ تشریح جس تک میں نے کام ریاست داری کا استقلالاً بہ تبعیت رئیسہ کیا کوئی نئی بات نہ تھی یا آنگہ نہ میں بذاتہ  
رئیس تھا اور نہ وزیر ریاست میں اوس حالت اشتغال میں بھی تہ دل سے ہمیشہ اس شغل سے نافرما یہاں تک کہ اللہ  
تعالیٰ نے میری چارہ گری فرمائی اور وہ تمنائی ویرینہ قوت سے فعل میں آئی کہ میں اوس شغل سے کنارہ کش ہو  
صرف شاغل کتب علم ہو گیا لا احصی ثناء علیک انت کما اثنت علی نفسك

مرا بر سنو حرم می نشانند	الہی بر سر آن کونشینم
--------------------------	-----------------------

میں ہر سب دین و سودا و اللہ باندہ میں آپکو بہا لکم سے بدتر اور سگ و خوک سے خسیس تر پاتا ہوں مجھے وہ لوگ ہزار  
درجہ بہتر ہیں جن نام کے مسلمان کہلاتے ہیں اسلئے کہ محکم بل الانسان علی نفسه بصیرۃ و لولائقی حادیرہ  
و لبقاوی سن آٹھ کہ میں دیکھ چھوٹ نقائص و ذنوب مجھ کو اپنے نفس کے معلوم ہیں وہ دوسرے کو کتب معلوم ہوئے ہیں

کثیر العبادہ تھے اونکو بیارستان میں بھیجا گیا اونکے اصحاب اونے پہر جائیں ایک مدت تک وہ وہاں رہے امام ابو بکر نامی کسی کو  
 باوجود اوس فضل و کثرت علم و استقامت فی الطریقہ کے مغرب سے طرف مصر کے نکال دیا اور نزدیک سلطان کے اونپر گواہی  
 زندقت کی دی سلطان نے حکم دیا کہ سرنگون کر کے کھال اونکے بدن کی جدا کرو وہ سارے تہذیب و خشوع کے قرآن پڑھتے  
 تھے لوگ کھال اوپر پڑتے تھے لوگوں کے دل پارہ پارہ ہونے لگے قریب تھا کہ فتنہ میں پڑ جائیں اسید طرح حلب میں  
 بخشی رحم کی کھال اوپر پڑی اور ایک حیلہ اونکے قتل کا نکالا اس بات پر کہ وہ قوت حج سے لوگوں کو قطع کر دیتے تھے  
 وہ حیلہ یہ تھا کہ سورہ اخلاص لکھ کر اور ایک کفش روز کو رشوت دیکر کہا کہ یہ ورقہ محبت و قبول ہے تو اسکو ہماری  
 پاپوش کے اندر لٹکے سیدے پہر اوس پاپوش کو طریق بعید سے بطور ہدیہ کے پاس بخشی کے بھیجا اونکو معلوم نہ تھا انہوں نے  
 اسکو پہنا نائب حلب کو خبر دی کہ بخشی نے قل ہوا اللہ احد لکھ کر اپنے طباق نعل میں رکھی ہے اگر یقین نہ ہو تو  
 کسی کو بھیج کر دیکھا لوچنا چاہا کہ اسکو نکال لائے شیخ نے اپنی جان اللہ کو سونپی کچھ جواب دیا اور جان لیا کہ وہ بیشک  
 اس صورت میں مارے جائینگے اونکے شاگردان شاگرد نے خبر دی کہ وہ توحید میں موشحات پڑھتے تھے چنانچہ پاپو  
 بیت بناؤ الی لوگ اونکی کھال اوپر پڑتے تھے اور وہ اونکی طرف نظر کرتے اور سکر اتے شیخ ابامدین پر تہمت زندقہ  
 کی لگائی اور بجایہ سے طرف تلسان کے نکال دیا وہ وہیں چلے گئے اسی طرح ابو الحسن شاذلی کو مغرب سے طرف مصر  
 نکال کر شہادت زندقت کی اونپر ادا کی مگر اللہ نے اونکو اونکے مکر سے بچا لیا شیخ عزالدین بن عبد السلام پر تہمت  
 کفر کی لگائی اور ایک کلمہ کے پیچھے جو اونہوں نے دربارہ عقیدہ کہا تھا ایک مجلس منعقد کی اور سلطان کو اونے  
 خطا کر دیا لکن ہر سلطان متلطف ہوا اسکا ذکر شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحم نے اپنے رسالہ میں کیا ہے شیخ تاج الدین سبکی  
 پر تہمت کفر کی لگائی اور کہا کہ وہ خمر و لواط کو ملال بتاتے ہیں اور رات کو عیار و زنا پر بہتے ہیں پھر شام سے اونکو  
 سقیہ و غلول کر کے مصر میں لائے شیخ جمال الدین استونی نے نکل کر راہ میں اونے ملاقات کی اور حکم دیا کہ انکو  
 قتل نہ کرو اب اسیم جعبری جو عین حاکمی پر انکار کیا اور کرسی و غطر پر بیٹھنے سے منع کر دیا وغیرہ خلیفہ عادل کناہ فی مقدمہ  
 کتاب الطبقات کا انتھی جو محسن اولیا کے شعرائی رحم نے طبقات کبری میں ذکر کئے ہیں اونکا ترجمہ کتاب خیرہ فیہ میں  
 جو چکاس ہے اسکے اسماء بنین لکھا گیا اسی طرح جو بلایا و محسن شیخ الاسلام احمد بن عبد الحکیم بن عبد السلام بن تیمیہ رحم  
 پر اور اونکی تلمیذ رشید حافظ محمد بن ابی بکر القیم رحم پر بابت مسائل صفات و زیارت موتی او مسئلہ طلاق وغیرہ کے کتب  
 وہ اونکے ترجمہ میں مذکور اور کتاب اتحاف النبلا و تاج مکمل وغیرہ میں مسطور ہیں حالانکہ یہ دونوں امام اپنے عصر  
 برکت ان میں علم و عمل و ادب ایک آیت تھی آیات الہی سے اسی طرح شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی کو جہانگیر بادشاہ  
 ہند نے قلعہ گوالیار میں تین برس تک قید رکھا اونہوں نے قید خانہ میں قرآن حفظ کر لیا قید اس بات پر ہوئے تھے  
 کہ اونہوں نے دربار میں مثل جگر ایل دربار کے بادشاہ کو مسجد کرنا منظور کیا تھا اور کہا تھا کہ سوا اللہ کے کسی کو سجدہ کرنا

اسی کہ وہ صاحب امراض ہیں کیا لگتا ہے کہ جو اوٹکو حقیر کرتا ہے وہ بھی اسی بلایں اوٹکی طرح مبتلا ہو جائے یہ مرض نزدیک  
 اطباء کے اُبتد کلاتا ہے اس مرض کی علاج یہ ہے کہ پوست ماہی خشک کو تین دن نقیق کر کے آگ پر جوش دین اور تین دن  
 اس سے حقذ کرین کہ یہ علاج واسطے رذال اس مرض کے مجرب ہے عطا سلی معاشرہ مخشین شہسے اور ان سے خدمت  
 لیتے اور کہتے واللہ لھو احسن حال امی اور کسی اور شخص نے وقت ملاست کیا مائتا واللہ لھو احسن عندی من  
 نفسی بعض سلف سجدہ میں کہتے تھے اللهم انک تعلم عجزی عن رکا اقدارک النافذة فی فاغفر لی جملتی  
 اور انم عنی لا ید لی من واحدہ منھما اشتہ میں ہی اپنے گناہان گزشتہ و حال واستقبال کو یاد کر کے یہ دعا  
 کرتا ہوں اور امید رکھتا ہوں کہ مجھ کو کلمہ توحید و دین اسلام پر موت آئے گی کیونکہ میرا زمانہ وہ عصر ہے کہ اگر آدمی صبح کو من  
 ہوتا ہے تو شام کو فاجر ہو جاتا ہے و بالعکس اگر اللہ کی طرف سے دستگیری نہ تو قیام ایمان کا محال ہے شعرائی کہتے ہیں  
 ایک ست خدا کی مجھ پر ہے کہ میں جمیع امور ظاہر و باطنہ اپنے کو سپرد خدا تعالیٰ کرتا ہوں مجھ کو کسی شے پر اپنے  
 اعمال سے اعتماد نہیں ہے بجز ذات باری تعالیٰ شانہ کے خواہ تالیف کتاب ہو یا بنا مسجد یا حفر چاہ و خود ذلک علی خواص  
 جب کسی کو تالیف کتاب کرتے دیکھتے فرماتے اھذ یا اخی ان تنشی الکھلاص فتالیفک فان الثواب صیوط  
 ہومن لم یخلص و عمل فلا ثواب لہ انتھی میں تحریر کتاب میں اتنا بقی نفس بہت صالحہ کرتا ہوں نہ آسائے کہ وہ  
 میری ستائش کریں کہ فلاں کس نے کیا خوب تحریر کی ہے کچھ باقی نہیں چھوڑا کیونکہ میں جانتا ہوں کہ بشر کتنا ہی صالحہ  
 کتاب و تحریر میں کیوں کر ہے ضرور ہے کسی شرط مسئلہ کو مثلاً بعض اوقات میں یا اطلاق کو عمل تفصیل میں بہول جا بیٹا  
 قال تعالیٰ ولو کان من عند غیر اللہ لو جدد وافیہ اختلافا کثیرا و لاند ابن عربی نے فرمایا ہے صلیقت  
 ظننا باعن تدیر عن رؤیتہ انما اکتبہ بحسب ما یا یلہ فی اللہ تعالیٰ علیہ ملک الالہام و ربما ذکرک  
 ام غیر جنسہما بحسب الالہام کما فی قولہ تعالیٰ حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی کہ اس کا ذکر اللہ  
 پاک نے در بیان طلاق وعدت متقدم و متاخر کے فرمایا ہے شیخ احمد ہر فرماتے تھے من الادیب ان لا یجحد العبد  
 فی تحریر کتابہ ہر با من مضاہاۃ کلام اللہ عز وجل مرا املکن و حتی یجد من بعدہ فی کلامہ الطعن  
 فی شہدہ او یجمل علیہ حاشیۃ فمن فعل ذلک فهو البعد عن الزہود والعجیل انتھی شعرائی فرماتے  
 ہیں ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں روائع معاصی اپنے بدن و جامہ و مکان میں سو گناہا ہوں جبکہ مجھے کوئی  
 ہوجاتی ہے ہر معصیت کی مجھ پر بحسب تفاوت قبیح کبار و صغائر و مکروہ و مجکوشوم ہوتی ہے بلکہ فلاں اول کار اٹھ ہی  
 باہوں مجھے شکر اس نعمت کا اور انہیں ہو سکتا ہے استغفار کرنا شروع کر دیتا ہوں اور سخت نامد ہوتا ہوں  
 یہاں تک کہ اللہ میری توبہ قبول فرما کر ان روائع کو دور کر دے اکثر و ام استغفار کا ایک ناکہ کچھ کم ہوتا ہے  
 وھذا الخلق کان لما لک بن دینار و سفیان الثوری و علی الخواص رحمہم ایک احسان و انعام اللہ تعالیٰ

نکات

استغفار و توبہ

گناہ میں اگر بظاہر توبہ ہوتی تو کوئی شخص میرے پہلو میں نہ بیٹھ سکتا لیکن نشان ستاری نے میرے معاصی باطن کو پردہ رحمت سے ستور کر رکھا ہے اور جو معاصی میرے نظر خلق میں ظاہر ہیں اوکا انکار میں کب کر سکتا ہوں لیکن وہ بھی اندر کے ازبسیار مشتے ازخوار ابوعبیدتک علی وابوعبد بنی فاغفر لی فانہ لا یغفر الذنوب الا انت وقد ذکر الشرائع انہ لیس لمن یدعی انہ مظلوم دواء القہل من صبر کثرت الاستغفار لان العقوبات کالضرب والحبس والخنزیر انما هی من الشیء غضب الحق تبارک وتعالی ولولہ لیشعر بعض العبدین بذلک وما خرج عن ہذا القاعدة الا الانبیاء علیہم السلام ولس من اغضب ربہ دواء الاستغفار فاذا اکثر العبد من الاستغفار الى الحد الذی یطغی الغضب لا لہی للعاصر من ذہبت لہ من وحقاً میرے لئے جو تک اعداد فکر حبس ونفی بلد و اخذ اسوال وغیرہ سب کچھ عمل میں آئے تھے کثرت استغفار سے اللہ نے جمیع بایا کو مجھ سے دور کر دیا حالانکہ وہ استغفار بالیقین قلب غیر حاضر زبان عاصی قاصر سے تھی ایسے استغفار خود محتاج استغفار کر تیری ہوتی ہے پہر جو کوئی قلب حاضر سے استغفار کر لیا تو اسکا اثر غیر کیا کچھ نہ ہوگا واللہ اعلم

شعرا نے کہتے ہیں ایک سنت خدا کی مجھ پر یہ ہے کہ جو کوئی مجھ کو یہ نام مجرب لاکنیت یا لقب یا شیاخت یا سیادت یا نحو ذلک لیکر لپکارتا ہے تو میں اس شخص سے متکبر نہیں ہوتا کیونکہ میں جانتا ہوں کہ انسان کو اس کے نام مجرب سے لپکارنا صدق شخص ہے بخلاف القاب و کنی کے کہ اکثر اوغیر کذب داخل ہو جاتا ہے مگر تاویل بعدی سے اور یہ ہے لوگ اس کو قبول کرتے ہیں سلف صالح صحابہ و تابعین اسکو دوست رکھتے تھے کہ لوگ اونکو اون کے اسماء مجربہ سے لپکارتے اور وہ اس کے جواب میں لبیک کہتے تھے شمس الدین نور الدین سراج الدین کہنے لپکارتا کچھ لپکارا آدم اس شخص کے نہیں ہوتا ہے جو اس لپکار پر خوش ہوتا ہے کیونکہ کبھی علم الہی میں وہ شخص ایک کوا آتش جہنم کا شہیر چکا ہوتا ہے ہم یہ نہیں کہتے ہیں کہ تلبیس جہلم ہے اس لئے کہ تاویل کو گنجائش ہے گنجائش ہو یہ گفتگو جاری حق میں اقران کے ہے نہ شیوخ انسان سکھ وہاں یہی ادب ہے کہ اونکو بلفظ سیادت یا شیاخت یا ذکر سے سلف صالح الہی پر گزرتے ہیں سیو کمی نے نقل کیا ہے کہ سب سے پہلے لقب جو اسلام میں واقع ہوا وہ یہ تھا کہ حضرت صلح نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو لقب عقیق بن خنیس السید بن حناقت و جلیعنی حسن صورت کے حافظ ابن حجر نے کہا ابو بکر حضرت نے ابو بکر کو لقب صدیق کا دیا اور عمر کو فاروق اور عثمان کو ذی النورین اور خالد کو سیف اللہ اور حمزہ کو اسد اللہ اور جعفر کو ذی الجناحین اور آدم و خریج کو الفار کالقب مرحمت فرمایا حسن بصری محمد بن واسع کو بلقب زین القریا یاد کرتے اور سفیان ثوری معافی بن عمران کو یا قوتہ العلماء کہتے اور محمد بن یوسف کو عروس الزمان اور امام شافعی کا لقب ناصر الحدیث تھا اور ابن شریح کا لقب باز شمشیر اور بخاری کا لقب امیر المومنین فی الحدیث تھا والد اعلم بہر شعرائی نے کہا ہے کہ ایک عالم الہی مجھ پر یہ ہے کہ میں عشرت مختلین سے نفرت نہیں کرتا



یہ دھاک تھی رب انت ولی فی الدنیا والاخرہ توفی مسلماً والمحق فی بالصالحین یہ دہا خون سے حضرت اطلاق کے تھی کہ  
 وہاں جو کچھ وہ چاہتا ہے سوا بل تجھ ہوتا ہے ورنہ معصوم محبوب کو کچھ ڈرائی جان پر نہیں ہوتا سوا التیہ حال کے اسیلے اونہوں  
 پہا مسلمان مرنا اور مسلمانین جاکر لکنا اللہ سے مانگا سو جب معصوم کلیہ حال ہو تو بہرہ کس خیال میں پڑے ہیں سارے انبیاء و  
 صالحین باوجود اوس مبالغہ طاعا کے جو کسی خلق سے نہیں سکے سائنے اللہ عزوجل کے شکستہ نفس سے خصوصاً وقت انتقال  
 کے اس مارے طرف اوس ر کے وکل وقت مقال فعل ان قولانی قلا استحقیق الخسب بن والسخر لصورتی لیس هو  
 من ابائ التواضع وهضم النفس واما قلت ذلك بحق وصدق فان الله قد خسف الارض بقوم كانت ذنوبهم دون  
 ذنوبی یقین نقد روی الامام احمد والبارہ مرفوعاً بیما رجل مرکان قبل کخرج من جردین اخضرین یختل فیهما  
 اذ امر الله تعالى الارض فاخذت فضو تجل فیها الی یوم القیامة وفي صحیح البخاری عن ابن عباس مرفوعاً بیما  
 رجل مشی فی حلة تعجبه نفسه اذ خسف الله تعالى به الارض فضو تجل فیها الی یوم القیامة قال ابن عباس  
 كان ذلك بنزاق ابن اصب بمكة ومن رآه خسف به العباس رضي الله عنه ورحل التمدی وغیره بیت قوم هذه  
 الامه علی لھو ولعب فیصیحوا وقد سنخو قردة وخنازیر وفي وایتله یبیت قوم علی لھو ولعب فیما ھم كذلك  
 اذ خسف الله تعالى بالولھو و آخرھم وفي رواية لاجد البیھقی مرفوعاً یبیت قوم من هذه الامه علی طعم  
 شراب ولھو ولعب فیصیحوا وقد سنخو قردة وخنازیر ویصیبونهم خسف وقد تھی یصیحون ان فیقولون خسف اللیلۃ  
 بالفران ولیدسل علیہم حجارة من السماء کما ارسلت علی قوم لوط علی قبال فیما علی دور ولیدسل علیہم الرحل  
 التي اھلکت عاد علی قبال فیما علی دور ولیدسل علیہم الحمر وانما ذھو القینات والکھو المراد قطیعہم الحرم  
 الذی یجاری قطیعہا والوداد لیکون من امتی اقوام یتحلون الخمر الحمر مسخ من قردة وخنازیر الی یوم القیامة  
 الی کہ کہ یاموہر خسف ہوا بالیقین ہمارے ذنوب کے کم ہیں فکر نظر احد نا ال عطفیہ لما لبس ثوبا جدیداً او مضربہ  
 جدیدہ کہ کہ نظر الی عاصیہ بعد ان عاصی علی راسہ و کہ نظر الی تجذوہ فی مشیتہ سرائعاً نفسہ علی اقرانہ  
 و کہ یبیت علی خنث و لعب لھو و کہ و کہ ابن الجوزی رحم نے ذکر کیا ہے کہ الامام خلافت مطیع لہ میں بہقام مصر  
 زلزل عظیمہ واقع ہوئے یہاں تک کہ بہت شہر ویران ہو گئے اور لوگ جنگل میں جا بسے اور مقام رمی میں ٹوڑے سو گاون  
 خسف ہو گئے اور وہ سب اگل جنگلے اور زمین بہت گئی وہاں سے دیوان نکلا اور زمین نے استخوان موتی نکلا اور ہر پکید کے  
 ملائم زمین نے زلزل آیا سکانات گر پڑے قریب ایک کمرہ میدوں کے دیکے مرگے لوگوں نے ٹاٹ پہنا اللہ سے پناہ مانگی  
 بلاخواسان میں ایک نگہ الوہیہ کا وزنی سو قنار کا آسمان سے زمین پر گر اور اوسکے دہاکے سے عورتوں کے محل ساقط ہو  
 ایام ملک ظاہر میں سات جزیرہ دریا کے خسف ہو گئے بلا و جبال روم عراق میں ایک کھو خریف کی پیچنی ہے حالانکہ گناہ  
 اول لوگوں کے بہ نسبت ہمارے صغیر و قلیل العدد ہیں فکیف لا یخاف من جعل الله تعالی علایات القیامۃ علی کما



کا مجھ پر ہے کہ کثرت علم سیرمی عقوبت میں ذلوت پر مجلت نہیں فرماتا حالانکہ وہ گناہ حصے سے متجاوز ہیں اور میں مستحق  
خسفت فی الارض یا نسخ صورت کا ہوں لو کہ عفو اللہ و حملہ و اھمالہ اور جتنی صفات قبیحہ کا ذکر اس کتاب میں آیا  
ہے اور میں نے عدم انصاف اپنا ساتھ دیکھا ہے بطور منت و انعام کے ذکر کیا ہے اگر وہ ساری صفات مجھ میں نہ ہوتے تو میں  
دوسروں کو دیکھنے کے ساتھ کس طرح تخریر کرتا فلا نطعن یا اخی اننی اری نفسی خیدا من احد منکم معاذ اللہ ان اسری ذلک  
و بعد النعمۃ لیکون ختام کتاب لطائف المنن والاخلاق فی وجوب التحدث بنعمۃ اللہ علی الاطلاق  
وھی من انکرام اللہ تبارک و تعالیٰ بہ علی بعد الاسلام والعاذیۃ حدیث شریف میں آیا ہے کہ لایزال  
احدا لجنۃ بعملہ قالوا انت یا رسول اللہ قال ولا انا الا ان یتخذ فی اللہ برحمتہ منہ بعض عارفین  
نے کہا ہے ینبغی لکل انسان ان یختم اعمالہ کما ہا بالاستغفار لقولہ تعالیٰ وما کان اللہ معذرا  
وہو ینستغفر من ہر گرجہ کو یہ بات ثابت ہو جائے کہ ہمارے استغفار قبول ہوئے تو ہر گرجہ طمانینت حاصل  
ہو لیکن اس کا علم ہر گرجہ کو کما نئے ہو سکتا ہے ہمارا حال تو وہ ہے جو کسی کئے والے نے کہا ہے ۵

اذا کان المحب قلیل حظا فدا حسناتہ الا ذلوت

اور دوسرے نے کہا ہے ۵

من لم یکن للوصل اھلا فکل حسناتہ ذلوت

جو شخص ہماری قلت حیا یا بالکل الغلام حیا کی طرف شب و روز اللہ کی کثرت احسانات و عدم سوا جملہ عقوبت کی  
طرف نظر کرے گا وہ ضرور غافل ہو جائیگا کیونکہ میں واللہ ثم واللہ نہیں سمجھتا کہ کوئی شخص سبھی جیسے کہ اللہ نے دنیا کو  
پیدا کیا ہے تب سے تافنا دنیا مجھ سے زیادہ اقل الحیا اکثر البخر اعم علی الاطلاق ہوگا جس کو اس مشہد کا ذائقہ ہے اس کا  
جسم و دل شدت فحش سے پانی پانی ہوتا ہے اور کچھ نہیں تو یہ بے شرمی کیا کم ہے کہ آدمی خلق سے شرم کرے اور اس کے منہ  
خدا کا گناہ نہیں کرتا ہے اور اللہ کے سامنے بے دھڑک و بلا حجاب مجاہرت بالمعاصی کرتا ہے اور نہیں جانتا کہ سب  
بڑا گناہ اس کا یہی ہے کہ حق تعالیٰ سے نہیں شرماتا ہے اگر نظر تحقیق دیکھے اور اپنے حال میں غور کرے تو اپنے  
نفس کو پائے گا کہ وہ کافر باللہ تعالیٰ ہے اس حیثیت سے کہ جو مراعات اور عبادت کی کرتا ہے وہ مراعات خالق عباد کی نہیں  
کرتا میں اکثر کہتا ہوں اللہ ان ذلوتی قد جرت علی ذلوتی والآخرین لکھا فی جنب عفو و کلا  
شیء اور یہ سبی کہتا ہوں اللہ انی اعترف بین یدیک ہانی اکثر عبادک معصیۃ فالکفر من المغفرۃ  
فی الآخرۃ فان اشقی الاشقیاء من اجتمع علیہ خزی الدنیا والآخرۃ میں دیکھتا ہوں کہ میرے گناہ مثل  
جبال ہوا سی کے زمین میں ہیں اور ساری خلق کے گناہ مثل ذرہ کے ہوا میں ہیں میں سمجھتا ہوں کہ جو بلا و محن  
ان بلا و قری پر نازل ہوتے ہیں وہ سب فقط ایک میرے گناہ کے سبب ہیں جو یوسف علیہ السلام نے آخر عمر میں

# صحت نامہ فتح الخلاق

صواب	خط	پ	نہ	صواب	خط	پ	نہ
مجاہد	مجاہد	۱۲	۳۲	احد	احد	۱۲	۳
لله	اللہ	۲۵	۴۰	الغافر	الغافر	۲۱	۴
مساوت	مسارقت	۳	۳۴	تقدوا	تقدرو	۹	۳۴
حزبه	حزبه	۲	۳۹	البدعة	البدعة	۱۴	۴
ينل	ينل	۲۳	۴۰	اوٹھائی ہوئی ہو	اوٹھائی ہوئی ہو	۹	۵
منع	منع	۴	۴۲	حقیقہ	حقیقہ	۱۴	۶
وعليك	واليك	۳	۴۳	غيره	خيره	۱	۴
واز	وز	۲	۴۵	قناوى	قناوى	۱۱	۴
اپنى	اپنى	۱۸	۴۸	نى	نى	۴	۸
منين كرتے	منين	۲۵	۴۰	انتقل	انتقل	۸	۱۲
فلاناً	فلا	۹	۴۹	يعينه	يعنيه	۹	۴
الضراء	الضراء	۱۲	۵۳	ذليل	ذليل	۲۳	۱۴
۲	۲	۱۰	۵۴	تجربه	تجربه	۱۸	۱۵
لينجاولا	لينجاولا	۹	۶۱	پچاس	تیس	۱۴	۴
تخصيص	تخصيص	۲۰	۶۳	باعتبار	باعتبا	۱۴	۱۸
ارادتمند	ارادتمند	۱۹	۶۴	مش	مثال	۱۴	۴
لطا	الطا	۶	۶۵	بلکہ وہ مخلوط	بلکہ وہ	۲۳	۱۹
فیتفضل	فیتفضل	۱	۶۹	کثیرا	کثرا	۱۴	۲۰
کچھ	کچھ	۱۴	۷۰	روایت	روایت	۱۵	۲۱
مانتے	جانتے	۱۵	۷۱	داسرا	واسرا	۴	۲۳
لما	لما	۲۰	۷۳	تلاوون	تلاوون	۱۸	۴

فی هذا الزمان نسأل الله اللطیف علی خواصہ کہتے تھے کہ لا یتبعہ بعد وقوع الخسف بہ فی هذا الزمان الا اہل  
بمواعذات اللہ معز و مرجع اللہ تعالیٰ میں کہتا ہوں ہمارے اس زمانے میں یہی او آخرتیر ہو ہیں صدی میں جا بجا  
زلزل و خسوف اطراف روم وغیرہ میں سے دیکھے گئے ذکر او نکال بقید تاریخ کتاب حدیث الفاشیہ میں لکھا ہے علی خواص  
نے فرمایا ہے لو ان احدنا کان مع شیئ من الادب مع اللہ تعالیٰ والحقا ومن لوجد ذلویہ کا بحال ولوان اللہ  
تعالیٰ خسف بحجیم اہل الارض لاجلہا کان ذلک لیسید شیخ افضل الدین فرماتے تھے واللہ لو ان ذلویہ قسمت  
علی جمیع اہل الارض لوسعتم واستحقوا ہما الخسف والهلاك فکیف من یحيا واحدہا ولکن سبحان  
من سبقت رحمۃ غضبہ انتفی بخاری میں آیا ہے اذامات العبد الفاجر استراحت منہ العباد والبلاد و  
والدواب انتفی ومعلوم انھا لا تستریح الا لما یصلیہا من البلاء واسطۃ اعمال وایضاح ذلک ان کل من اطاع  
اللہ عز وجل فقد احسن الی جمیع المخلوق ومن اساء فقد تسبب فی البلاء ونزل علی جمیع المخلوق بقربینہ  
ان اللہ خسف ممدینہ عظیمہ فی بنی اسرائیل بذنب جیل واحد ولقبرینہ قولہ صلوا ذلک ان الخبیث  
عمر العقاب الصالح والطالح ومن ہما قالوا الرحمة خاصۃ والبلاء عام معروف کرخی کہتے تھے میں ہر دن تیری  
بار اپنے چہرہ کی طرف دیکھتا ہوں کہ میں بسبب قلت حیا من اللہ تعالیٰ کے سیاہ تو نہیں ہو گیا ہے شعرانی کہتے ہیں  
کل ذلک من شدۃ الخوف من اللہ تعالیٰ وشہودہم انہم استحقوا اصل ذلک لا قوطا من رحمۃ اللہ  
بل ہرطالبون رحمۃ اللہ تعالیٰ راہون لہا مستغفر من اللہ عز وجل راہون القبول سید عبدالقادر جیلانی  
نے وقت موت کے کہا تھا یا الیہ اُمی لہ تدنی بہر کہ گمیرا خسار خاک پر کہدو شاید اللہ میری خواری دیکھ کر مجھ پر رحم کرے  
پھر فرمایا ہذا هو الحق الذی کنا عندہ فی حجاب انتہے میں کہتا ہوں ہمارے سلف سو فراتہ سے خائف گزرتے  
ہیں رسالہ صمدی السیماں میں اسی بیان میں لکھا گیا ہے فנסأل اللہ تعالیٰ من فضل بحق محمد صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم ان یستر فضائنا فی الدارین ولا یواخذنا بسوء افعالنا ولا یسلط علینا ید ذلویہا من لا یرحمنا وان  
لنا الشرع وان ید لنا الضرع ویلطف بنا فی سائر حركاتنا وکلماتنا الذی ذلک القادر علیہ یمیتنا علی الاسلام  
وکلمۃ التوحید والایمان آمین اللہ صمدی آمین ربہم وجمیعہ وقت سیم ساعت آخرتہ بعد نماز عصر تاریخ ۱۹ محرم ۱۰۰۰ ہجری  
کوہ ترجمہ اردو بطریق انتخاب اختصار بحجہ تعالیٰ تمام ہوا ختم اللہ لنا بالحسنی واخرہ عوانا ان الحمد للہ اولہ و آخرہ  
وظاہر و باطن و الصلاۃ والسلام علی رسول محمد وآلہ وصحبہ اجمعین

بِخَيْرِ

ردیف	خط	صواب	ردیف	خط	صواب
۱۳۲	۱۱	کا ادباً	۱۵۵	۲۲	چرخ
۱۳۳	۸	چشم	۱۵۴	۳	هسته
۱۳۵	۵	اوسمین	"	۸	لک
"	۲۳	القطعت	۱۷۱	۱	حرام
۱۳۴	۳	اصراء	۱۷۲	۴	المعارض
۱۳۶	۱۹	ثقات	"	۲۴	یا قوت
۱۳۱	۸	صورت	۱۷۳	۳	زوال
۱۳۳	۶	لبسار	"	۶	لا بد
"	۲۳	هتا	"	۱۷	مایا
۱۳۸	۴	طریق	۱۷۴	۱	علم
۱۵۱	۱	امثاله	۱۷۵	۱۱	فینما
۱۵۳	۱۴	پهر چارے	۱۷۶	"	هسا
		پدر چارے			

الحمد لله المنه که کتاب نفع بخش نفس و آفاق اعنی فتح الخلق که در حسن اخلاق اهل الله مادی کافه نام است و در اهما  
 فاض و عام هر لفظش کسیر هدایت است و هر طرش کیمیای سعادت زبیری ترجمه عالی که نورافش و دقایق اصل کتاب  
 زبان اردوی تعلی چون عکس آئینه با هم جلوه گر اند و الفاظ و معنی چون چشم و نظر نور بخش یکدیگر لازم بر ملک مترجم  
 عالی خاندان و الاد و دمان جناب نواب سید محمد صدیق حسن خان صاحب بهادر زوال الله بالحمد للتحفا  
 که دانش آفتاب فلک علوم است و صفاتش روشن تر از نجوم اگر اهل بینش این کتاب را سرگزیده است پندارند و است  
 و اگر اسباب انش سرمایه عقل و دانش شمارند بجا است الحمد لله که باه و جبار حجب شده بجزای این نقش پر نور از  
 سنگ طبع جلوه ظهور پذیرفته و مطالعه اش غبار عصیان از دل ناظرین رفته فقط

لِسَانُ الْعُرْفَانِ النَّاطِقِ  
بِمَا يَهْلِكُ الْإِنْسَانَ

طُبِعَ فِي الْمَطْبَعِ مُفِيدٍ عَامِرِ الْكَاشِفِ  
فِي بَلَدَةِ الْبُرْهَانِ  
الْمُجَرِّدَةِ

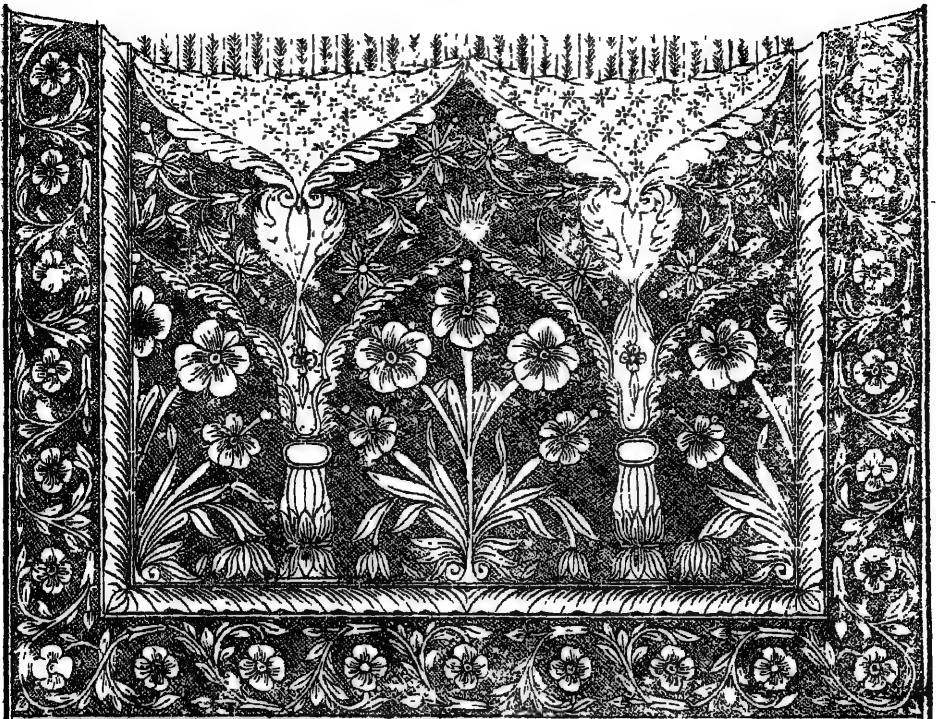


کے ہیں دل ہی کی تائید کی روشنی سے مٹو عیاس و مساوی ظاہر کا ہوا کرتا ہے کیونکہ جو کچھ اندر بہت تن کے ہو گا وہی باہر  
 لگے گا انسان جب اپنے دل کو پہچان لیتا ہے تو عارف نفس کا ہو جاتا ہے جب نفس کو پہچان لیتا ہے تو اللہ کا شناسا ہوتا  
 ہے اور جب دل کو نہیں پہچانتا ہے تو نفس سے بھی جاہل رہتا ہے اور جب نفس سے جاہل رہا تو رب سے بھی جاہل رہتا  
 اور جس شخص کو دل کی شناخت نہ ہو تو وہ غیر دل سے جاہل تر ہو گا اکثر خلق کا یہی حال ہے کہ وہ نہ اپنے دل کو پہچانتے  
 ہیں اور نہ اپنے نفس کو جانتے ہیں ان اللہ یحول بین المرء و قلبہ یہ حیل دلت یوں ہی ہوتی ہے کہ بشر شاہدہ و مبرا  
 و معرفت صفات و کیفیت قلب و قلب سے درمیان اصابع حسن کے ممنوع ہو جاتا ہے کہ کسی سفل سافلین افق شہین  
 میں جاگرتا ہے اور کبھی اعلیٰ علیین و عالم ملائکہ مقربین تک چڑھ جاتا ہے سو جو شخص دل کا شناسا نہیں ہوتا ہے کہ  
 اس کی نگاہ بانی و رعایت کرے اور تاک میں کو ارح ملکوت کی رہے تو وہ او نہیں ہوتا ہے جسکے حق میں اللہ نے فرمایا ہے  
 سوا اللہ فانساھم انفسھم اولئک ہم الفاسقون اسی بنیاد پر پہچانا دل کا اور معلوم کرنا حقیقت اوصاف قلب  
 کا اصل دین اور اساس طریق سالکین ٹھہرا ہے اسکو علم باطن کہتے ہیں جس طرح کہ معرفت عبادات و عادات حجاج  
 کو ظاہر ہوتے ہیں صفات منجیات و مملکات کا گذر اسی دل پر ہو کرتا ہے اور دل کے حالات مسلک بہتر ہوتے ہیں  
 حالات مسلک اعضا سے جس طرح کہ حالات منجیہ اسکے بہتر ہوتے ہیں حالات منجیہ حجاج نے نصف آخر کتاب احیاء العلوم  
 اسی بیان علم باطن میں ہے جس طرح کہ نصف اول بیان علم ظاہر میں ہے ہم اس رسالہ المختصر میں چند فقرات کا ترجمہ  
 متعلق مملکات بطور حاصل مطلب کے جا بجا سے دیکر لکھتے ہیں اور منجیات کا بیان انشاء اللہ تعالیٰ دوسرے رسالہ میں  
 کریں گے اگرچہ حکم یہ بات حق الیقین ہے کہ اب دنیا میں نہ کسی کو طلب علم ظاہر کی باقی رہی ہے اور نہ کوئی غرض علم  
 باطن سے بلکہ سائنسماک اس قرن کے لوگوں کا تحصیل مملکات و ترک منجیات میں ہے لکن یہ لکھنا پڑھنا جانا فقط  
 اس لئے ہے کہ اوقات فراغت کے بالکل ضائع نہ جائیں عوض لہو الحدیث کے کچھ اسی شغل میں رہیں کیونکہ اہل علم  
 نے کہا ہے النفس اخ الذی لا یغفل عن شیء شیطان الانسان کا دشمن آبائی ہے اور نفس اپنے کا بھیڑیاستہ جہان  
 دل کو غافل و غافل فاعل غافل پایا وہیں جہٹ پٹا اسکو نکار کر کیا یا اسکی علاج یہی ہے کہ علم و عمل میں اسکو لگائے  
 رکے انہیں دو کام ہیں باطن و ظاہر کو مقصود کرے اگر اور کچھ نتیجہ اسے ہاتھ نہ آئیگا تو اتنا ضرور رہی ہو گا کہ وقت حاضر  
 اور کتاب و نوب ظاہر سے بچ جائیگا اور تو تراسماع احوال عیوب باطن سے دل شرم کرے لگا طعمیان فی العصیان میں  
 نقصان لگے گا اس وقت پر آشوب میں کہ اسلام غریب ہو گیا ہے اور کفر امیر اور معصیت ذریعہ آنا ہی غنیمت ہے کہ  
 کہ مومن عشر عشر علم و عمل کا واسطہ ہو جس طرح بنے طوطا یا کہ ہا اللہ پاک کے ڈر کا فقیر خفیر ہو کر۔ اللہ

والا فلا تکن

سوی او من غیر و او راسی مطلب

لنگ و لوک و خفتہ شکل و بے ادب



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله مقلب القلوب وغفار الذنوب وستار العيوب ومفرج الكرب والصلوة والسلام على سيد المرسلين و  
 خاتم النبیین الشہادۃ والعبود علی آلہ وصحبہ العا دین الی ابد مصحوب **اما بعد** انسان کا شر و  
 فضل تمام اقسام خلق پر اسی وجہ سے ہے کہ بشر استعداد معرفت خدا کی رکھتا ہے دنیا میں فخر و کمال و جمال انسان کا یہی شنا  
 خت ذوالجلال والا کرام ہے اور آخرت میں یہی معرفت واسطے اسکے سارے بزرگ و سرور سامان غفران و رضوان کا ہے  
 سو یہ معرفت اللہ کی دل سے ہوتی ہے نہ جوارح سے عالم باللہ متقرب الی اللہ عال اللہ عارف بجلال اللہ یہی حضرت  
 دل ستر اللہ تعالیٰ و عارفہ والی مباح الہام الکیال رفقاہ ہے یہی دل ہے جو طرف اللہ کے دوڑتا ہے اسی کو کشف ماعند اللہ  
 کا ہوتا ہے اعضا اسکے خدم و حشم و اتباع و آلات و اوزار ہیں دل اسے خدمت لیتا ہے یہ جوارح اسکے خدمت گاہ ہیں  
 جس طرح بادشاہ کنیز و غلام سے یا راعی رعیت سے یا کاریگر آلہ سے کام لیتا ہے سو مقبول نزدیک اللہ کے یہی دل ہے  
 جبکہ غیر اللہ سے سالہم کلامن اتی اللہ بقلب سلیم اور یہی دل اللہ سے محبوب بھی ہوتا ہے جبکہ غیر اللہ میں دُوب جاتا ہے

غیر حق ہر چہ دلت را بر بود      صدراہ توہمان خواہ بود

غرض کہ مطالب مخاطب محتاج مستعد بالقریب جو کچھ کہو وہ یہی دل ہے پس بس اگر بشر نے اسکو پاک صاف رکھا رہتا  
 ہو اگر میل کچھ کیا مخاطب و بزہ کار ہوا متبع اللہ کا حقیقت میں یہی دل ہے جماع بہ جن چیزوں کا انتشار ہوتا ہے  
 وہ انوار عبادات کے ہیں اور عاصی سرکش بھی نفس الامر میں یہی دل ہے اعضا پر جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہاں تاہم



کو محدث فرمایا ہے یعنی مٹھ سو ملہم وہ شخص ہوتا ہے جسکے باطن قلب میں طرفے داخل کی کشف ہونے طرفے محسوسات خارج  
 کے قرآن نے تصریح کی ہے اس بات کی کہ تقویٰ مفتاح ہدایت و کشف ہوتا ہے اور یہ علم بغیر سیکھے آتا ہے **وقال تعالیٰ**  
**وما خلق الله في السموات والارض لایات لقوم يتقون** تخصیص ان آیات کی ساتھ اہل تقویٰ کے فرمائی ہے **وقال**  
**تعالیٰ هذا یان للناس وهدی وموعظة للمتقین** **وقال تعالیٰ** وعلماہ من لدنا علما ہر علم اللہ ہی کی طرف سے  
 ہوتا ہے مگر بعض بوسلطان تعلیم خلق اور سکول علم دینی نہیں کہتے ہیں بلکہ لدنی وہ علم ہے جو سر قلب میں بغیر سبب بالون  
 خارج کے مفتوح ہوتا ہے فذلک اشواہا لنقل ولو جمع کل ما درج فیہ من الآیات والاخبار والاثرات فخرج  
 عن المحصر ما شاہدہ اسکا تجارب سے سو وہ بھی خارج ہے حصہ صحابہ و تابعین و من بعدہم پر نظر اوسکا ہوا تھا  
 ابو بکر صدیق نے وقت موت کے علشہ سے کہا تھا انما ہا الخواک واختاک انکی بی بی حاملہ تین دن ولادت سے پہلے کو  
 معلوم ہو گیا کہ بیٹی پیدا ہوگی چنانچہ ایسا ہی ہوا امر رضی اللہ عنہ نے اٹنا خطبہ میں کہا تھا یا ساریۃ الجبل الجبل یجبل علی  
 کما اولک کشف اشرف عہد کا ہو گیا تھا اور سپرد من سے تحذیر فرمائی پھر اوکی آواز کا پہنچ جانا بخمہ کرات عظیمہ کے تھائیں  
 بن مالک کہتے ہیں بن عباس عثمان کے گیارہ مین ایک عورت پر میری نظر پڑتی تھی بیٹے قدر سے اس کے محاسن میں نابل  
 کیا تھا عثمان نے کہا تم میں کوئی شخص میرے پاس آتا ہے اوسکی آنکھوں پر اثر زنا کا ظاہر ہوتا ہے کیا نہیں جانتے کہ  
 آنکھ کا زنا نظر ہے چاہے کہ تو بہ کرب و رنہ میں اوسکو تعزیر و ننگا بیٹے کہا کیا بعد حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پھر وحی  
 آئی کہ انہیں بلکہ وہ بیت و برہان و فراست صادقہ ہے **حکایت** ابو سعید خدری کہتے ہیں میں مسجد الحرام میں گیا ایک تیر  
 کو دیکھا دو لڑکیاں پہنے تھائیں اپنے جی میں کہا یہ اور اسکے سے آدمی بوجہ میں لوگوں پر اوستے مجھے پکار کر کہا واللہ یحلم صافی  
 الفکر فاحذر لک بیٹے چچکے سے ولین استغفار پڑتی اوستے پکار کر کہا وہو الذی یقبل الثوبۃ عن عبادہ پھر غائب  
 ہو گیا بیٹے اوسکو نہ دیکھا **حکایت** ذکر ابن داؤد کہتے ہیں ابو العباس بن مسروق پاس ابو الفضل ہاشمی کے گئے  
 وہ جایا تھے اور صاحب خیال کوئی سبب اوکی معیشت کا معلوم نہ تھا اکما جب میں اوکے پاس سے اوتھا بیٹے اپنے  
 جی میں کہا یہ آدمی کہاں سے چلا کر مجھے کہا ای ابو عباس سر ہذہ الصمدۃ الذنیۃ فی اللہ الطاف اخفیۃ  
**حکایت** خضر بن عبد اللہ علوی نے کہا ہے کہ میں پاس ابو النخعی ثمانی کے گیا اور دل میں ارادہ باندہ کہ فقط  
 سلام کروں گا اور اوکے گھر میں کچھ نہ کھاؤں گا جب اوکے پاس سے باہر نکلا ناگمان طبع طعام لیکر پیچھے سے آئے اور  
 کہا امی جوان اسدم تو اپنے ارادہ سے باہر ہو گیا اب کھانا کھالے یہ ابو النخعی مشہور کلمات تھے **حکایت** ابو نعیم  
 ربیع نے قصہ کیا تھا کہ ابو النخعی کے پاس سلام کو جائیں نماز مغرب کا وقت آیا ابو النخعی نے سورۃ فاتحہ اچھی طرح برابر نہ  
 پڑھی بیٹے اپنے جی میں کہا میرا سفر ضائع ہوا میں سلام کر کے طہارت کے لئے نکلا ایک درندہ نے میرا قصد کیا میں  
 پھر کر پاس ابو النخعی کے آیا اور کہہ کہ درندہ مجھے چار کھایا چاہتا ہے انھوں نے نکل کر ایک چنچ ماری اور کہا کہ یہ

بیتہ بنی نمین کج طریق اہل تصو کا کشا بہترین مشہور شدہ اشہر و بجا و غیرہ

## یہ کتاب تعلم و طریق معتاد علمی ہستی ہر

جس شخص کو کشف کسی شے کا اگرچہ فراموشی ہو بطریق الہام اور وقوع فی القلب اس طرح ہر کو کو اس سے معلوم بھی نہوا تو وہ  
شخص عارف محبت طریق ہو جاتا ہے اور جسے کہی اپنے نفس سے اس امر کو نپا یا تو اس کو یہ چاہئے کہ وہ اس پر ایمان  
لائے کیونکہ وجہ معرفت کا اس کے دل میں نہایت کسبیا ہے شرع و تجارت و حکایات اس پر شاہد ہیں **قل تعالیٰ**  
**والذین جاہدوا فینا لنحدینھن سبیلنا** جو حکمت دل سے بسبب موانعت کر نیکی عبادت پر غیر سیکھنے کے ظاہر ہو کر  
ہے وہ بطریق کشف والہام ہوتی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے من عمل بما علم ورثہ اللہ علم ما اللہ اعلم  
یعنی علم پر عمل کرے گی سیکھا ہوا علم آتا ہے **وقال تعالیٰ ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً ویرزقہ من حیث یشاء**  
یختصیب یعنی جو کوئی اللہ سے ڈرتا ہے تو اللہ اس کو اس کا لالہ و شہادت سے نکال کر ایسا علم عنایت کرتا ہے جس کو اس سے  
نہیں سیکھا ہے اور ایسی فطرت بخشتا ہے جس کا تجربہ اس سے نہیں کیا ہے **وقال تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا ان**  
**تتقوا اللہ یجعل لکم فرقاناً** مراد فرقان سے ایک نور ہے جو درمیان باطل و حق کے تفرقہ کر دیتا ہے اور شہادت  
و شکوک سے نکال دیتا ہے اسی لئے حضرت ابنی دعاین سوال حصول نور کا بہت کیا کرتے تھے اور فرماتے **اللھم**  
**اعطنی نوراً** مراد فی نور او اجعل فی قلبی نوراً فی قلبی نوراً فی سمعی نوراً فی بصری نوراً فی شعمی نوراً  
فی بشری نوراً فی لحمی و عظامی نوراً کسی نے معنی اس آیت کے آپ سے پوچھے تھے **افضن شوق اللہ**  
صدرہ للاسلام فھو علی نور من بریہ کہ یہ کیا شرح ہے فرمایا یہ کشادگی ہے نور جبیل میں ڈالا جاتا ہے تو یہ  
کشادہ و منشرح ہو جاتا ہے اور حضرت نے ابن عباس کو دعا دی **تسب اللھم مقصہ فی الدین و علمہ التاویل**  
اور علی مرتضیٰ نے کہا ہے ما عندنا شیء الاثر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ ان یوقی اللہ عبدہ اقصا فی کتابہ سو فیہ  
کچھ تعلم سے نہیں آتا ہے تفسیر **قوله تعالیٰ یوقی المحکمہ من یشاعون** کہا ہے کہ مراد حکمت سے فہم کتابت  
کا ہے **وقال تعالیٰ فقمنا ہا سلیمان جوبات سلیمان علیہ السلام کو کوشش ہوئی تھی اس کا نام فہم رکھا**  
ابو الدرداء کہتے تھے مومن ایک پروردگار ایک کے پیچھے سے اللہ کے نور سے دیکھتا ہے والدودہ نور حق ہے اللہ کو  
اون کے دل میں ڈالتا ہے اور زبانوں پر جاری کرتا ہے بعض سلف نے کہا ہے **ظن المؤمن کھانۃ اور حضرت**  
**صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اتقوا فراسة المؤمن فانہ ینظر منور اللہ اسی عرف اللہ نے بھی اشارہ فرمایا**  
**ان فی خلک لآیات للمؤمنین وقوله تعالیٰ قد بینا الایات لقوم یوقنون و حضرت نے عرض فرمائی اللہ**

خون ہے وہی منبع و معدن روح کا ہے ہکلو اس دل سے کچھ غرض نہیں ہے اس سے تعلق غرض اطباء کا ہے یہ دل ہمارا  
 میں بھی موجود ہوتا ہے بلکہ مردہ کے پاس بھی ہوتا ہے یہ قطعہ لحمی قدر ہے عالم ملک و شہادت سے ہے اسکا اور  
 حاکم بصرہ بہائم کو بھی ہوتا ہے پھر آدمی کا کیا ذکر ہے دوسرے معنی لفظ قلب کے لطیفہ ربانی روحانی ہے اس  
 لطیفہ کو اس دل جسمانی سے لگاؤ ہے یہی لطیفہ حقیقت انسان ہے اسی کو اور کلام عرفان ہوا کرتا ہے یہی مخاطب جان  
 معائب مطالبہ ہی ہوتا ہے سو اکثر خلق کی عقلیں اور کلام و حواس علاوہ میں تھیں کیونکہ تعلق اوس لطیفہ کا اس  
 اس لحاظ سے ہے مثلاً تعلق عرض کے جسم سے اور تعلق و صفت کی موصوف سے اور تعلق متعلق آلہ کی آواز سے اور تعلق  
 شکل کے مکان سے ہوتا ہے

<p>ماہیت دو عالم کھاتی پھرے ہے غوطے</p>	<p>ایک قطرہ خون یہ دل بھی طوفان ہے ہارا</p>
---	---

دوسرے لفظ روح ہے اسکے بھی دو معنی ہیں ایک جسم لطیف جسکا منبع تجلی قلب جسمانی ہے اسکا انتشار طرف سا  
 اجزاء بدن کے بواسطہ عروق ہوتا ہے یہ جب اندر بدن کے پلٹی پھرتی ہے تو انوار حیات و حسن و بصر و سمع و شمع کا  
 فیضان اعضاء پر ہوا کرتا ہے جس طرح گرمین چراغ جلاتے ہیں تو اوسکی روشنی ہر گوشہ گہر میں پہنچتی ہے سو مثال حیات  
 کی ایسی ہے جیسے وہ چمک جو دیوار پر ہو اور مثال روح کی جیسے ایک چراغ ہوا اور سرطان و حرکت روح کی باطن میں جیسے  
 حرکت چراغ کی بڑھک بڑھک پاروں طرف گہر کے ہوتی ہے اطباء کی مراد روح سے یہی بخار لطیف ہے جسکو حرارت  
 دل کی پکائی ہے ہکلو اس روح سے کچھ غرض نہیں ہے یہ غرض تو اطباء کو ہے دوسرے معنی روح کے یہ ہیں کہ روح  
 ایک لطیف عالم دمسک ہے انسان میں جسکا ذکر معنی قلب میں ہو چکا ہے یہی مراد ہے اس آیت کریمہ سے قل المرء  
 من امرہ یعنی روح ایک امر عجیب ربانی ہے جسکی ذکر حقیقت سے ساری عقلیں اور فہمیں عاجز ہیں تیسرا  
 لفظ نفس ہے اسکے بھی دو معنی ہیں ایک وہ جو جامع قوت غضب و شہوت ہو مراد صوفیہ کی استعمال اس لفظ سے  
 یہی اصل جامع صفات مذکورہ ہوتی ہے چنانچہ کہتے ہیں کابد من مجاہدۃ النفس و کسرہا اسی طرف اشارہ ہے  
 اس قول میں اعدائی عدو ک نفس الاتی بن جنبد ک دوسرے معنی نفس کے وہ لطیفہ ہے جسکا ذکر ہو چکا  
 انسان حقیقت میں وہی لطیفہ ہے لیکن متصف ہوتا ہے ساتھ اوصاف مختلفہ کے بحسب اختلاف احوال کے جب نیچے  
 امر کے شیر اور اسکا اضطراب بسبب معارفہ شہوات جاتا رہا تو اسکا نام نفس مطمئنہ ہوتا ہے قل تعالیٰ فی مثلھا  
 یا ایھا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیة مرضیة اور جو معنی اول میں نفس کے اوسکا رجوع طرف اللہ کے  
 مقصود نہیں ہو سکتا ہے وہ تو اللہ سے دور اور بخلہ حزب شیطان کے ہے اور جیکہ سکون نفس کا تمام نہیں ہوتا ہے  
 لیکن ملافت نفس شہوانیہ کرتا رہتا ہے اور غرض ہو کر تاسے تو اسکا نام نفس اوائہ ہے اسکے کہ جب اوس سے  
 عبادت مملیٰ میں تقصیر ہوتی ہے تو یہ اسکو ملامت کیا کرتا ہے قل تعالیٰ ولا تقسم بالنفس اللوامة اور اگر

نفس  
 خواہ

یہ تجھے نہیں کہا تھا کہ تو میرے ممانوں کو مست چھیر کر وہ شیر رستہ سے الگ ہو گیا جب میں پھر کرایا مجھے فرمایا اشتغلا  
بتقویہ الظاہر فحفظہ الامسدا واشتغلنا بتقویہ الباطن فحفظنا الامسدا

تو ہم گردن از حکم داور پیچ	کہ گردن نہ پیچد ز حکم تو هیچ
----------------------------	------------------------------

حکایات نفس مشائخ و سماع صوت ہائے وفون کرات کے خارج از حصر ہیں ان حکایات کا کچھ نفع نہیں ہے جب تک  
کہ خود مشاہدہ اور اسکا اپنے نفس سے لکڑے اور جو اصل کا منکر ہے وہ تفصیل کا بھی منکر ہے لیکن وہ دلیل قاطعہ ہے کہ الگ  
پر کسی کو قدرت نہ ہو داور میں ایک دیو یا سی صا دقہ جس سے انکشاف غائب کا ہوتا ہے اور جب تک یہ امر خواب میں جائز  
شیر اتویہ رسی میں بھی محال نہ ہو گا کیونکہ سوئے اور جاگنے میں فقط فرق نہ ہو جو اس اور عدم اشتغال جو اس کا محو  
سے ہے سو بہت سے بیدار ایسے غائص ہیں کہ بسبب اشتغال بالنفس کے نہ کچھ سنتے ہیں نہ دیکھتے ہیں دوسرا امر خمر  
دینا حضرت علی الدعلیہ وآلہ وسلم کا ہے امور مستقبلہ سے چنانچہ قرآن اور سیر مشتمل ہے سو جب یہ بات واسطے نبی کے  
جائز ہے تو واسطے ولی کے بھی بطور کرامت کے جائز ہو سکتی ہے جو کوئی انبیاء پر ایمان لائے گا اور خواب صحیح کی تصدیق کرے گا  
اوسکو ضرور ہے کہ وہ اس امر کا بھی اقرار کرے کہ دل کے دو دروازے ہیں ایک طرف باہر کے اوسکو جو اس کہتے ہیں فطر  
طرف ملکوت کے اندر دل کے وہ دروازہ العوام و لغت فی الروح کا ہے

صدای شہر چربل عشق ہر ساعت	ز جنبش دل پر اضطراب می شنوم
---------------------------	-----------------------------

سو جب آدمی ان دونوں امر کا مقرر ہو گا تو ممکن نہیں ہے کہ حصر علم کا قیام و مباشرت اسباب مالفہ میں کرے بلکہ جائز ہے کہ  
رستہ اوہر کا مجاہدہ ہو غرض کہ مجاہب قلب میں سے ایک ترو و قلب کا ہے درمیان عالم شہادت و عالم ملکوت کے اس طرح  
انکشاف کسی امر کا خواب میں بصورت مثال محتاج تہیہ اور تمثیل ملائکہ کا واسطے انبیاء و اولیاء کے بصورت مختلفہ کچھ اسرار عجیب  
قلب کے ہوتا ہے یہ امر لائق نہیں ہے مگر ساتھ علم کاشفہ کے ابو سلیمان داسانی کہتے ہیں دل بہتر لایک گنبد کے ہے اوسکے  
اورد گرد و دروازے ہیں سب کے سب بند ہیں جو نسا دروازہ کھلا صاحب دل و یسا ہی کام کرنے لگتا ہے اس سے معلوم  
ہو کہ ابواب قلب جسے کوئی باب طرف ملکوت و ملاز اعلیٰ کے بھی کھلتا ہے لیکن کھلنا اسکا مجاہدہ و ورع و اعراض  
عن شہوات الدنیائے ہوتا ہے نہ ان امور محسوسات و اشہاک فی الدنیائے

فتح بانی نشد از گردش آرا مارا	بعد ازین گوش برآواز در بل باشم
-------------------------------	--------------------------------

## باب اول بیان میں عجائبات قلب کے

بیان چار لفظ ہیں جو ان ابواب میں متعل ہو کرتے ہیں ایک لفظ قلب کا ہے اسکے دو معنی ہیں ایک گوشت منوری  
شکل جو بائیں طرف سینہ کے رکھا گیا ہے یہ ایک خاص بارہ گوشت ہے اسکے اندر تجوین ہے اس تجوین میں بیہ

دہر و شہر و ذوق و لمس اور حس مشترک و تخیل و تفکر و تدبیر و حفظ یہ سارے قوی لشکر باطن ہے **ف** غصہ و شہوت  
 و دھڑلہ ہر گہی لوہے سے متاعدار فرمان بردار بادشاہ دل کے ہو جاتے ہیں تو اسکی مدد و طریقہ مسئلہ کو پراچھی طرح سے  
 بحسن مراقت کرتے ہیں اور کبھی باغی و متمرد بنکر عاصی ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ دل کو اپنا مملوک و غلام بنا لیتے ہیں اسی  
 میں وہ اس سفر مقصود سے منقطع ہو کر ہلاک ہو جاتا ہے ایک لشکر دل کا اور ہے جسکو عدم و حکمت و تفکر کہتے ہیں دل کو  
 چاہے کہ اس لشکر سے اون دونوں لشکر پر رد لے کیونکہ وہ حزب شیطان سے جاملتے ہیں سوا کہ دل نے اس لشکر سوم  
 سے استغانت نہ کی اور لشکر غصہ و شہوت اور سپر مسلط ہو گیا تو سمجھو کہ یقیناً ہلاک ہوا اور خسران مبین میں پڑا اکثر خلق کی یہی  
 حالت ہے کہ انکی عقلیں مستی باطن پہل میں واسطے قصا و شہوت کے مسخر شہوات حسین حالانکہ لائق یہ تھا کہ شہوت  
 مسخر انکی عقلوں کی ہوتی سو یہ سب امور جبکا ذکر ہوا اللہ نے سائر حیوانات کو بھی عطا کئے ہیں جو اس ظاہر و باطن مع  
 شہوت و غصہ کے بہانہ کو بھی دے گئے ہیں یہاں تک کہ بکری گڑگڑاؤ نکمہ سے دیکھ کر عداوت اور اسکی اپنے دل سے جان بچی  
 ہے یہی ادراک باطن ہے پھر وہ چیز جسکے ساتھ دل انسان کا مختص ہے وہ کیا ہے جسکے سبب اسکو عظم شرف و اہمیت  
 قرب من اللہ کی حاصل ہوتی ہے سو وہ چیز علم و ارادہ ہے مراد علم سے معلوم کرنا امور دنیویہ و اخرویہ و حقائق عقلیہ کا ہے  
 یہ امور و احوال محسوسات ہیں انہیں مشارک حیوانات کی ساتھ انسان کے نہیں ہوتی ہے بلکہ علم کلایہ ضروریہ خواص عقل  
 ہیں اور مراد ارادہ سے یہ ہے کہ جب عقل سے ادراک عاقبت الامر کا اور طریق صلاح کا اور اس امر میں کہ لیتا ہے تو اسکی  
 ذات میں ایک شوق طرف صلیحت و تعاطی اسباب صلاح کے اوٹھتا ہے سو یہ ارادہ سوامی ارادہ شہوت و ارادہ  
 حیوانات کے ہوا کرتا ہے غرضکہ دل انسان کا مختص ہے ساتھ علم و ارادہ کے سارے حیوان اس سے علیحدہ ہوتے ہیں  
 بلکہ بچا انسان بھی اول فطرت میں کیونکہ جد و ثار اسکا بعد بلوغ کے ہوتا ہے یہی شہوت و غصہ و خواص ظاہر و باطن  
 سو یہ بھی میں بھی موجود ہوتی ہیں اسی مقام میں منازل علما و حکما و انبیاء و اولیاء کے متفاوت متباہن ہیں اور  
 درجات ترقی کے نامحسوس ہیں کیونکہ معلومات خدا کی نہایت نہیں ہے اقصیٰ رتبہ نبی کا ہوتا ہے کہ اسکو کشف جملہ  
 حقائق یا اکثر حقائق کا بغیر کتاب و تکلف کے ہاتھ آتا ہے وہ کشف بجانب خدا سریع وقت میں ہوا کرتا ہے  
 اس سعادت کی وجہ سے بندہ اپنے رب سے قریب ہو جاتا ہے یہ قرب معنی و حقیقتہً وصفہ ہوتا ہے نہ قرب مکان و نسبت  
 و مرا فی ہذا الدرجات ہی صائر الی السائرین الی اللہ تعالیٰ و لا حصر لہ لک المنازل جو مزایا سی لطف و رحمت  
 اللہ نے اپنے انبیاء و اولیاء پر مفتوح کئے ہیں اوںکو ہر شخص نہیں پہچان سکتا ہے ما یفتح اللہ للناس من رحمۃ فلا  
 محسوس لہا یہ رحمت طرفہ اللہ کے جگمگ و دو کرم بلا غل ہر کسی کے لئے مہذب ہے مکن ظہور اس رحمت کا اور دل  
 میں ہوتا ہے جو سامنے نعمات رحمت کے کئی ہیں **کما قال صلوات اللہ علیہ** ایام دھر کہ نفیحات اللہ تعالیٰ ہوا  
 سو یہ عرض یوں ہوتا ہے کہ تطہیر و تزکیہ قلب کا اس خیریت و کدورت کرے جو اخلاق ناموسہ سے حاصل ہوتی ہیں

در مدین کے سے کرتا ہے جیسے عداوت و بغض اور ہجوم لانا کسی پرستارہ مار پیٹ و گالی گھبتی کے اور اس حیثیت سے کہ ادھر  
 تسلط شہوت کا ہے کام بہائم کیسے کرتا ہے جیسے حرص و کثرت و شہوت وغیرہ اور اس حیثیت سے کہ وہ فی نفسہ ایک امر ربانی  
 ہے کما قال تعالیٰ قل الرحم من امر لبی اپنے لئے مدعی ربوبیت کا ہوتا ہے استیلا و استغلا و تخصیص و استبداد  
 جملہ امور و نفوذ بالریاستہ اور تسلط کو ترجیح و عبودیت و تواضع سے دوست رکھتا ہے اور چاہتا ہے کہ اس سے علوم پر مطلع ہو جا  
 سو یہ اوصاف ربوبیت کے ہیں انسان میں ان اوصاف کی حرص ہو کر قتی ہے اور اس حیثیت سے کہ باوجود مشاکبت  
 بہائم کے غضب و شہوت میں بہائم سے ممتاز ہے ایک طرح کی اوسین شیطانیات آجاتی ہے شریر ہو کر استعمال تہذیب کا  
 استبداد و جوہ شرمین کر کے مکر و حیلہ و خداع سے توصل طرف اغراض کے کرتا ہے اور معرض خیر بین اہلدار شکر کر کے  
 لگتا ہے سو یہ اخلاق شیطانیہ کے ہیں ہر انسان میں ایک شاخہ ان اصول بار بعد کا ضرور ہوتا ہے سوان چاروں کا مجموع  
 دل ہے گویا انسان کی کھال میں خنزیر و کلب و شیطانی و حکیم جمع ہیں خنزیر شہوت ہے کلب غضب ہے انسان کے باطن  
 میں غضب گئے کا حرص سو کے ہوتی ہے یہ خنزیر باطن اوسکو طرف فحشا و منکر کے بلاتا ہے اور یہ کلب داعی طرف ظلم و  
 ایذا کے ہوتا ہے شیطانی کا کام یہ ہے کہ وہ شہوت خنزیر و غیظ کلب کا ہے عقل ہے بنجر الہ حکیم کے ہے وہ کلب و کمر  
 شیطانی کو دفع کرتی ہے بصیرت ناقہ و اور نور و خشتان سے کشف تلبیس ابلیس کر کے حرص کو اس خنزیر کے بتسلیط  
 توڑتی ہے کیونکہ غضب سے سورت شہوت کے شکستہ ہو جاتی ہے اور ضرورت کلب کو بتسلیط خنزیر دفع کرتی ہے کلب  
 بچا و سکی سیاست کے مقہور ہو جاتا ہے سو اگر ایسا کیا تو امر متعالیٰ و اولیٰ مملکت بدن میں ظاہر ہوا اور صراط مستقیم پر چلنے لگا  
 اور اگر قرست انکے عاجز رکھا تو وہ اسکو مقہور و خادم بنا لیتے ہیں یہ ہمیشہ حیلے نکال کر کرتا ہے اور فکر میں تدبیر کیا کرتا ہے  
 تاکہ سور کا پیٹ بھرے اور کئے کو راضی کرے پس ہمیشہ یہ عبادت کلب خنزیر میں رہا کرتا ہے و ہذا حال اکثر الناس محمد  
 کان لکم مہم البطن والضرع ومناصۃ الاعداء والعجب منہ انہ ینکر علی حیدۃ الاخصام ببادھو للحب  
 و کشف الظہار و کشف بحقیقۃ حالہ ما فی النوم و ما فی الیقظۃ لہ ای ہنہ ما نلہ یں یدی خنزیرہ ساجد لہ صرۃ و سر اعدا  
 اخیری اور اسکی اس سعی سے شیطانی کو مسرت حاصل ہوتی ہے کیونکہ خنزیر و کلب کا اور باعث اونکا اسکے استغلام چڑھی  
 تھا تو گویا اس وجہ سے یہ عابد شیطانی ہو جاتا ہے اسلئے ہر بندہ کو چاہئے کہ مراقب اپنی حرکات و سکنات و لفظ و قیام و قعود  
 کا رہے جب یہیں بصیرت سے نظر کرے گا اور نصف مزاج ہو گا تو دیکھے گا کہ سعی اور سکی طویل نہا رانین کی عبادت میں ہے اور  
 یہ نیت ظلم ہے کیونکہ اسنے مالک کو مملوک اور رب کو مرلوب اور سید کو غلام اور قاتل کو مقہور کر دیا ہے حق سیادت و قدر و استیلا  
 کی فضل تھی سو وہ انکی خدمت میں سخر ہو گئے لاجرم اطاعت سے ان تینوں کے نوبت طبع و رین کی آئی جو ہلک موت  
 کلب ہیں اطاعت سے خنزیر شہوت کی صفت و قاحت و ثبت و تہذیر و فتنہ و ریا و کجانت و عجب و حرص و شہ  
 و مل و صد و تعد و شہادت و غیرہ کی صلا رہتی ہے اور طاعت کلب غضب سے صفت تنور و بذلت و بوج و صلف

اسی طرف اشارہ ہے اس حدیث میں من تقریب الی شہد تقریب الیہ خیرا بہ ترین حب پانی سے بہترین ہوتا ہے تمہارے  
 ہوا نہیں گستی اسی طرح جودل مشغول بغیر اللہ ہیں ان کے اندر معرفت جلال خدا کی داخل نہیں ہوتی حضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لو کان الشیاطین یجھمون علی قلب آدم لظنوا الی ملکوت السماء اس تقریب  
 سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ خاصیت انسان یہی علم و حکمت ہے اشرف انواع علوم علم بلند و صفاتہ و افعالہ ہے سارا کمال  
 انسان کا اسی علم سے ہے اس علم کے کمال میں اوسکی سعادت و صلاحیت ہے واسطے جو احضرت جلال و کمال کی بدن  
 مرکب ہے نفس کا نفس محل ہے علم کا علم مقصود و خاصیت انسان ہے جس کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے گھڑا اور گھڑا  
 قوت بار بار اسی میں شریک یکدیگر ہے مگر گدھا گھڑے سے ساتھ ایک خاصیت کے مختص ہے وہ کہ قور و عن بیٹ ہی  
 گویا خلقت اس کی اسی خاصیت کے لئے ہوئی ہے اگر یہ خاصیت اوس میں نہ ہو تو پھر وہ پستی رتبہ خیرین اگر اسے اسی طرح  
 کئی امور میں مشارک اس پر و خدا ہے مگر بسبب اپنی خاصیات کے اوسے جدا ہے سو وہ خاصیات اسکی صفات و  
 مقربین میں انسان ایسے رتبہ پر ہے جو درمیان مہائم و لاکھ کے ہے کیونکہ اس حیثیت سے کہ خدا و نسل رکھتا ہے نہایت  
 اور اس حیثیت سے کہ جس و حرکت کرتا ہے حیوان ہے اور اس حیثیت سے کہ قور و قامت والا ہے مثل ایک صورت منقوش علی  
 کے ہے رہی خاصیت اوسکی سو معرفت حقائق اشیا ہے جسے اپنے اعضا و قوی سے استقامت علم و عمل پہلی وہ مشابہ  
 مانا کہ جوالائق اسکے ہے کہ اوسکو فرشتہ اور بانی کہیں اور جسے ہمت اپنی مصروف طرف اتباع لذات ہنرہ کے کی اور مثل  
 انعام کے چارہ کھانے لگا وہ پستی اُن مہائم میں اگر اب وہ یا تو مثل گاؤں کے احمن ہر گا یا مثل خوک کے حریص یا  
 مثل سگ و گدھے کے کاٹنے والا یا مثل اونٹ کے کہیں پرور یا مثل چینی کے ٹکڑا یا مثل لومڑی کے دغا باز اور اگر جامع ہے  
 ان سب اوصاف کا تو مثل شیطان سرکش کے ہوا لاکھ انسان میں کوئی ایسا عفو یا حاسہ نہیں ہے جس سے استقامت  
 طریق وصول الی اللہ پر نہ ہو سکے فہر اسب تعملاً فیہ فقد فائز و من عدل عنہ فقد خسر و خالب  
 ساری سعادت اس باب میں یہ ہے کہ قصد اسکا لقا اللہ فرستہ اسکا دار آخرت اور منزل اسکی دنیا اور مرکب اسکا بدن  
 اور خدم اس کے اعضا ہوں اور یہ اپنے وسط مملکت میں جسکو دل کہتے ہیں مثل بادشاہ کے بیٹھے کہ حکمرانی کرے جب  
 ایسا کر لگا تو موفق سعید شاہ کفر لای ٹھہر لگا اور اگر ایسا نہ کر لگا بلکہ مراعات میں اعدا و شہوت و غضب و سائر غلوں کے رہے گا  
 تو تخریج شقی کا فرغت ہو جائیگا حضرت نے فرمایا ہے ان فی القلب مضغۃ اذا صلیحت صلح الجسد کلہ واذا فسدت  
 فسدت الجسد کلہ لا دھی القلب اور کعب ابرار نے کہا ہے لا انسان عینا لا ہاد واذا نالہ قعر ولسا نہ نرجحان  
 ویدلہ جناحان ورجلہ برید و القلب منہ ملک فاذا طاب الملك طابت جفۃ عاشرہ نے سنکر کہا لکھا  
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصل خلقت و ترکیب انسان میں چار چیزیں رکھی گئی ہیں ایک صفت سببیہ  
 صفت بہیمیہ تیسری صفت شیطانیہ چوتھی صفت ربانیہ سو آدمی اس حیثیت سے کہ اور پر غضب مسلط کیا گیا ہے کام

حاشیہ  
 حاشیہ

والجمال فاین ان یحکمنا واشفق منھما وعلھا الا انسان انه کان ظلوماً مجھوفاً لکن مانعاً وکرم وصول سے طرف  
 اس معرفت کے اسباب خمسہ ہیں جنکا ذکر ایک قال صمد الحق مولیٰ دیولہ علی الفطرۃ السحیث اور مراد طاعات و  
 اعمال جو اس سے یہی تصفیہ و تزکیہ و ہمارا قلب ہے پس بریں قدام فیمن نہ گناہا اور مراد تزکیہ دل سے حاصل ہونا انوار ایمان کا  
 اندر دل کے ہے یعنی ممکن نور معرفت کا وہو المراد بقولہ تعالیٰ فمن یرح اللہ ان یجید یہ لیشرح صدرہ الاسلام و  
 قوله فمن شرح اللہ صدرہ الاسلام معنی نور من رہہ لکن اس تجلی و ایمان کے تین مراتب ہیں ایک ایمان عوام  
 کا ہے یہ ایمان تقلید محض ہے دوسرا ایمان متکلمین کا ہے یہ ایک طرکی استلال سے مخزج ہوتا ہے اسکا درجہ قریب درجہ ایمان  
 عوام کے ہے تیسرا ایمان عارفین کا ہے وہ مشاہد بنور یقین ہوتا ہے سو پہلی رتبہ والی اد ائل رب اصحاب الیمین میں سے  
 ہیں نہ مقربین میں سے کیونکہ اس ایمان میں کشف و بصیرت و التشریح صدر بنور یقین نہیں ہوتا ہے اور سمیع میں غلامن ہے اور  
 دوسرے ایمان والے جب کلام ایمان مخزج بدلیل ہے اوسمیں بھی امکان خطا کا ہے تیسرا ایمان معرفت حقیقہ و مشاہدہ یقینیہ ہے  
 یہ شائبہ ساتھ معرفت مقربین و مدیقین کے اسکا ایمان میں ایمان عوام و متکلمین کا منطوی ہے یہ متناہی اونٹے  
 ساتھ بیڑہ کے جسکے چہرہ امکان خطا کا محال ہے ہاں اسکا ایمان میں تفاوت مراتب کا بمقادیر علوم و درجہ کشف ہوتا ہے  
 والہ اعلم فی ذل اپنی طبیعت سے استعداد قبول حقائق معلومات کی رکھتا ہے لکن جو علم دل میں اترتے ہیں وہ دو قسم کے  
 ہوتے ہیں عقلی و شرعی مراد ہر سی عقلی سے وہ علم ہے جو مقتضای غریبت و طبیعت عقل ہے اور تقلید و عمل سے نہیں ملتا ہے  
 اور مراد شرعی سے وہ علوم دینیہ ہیں جو بطریق تقلید کے ابتدا علیہم السلام سے لئے جاتے ہیں یہ علم تقلم کتاب و سنت و فہم  
 معانی قرآن و حدیث سے بعد عمل کے حاصل ہوتا ہے صفت و سلامتی دل کا کمال اذواء و امراض سے بظہیل اسی علم کے  
 ہوتا ہے علوم عقلیہ سلامت قلب میں کفایت نہیں کرتے ہیں بلاتے والا طرف محض تقلید کے چہرہ اکل عقل کے  
 بالکلہ جاہل ہے اور کتب میں ساتھ معجز عقل کے انوار قرآن و سنت سے مغرور ہے اسلئے ہونا بندہ کا کسی ایک فریق میں  
 اچھا نہیں ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ جامع بین الاسلامین ہو علوم عقلیہ و دوطرکے ہوتے ہیں ایک دنیاوی جیسے علم طب و حساب  
 و ہندسہ و نجوم و سائر حرف و صناعات دوسرے اخروی جیسے علم احوال قلب و آفات اعمال اور علم نبات و صفات و  
 فعال الہی یہ دونوں علم باہم منافات رکھتے ہیں جو شخص انھیں سے کسی ایک میں تعمق کر دیکھا اوسکی بصیرت دوسرے علم  
 سے غالباً قاصر رہے گی عالم غرضی نے دنیا و آخرت کی تین مثالیں بیان کی ہیں ایک یہ کہ مثل دو پہلے ترازو کے ہیں دوسری  
 کہ مانند مشرق و مغرب کے ہیں تیسری یہ کہ مثل دو صورتوں کے ہیں جب ایک راضی ہوگی تو دوسری خفا ہو جائیگی  
 سی لئے جو لوگ امور دنیا میں بڑے ہوشیار ہوتے ہیں وہ امور آخرت میں بڑے جاہل ہوتے ہیں اور جو  
 دل متعلق علوم آخرت میں ہوشمند ہوتے ہیں وہ اکثر علوم دنیا میں جاہل ہوتے ہیں کیونکہ قوت عقل کی دونوں آخر  
 لئے غالباً وافی نہیں ہوتی ہے ایک کمال مانع ہوتا ہے کمال سے دوسرے امر میں ولہذا حضرت نے فرمایا ہے

مراتب سبک ایمان



و استقامت و تکر و عجب و استنزا و استحقاق و تحقیق ظن اودہ شہوت ظلم و غیرہ کا انتشار طے دل کے ہوتا ہے یہی  
 طاعت شیطان کی لطافت شہوت و غضب ہوا و س سے صفت مکر و خداع و حیلہ و دہا و وجہ ات و تلبیس و تقریب و  
 خب و خفا و اسناد الکی حاصل ہوتی ہے اور اگر اس امر کو عکس کر دے اور سب کو نیچے سیاست صفت ربانیہ کے مقہور کے  
 تو دل میں صفات ربانیہ مستقر ہو جائیں جیسے علم و حکمت و یقین و احاطہ حقائق اشیا و معرفت ماہیات اشیا و  
 استیلا و سب پر بقوت علم و بصیرت و استحقاق تقدم علی الخلق بوجہ کمال و جلال علم ہر عبادت شہوت و غضب سے مستغنی  
 ہو جائے اور صفات شریفہ کا انتشار طے دل کے اور رد او سکا طرف مد اعتدال کے آجائے جیسے عفت قناعت ہر دہر  
 و رع تقویٰ انبساط حسن بہت حیاط و مسامت و اسناد ماہیہ حالت ضبط خضر شہوت سے حاصل ہوتی ہے اور ضبط و  
 قہر غضب اور مد غضب سے طرف مد واجب کے صفت شجاعت و گرم و نجات و ضبط نفس و سہر و حکم و احتمال و عفو و دہا  
 و بین و شہامت و وفادار غیر حاصل ہوتی ہے دل حکم میں ایک لکھنے کے ہے جبکہ ہر طرف سے یہ امور مؤثرہ گہرے ہوتے ہیں ان امور سے  
 آئینہ قلب کو جلوہ و اشراق و نور و ضیا حاصل ہوتا ہے یہاں تک کہ او میں حق ملی چکے لگتا ہے اور حقیقت امر مطلوب فی الدین کے  
 مشکشف ہونے لگتی ہے اسی دل کی طرف حضرت نے اشارہ کیا ہے اذ المراد اللہ بعد خیر اجعل لہ واعظام من تسلیم  
 وقولہ صلا لہ من کان لہ من قلبہ واعظکان علیہ من اللہ حافظ اسی دل میں ذکر جگہ پڑھتا ہے قال تعالیٰ  
 اذ ینکر اللہ تطہن القلوب رہے آثار و سورہ سووہ مثل اندھیرے دھوئیں کے ہیں جس سے آئینہ دل پر رنگ آجاتا ہے  
 یہاں تک کہ وہ بالکل تاریک ہو کر اللہ سے حجاب میں پڑ جاتا ہے اسی کو طبع ویرین کہتے ہیں قال تعالیٰ کل دل سرائے علی  
 قلوبہم ما کانوا لیکسبون وقال تعالیٰ ان لو نشاء اصباہم یدنوا ہم ونظہم علی قلوبہم فھم فھم لیس سمعون  
 سو جس طرح عدم سماع کو مریط بطبع کیا ہے اسی طرح سماع کو مریط بطبعی فرمایا ہے قال تعالیٰ فالتقوا اللہ واسمعوا  
 پس جبکہ ترک ذنوب کا ہوتا ہے تو قلب بطبع بھوتا ہے جب مطبوع ہوا تو دل ادراک حق و صلاح دین سے اندھا ہو کر امر  
 آخرت کو غور اور ارم و دنیا کو مدغم سمجھنے لگتا ہے پر حجب کان میں کوئی امر آخرت کا یا جو آخرت میں ہیں اور نہیں سے کوئی  
 خطر آتا ہے تو اس کان سے دخل ہو کر اس کان سے باہر نکل جاتا ہے دل میں نہیں تھمتا اور نہ دل کو طرف توبہ و تدارک  
 کے جنبش دیتا ہے اولئک الذین یشعوا من الاخرۃ کما یشع الکفار من اصحاب القبور یہی مضمیٰ میں دل کے  
 سیاہ ہو جائیکے جبکہ ذکر قرآن و سنت میں آیا ہے قال تعالیٰ ان الذین اتقوا اذا مسھم طائف من الشیطان  
 تذکروا فاذا اھم مبصرون اس آیت میں خبر دی ہے اس بات کی کہ جلا و البصار قلب کا حصول ذکر سے ہوتا ہے  
 اس فکر پر قدرت نہیں ہوتی ہے مگر اہل تقویٰ کو تقویٰ باب ذکر کا شہر باب کشف کا ہے کشف باب ہے فکر کا  
 نور لقائے اللہ تعالیٰ ہے ہر دل اصل فطرت میں صالح معرفت حقائق ہوتا ہے اسکے لکھ ایک امر ربانی شریف ہے  
 وہ اس خاصہ کے ساتھ ساتھ جواہر عالم سے جدا ہے والیہ الاشارة بقولہ تعالیٰ انا عرضا لاکما نتر علی السموات لاک

کرمیت نری شہوات و لذات دنیا میں ہے کیا ذکر ہے چوتھے آجانا ہے حجاب کا شخص مطیع قاہر شہوات پر جو کشف  
 جلیق الحق کا نہیں ہوتا ہے سو اس لیے کہ وہ بچپن سے مثلاً ایک اعتقاد پر بسبب تقلید جا ہوا ہے اور حسن ظن سے  
 اوس اعتقاد کو قبول کر رکھا ہے اب دل کو خلاص اوس ظاہر تقلید کے کچھ انکشاف نہیں ہوا اور ہذا ایضا حجاب  
 عظیم بہ حجب اکثر المتکلمین والمتعصبین للماذنب بل اکثر الصالحین المتفکرین فی ملکوت السموات  
 والارض لانہم محجوبون باعتقاد ذات تقلیدیۃ جملت فی نفوسہم و سخت فی قلوبہم وصارت حجاباً باینہم و بین  
 در الحقائق بخوبی معلوم ہے ساتھ اوس جہت کے جس سے اطلاع مطلوب پر ہاتھ آتی ہے بہلا طالب علم کو یہ کمان  
 ممکن ہے کہ وہ محسوس سے طلب علم کی کرسے جب تک کہ تذکرہ علوم کرے فہذہ ہی الاسباب للماخذ للقلوب من معرفۃ  
 حقائق الامور والا فکل قلب فصول الفطرۃ صالحہ معرفۃ الحقائق سو بطریق یہ حجاب جو کہ در بیان دو آئینہ کے ہوتا ہے  
 کہی ہاتھ سے دور ہو جاتا ہے اور کہی ہوا چلنے سے اسی طرح جب جو اللطف خدا کی ملتی ہے تو وہ دل کی آنکھ سے پردہ  
 اوٹھ ایتی ہے کہی خواب میں علم آئندہ کا معلوم ہو جاتا ہے اور کہی بیداری میں کہ پردہ غیب کے پیچھے سے مثل برقی  
 غافل کے کوئی شے دل میں چمک جاتی ہے اور پورا حجاب توجہ ہی اوٹھے گا کہ موت آئیگی اوس وقت کشف عطا  
 بخوبی ہو جائیگا ابھی تو لوگ سوتے ہیں جب مریگے تب جاگیں گے غرض کہ اللہ ام کتاب سے نفس علم میں جدا  
 نہیں ہے کہ فقط جہت زوال حجاب سے کیونکہ یہ کچھ بندہ کے اختیار میں نہیں ہے اسی طرح وحی واللہ امین  
 فقط یہ تفرقہ ہے کہ وحی میں مشاہدہ فرشتہ کا ہوتا ہے اور اللہ امین میں نہیں ہوتا ہمارے دلوں میں حصول علم کا واسطہ  
 انہیں ملائکہ کے ہوتا ہے والیہ الامثالۃ بقولہ وما کان بشراً ابداً لا ھو حیاً اوس در اوجھا اسو  
 پہل رسولاً فیوحی باذنیہ ما یشاء عرف اسی جگہ سے میں حضرات صوفیہ کا طرف علوم الہامیہ کے زیادہ ہوتا ہے  
 طرف علوم تعلیمیہ کے انہوں نے بعوض شغل اوقاویل زید و عمر کے مجاہدہ و محرمات مذمومہ و قطع علانی کو اختیار کیا  
 ہے اور ساتھ کہ نہ بہت کے اللہ پرستو نہ ہو گئے ہیں قل اللہ ثرہم فی خوضہم یلعبون و تبیل الیہ  
 تبیل سو جب کسی بندہ کا یہ حال ہو جاتا ہے تو فرمود اللہ اسکے دل کا متولی و متکفل ہو کر اوس دل کو انوار علم سے روشن  
 کر دیتا ہے اوپر رحمت سے لگتی ہے دل میں نور معرفت کا چمکنے لگتا ہے سید کھل جاتا ہے سر ملکوت مکشوف  
 ہونے لگتا ہے پردہ غور کا بلطف رحمت الہی چہرہ دل سے اوٹھ جاتا ہے حقائق لہو الہیہ کے اوس دل میں  
 درخشاں ہو جاتے ہیں بندہ کے ذمہ پر اسی قدر لازم ہے کہ وہ واسطے زے تصفیہ و احضار بہت کے ساتھ کچھ  
 ارادہ و تہننگی تمام و انتظار و اقامت رحمت کے مستعد و طیار ہو جائے انبیاء اولیاء پر جو کشف امر ہوا اور انکے  
 سینوں میں نور بر گیا وہ کچھ تعلق و راست کتب سے نہیں آیا بلکہ انہوں نے دنیا میں زہد کیا تھا اور سارے  
 علانی دنیا سے بیزار ہو گئے تھے اور دل کو شواغل دنیا سے بالکل خالی کر ڈالا تھا اور کتب بہت سے اللہ پر

ان کا ذرا اہل الجنة البلیہ وادبابت ہے اور دنیا میں جس نے کہا ہے لقد احسننا اقواما لو را بقیوہم لقلتم لہم  
 ولوا دکر کو کہ لقالوا سیاطین واما انہ نے فرمایا ہے ان الذین کایرجون لقاءنا ورضوا بالحیاء الدنیا والہیاء  
 بما و قال تعالیٰ یعلمون ظاہر من الحیاء الدنیا وھم عن الآخرۃ ھم غفلون وقال تعالیٰ فاعرض  
 عن تو لی عن ذکرنا و لعل یرجوا الحیاء الدنیا خالف صلیغھم من العادہ سوجع ورمیان کمال استہارک  
 مصالح دنیا و دین میں قریب ہے کہ میسر نہ ہو گا و شی شخص کو جسکو اللہ نے واسطے تدبیر عاشر و معاہدہ کے لایعجز  
 و ھو لا بیاء المؤمنین و براءہ القد من المستمدون من القوۃ الا لھیمۃ التي تنسم کجمع الامور ولا  
 تضیق عھا و اما قلوب سائر الخلق فانھا اذا استقلت باہ الدنیا انصرفت عن الآخرۃ و فصرحت عن الاستکمال  
 فیھا و جو چیز دل میں بندہ کے بغیر کسی حیلہ و تدبیر اجتہاد کے پڑتی ہے اگر بندہ نے نہ جاننا کہ وہ چیز کیونکر آئی اور کہ  
 آئی ہے تو اسکا نام المام و نفقت فی الرود ہوتا ہے اور اگر سبب و سبکی آمد کا جان لیا اور جس فرشتے نے وہ چیز اس  
 دل میں ڈالی ہے اسکو ویکہ لیا تو اسکا نام وحی ہوتا ہے یہ وحی مختص ہے ساتھ انبیاء کے جس طرح کہ المام مختص  
 ساتھ اولیاء و اصفیاء کے اور جو چیز بطور کسب حاصل ہوتی ہے اور استدلال سے پہنچانی جاتی ہے اسکو اعتبار  
 کہتے ہیں اسکا اختصاص ساتھ علما کے ہوتا ہے بات یہ ہے کہ دل میں اس امر کی استعداد ہوتی ہے کہ جو حقیقت  
 حق کی ساری اشیاء میں ہے وہ اس پر کھل جائے لکن موانع درمیان اس دل اور درمیان لوح محفوظ کے  
 مثل ایک پردہ کے حائل ہو گئی ہیں وہ پانچ چیزیں ہیں جنکے سبب صورت آئینہ میں نظر نہیں آتی ہے یہ ہیں ایک  
 نقصان صورت کا جیسے لو بہل شکل و فیض کے ہوتا ہے دوسرے غیبت و زنگ کدورت اس دوسرے کا گرام الشکر  
 ہوتا ہے سیر الگ ہونا اسکا جہت صورت سے جس طرح کوئی شے پس پشت آئینہ ہو چوتھے ہونا حجاب کا درمیان آئینہ  
 صورت کے پانچویں جاہل ہونا اس جہت سے جسمین کہ وہ صورت مطلوبہ ہے اسی طرح حال دل کا ہے کہ وہ بسبب  
 انھیں امور خیر سے علم سے خالی رہتا ہے ایک نقصان فی الذات جیسے دل سچہ کا کہ کوئی شے معلومات میں سے  
 بسبب نقصان ذات کے منجلی نہیں ہوتی ہے دوسری کدورت معاصی کی کہ کثرت شہوات سے دل پر اثر  
 کا ہو جاتا ہے گناہ تہ بہ تہ بکھائی دل کی نہیں ہونے دیتی حدیث میں آیا ہے جسے گناہ کیا اسکے پاس سے  
 عقل چلی گئی اب وہ پر کرتا ایسی تیسرے عدول کرنا ہے جہت مطلوب سے دل مطیع صالح کا اگر چہ صاف ہوتا ہے  
 لکن اس میں جلوہ حق کا اسلئے نہیں ہوتا ہے کہ وہ طالب حق نہیں ہے نہ اسکا دل مقابلہ میں آئینہ حق کے پڑا ہے  
 فکر اسکی تفصیل طاعات بذنیہ یا تحصیل اسباب بعیش میں رہتی ہے کچھ تامل حضرت ربوبیت و حقائق الہیت میں نہ  
 کرتے اسلئے اس پر نقطہ وہی چہ نکشف ہوتی ہے جسمین وہ متفکر و متامل رہتا ہے جیسے دقائق آفات اعمال و فہما  
 عیوب نفس کے پہر جب شخص متفکر فی الطاعات انکشاف جلیۃ الحق سے ممنوع ٹھہرے تو اس شخص کا جسمانی

فرق سمجھنا چاہئے حدیث میں آیا ہے کہ کسی کے دل میں برابر ذرہ کے ایمان ہوگا اور کسی کے دل میں برابر نیم ذرہ  
 کے اور کسی کے برابر جو تہائی ذرہ کے یہ دلیل ہے تفاوت درجات ایمان پر جو جبکہ ایمان ذرہ سے زیادہ ہوگا وہ نار  
 میں نہ جائیگا اور جبکہ کم ہوگا وہ اگرچہ جائیگا لکن ہمیشہ وہاں نہ رہیگا **گاف** دل میں جو خطرہ خیر آتا ہے اسکو الہام کہتے  
 ہیں اور خطرہ شر کو وسوساں بولتے ہیں خطرہ خیر کا جو سبب ہوتا ہے اسکا نام ملک ہے اور خطرہ شر کا جو سبب ہوتا ہے اسکا  
 نام شیطان ہے اور وہ لطف جسکے سبب سے دل واسطے قبول الہام خیر کے تہی ہوتا ہے اسکو توفیق کہتے ہیں اور  
 وہ جو خیر سے دل واسطے قبول وسوساں کے آمادہ ہوتا ہے اسکو اغواء و فذلان کہتے ہیں ملک عبارت ہے ایک خلق سے  
 جسکی شان افاضہ خیر و افاضہ علم و کشف حق و وعدہ خیر و امر بمعروف ہے اللہ کے اسکو پیدا کر کے اسکا سحر کر دیا ہے  
 شیطان عبارت ہے ایک خلق سے جسکی شان منہ ہے شان اول کی یعنی وعدہ شر امر بفساد و تخویف فقر کرنا وقت  
 ارادہ خیر کے سوسوسہ مقابلہ الہام میں ہے اور شیطان مقابلہ ملک میں اور توفیق مقابلہ فذلان میں والیہ الاشارة  
**بقوله تعالیٰ** و من کل شیء خلقنا نر و حین ساری موجودات متقابل و مزدوج ہیں مگر اللہ کہ وہ فرد ہے کوئی  
 اور کا مقابل نہیں ہے بل ہوا الواحد الحق الخالق للآخر و اجم دل در میان شیطان و ملک کے متجاویب رہتا ہے  
 اس کش مکش میں گرفتار ہوتا ہے حضرت نے فرمایا ہے فی القلب لمتان ملتہ من الملک ایما حرا بخیر و تصدق  
 بالحق فمن وجد ذلك فليعلم انه من الله سبحانه وليحذر الله و ملتہ من الحد و ایما بالشر و تکذیب  
 بالحق و نفی عن الخیر فمن وجد ذلك فليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثم تلى قوله تعالى الشيطان  
 يعدكم الفقر و یأمركم بالفحشاء بہر حال دل اصل فطرت میں یکساں صالح قبول آثار ملک و قبول آثار شیطان ہے  
 ایک قبول کو دوسرے قبول پر کچھ ترجیح نہیں ہے ترجیح کسی ایک جانب کی دوسری جانب پر اتباع ہوئی و گلاب  
 علی السموات سے یا اعراض عن المومی و مخالفت ہوئی سے ہوتی ہے انسان نے اگر اتباع مقتضای غضب و شہوت  
 کا کیا تو تسلط شیطان کا بواسطہ ہوئی ظاہر ہوتا ہے دل آشیانہ شیطان کا بنجاتا ہے کیونکہ ہوا جاگاہ شیطان ہے  
 اور اگر مجاہدہ کر کے تشبہ باخلاقی ملا نہ پیدا کیا تو دل منزل ملا نہ ہو جاتا ہے اور چونکہ دل اون صفات بشریہ سے  
 جو ہوئی سے نکلتی ہیں خالی نہیں ہوتا ہے لیسکے جولان گاہ و سوسہ شیطانی رہتا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نے فرمایا ہے ما منکم احد الا وله شیطان قالوا انت یا رسول اللہ قال وانا الا ان اللہ اعاننی علیہ فاسلم  
 فلا امر الا بخیر و لا یسر الا لہ و ان کو شر شیطان نے فتح کر لیا ہے وسوساں سے بچے ہو گئے ہیں دنیا کو اختیار کر لیا ہے آخرت  
 کو پسکدیا ہے سو ظفر پانا او سپر ہے اسکے ممکن نہیں ہے کہ قوت شیطان سے اسکو خالی کرے اور فکر خیر سے آباد  
 کرے **حکایت** جابر عدونی نے بیان کیا کہ میں اپنے سینہ میں وسوسہ پاتا ہوں کہ اسکی مثال  
 ایسی ہے کہ گھر میں چراتے ہیں اگر وہاں کچھ ہوتا ہے تو لیجاتے ہیں ورنہ گھر چھوڑ کر اپنا رستہ پکڑتے ہیں یہ سننے

متوجہ ہو گئے تھے مگر کہ اللہ کان اللہ انکار عمر یہ ہے کہ دل ایسا ہو جسکے سامنے وجود و عدم ہر شے کا برابر ہو  
 اور یہ اللہ کے کوئی شے دل میں بطور نکرے خلوت میں یہاں تک زبان سے اللہ التدری کے دل فکر ہو جائے اور صورت  
 لفظ و حرف کی باقی نہ رہے نہ سنی کلمہ کے دل میں حاضر رہا کہیں بندہ کو استعلا ب رحمت کا اختیار ہے وہ اس  
 حالت بنائیسے متعرض نفحات رحمت ہو کر غنیمت فتح رحمت الہی ہو جاتا ہے پھر شہوات او سکوط طرف اپنے نہیں کھینچتی  
 ہیں اور نہ حدیث نفس او سکون غافل ذکر سے ہوتی ہے تب کہیں او سکے دل میں لواحق حق چکنے لگتے ہیں ابتدا میں وہ لکھ  
 حق مثل برق خافت کے ہوتا ہے پھر بتدریج پھیرنے لگتا ہے تھوڑی دیر تک یا زیادہ مدت تک پھر منازل اولیا  
 کے اس بارے میں لا تخصی ہیں کوئی شخص یہ چاہے کہ میں کسب حراشت کو ترک کروں اور میرے ہاتھ خزانہ  
 آجائے تو ہر چند یہ بات ممکن ہے لیکن نہایت بعید ہے اسی لئے یہ کہا ہے کہ پہلے حاصل کرنا اس علم کا ضرور ہے  
 جو علمائے حاصل کیا ہے اول او سکو سمجھ لے پھر اگر منتظر اس شے کا رہے جو سائر علما کو منکشف نہیں ہوئی ہے تو کچھ دیر  
 نہیں کہ یہ انکشاف بحدصول علوم کے مجاہدہ سے میسر آسکتا ہے اگر توفیق الہی رفیق طریق ہو جائیگی غزالی روح نے  
 فرق بان و لون مقام کا بیسے عمل علما و عمل اولیا کا مثال محسوس ہے بیان کیا ہے ایک مثال یہ لکھی ہے کہ  
 علما انکساب واجتلاب علوم کا طرف دل کے کیا کرتے ہیں اور اولیا اہل طہر قلب و تصفیہ دل و تصقیل فؤاد میں لگے  
 رہتے ہیں حکایت اہل چین و اہل روم نے سامنے ایک پادشاہ کے اپنے اپنے حسن صناعت نقش و صورت پر پرفخ  
 کیا او سکے دل میں آیا کہ ایک جانب انکو اور ایک جانب او کو دیکر ہر ایک کی کارستانی دیکھنا چاہئے اور ہر ایک  
 ایسا پر نہ ہو کہ ایک کے کام کی دوسرے کو خبر نہ چننا سچ ایسا ہی کیا اہل روم نے طرح طرح کے رنگ جمائے چھین و ا  
 بے رنگ رہے اپنے جانب کو خوب جلا و مصقل کرتے رہے جب اہل روم نے کام کر لیا اہل چین نے کہا ہم سب ہی اپنا کام  
 کر چکے پادشاہ کو حیرت ہوئی کہ انھوں نے کیسا نقش بنایا چھین ضرورت رنگ کی نہ تھی پوچھا تو کہا کہ آپ کو اس سے کیا چھین  
 ہے پڑھو ہمارا دیکھئے جو چین پر وہ اڑھایا سارے نقش و صورت اہل روم کے جانب چین میں بسبب جلا و مصقل ہوئے  
 لگے ملکہ چمک دک انکی جانب زیادہ تر تھی اسلئے کہ جلا و مصقل ہے اس جانب کو مثل آئینہ کے کردیا تھا غنکہ سعادت ایک  
 بدون علم معرفت کے نہیں ملتی ہے اس سعادت میں بعض لوگ بعض سے اشرف ہوتے ہیں جس طرح توں کی میں مال  
 کی ضرورت ہوتی ہے تو تھوڑے روپیہ والا بھی فنی کہلاتا ہے اور جسکے پاس بڑا خزانہ ہے وہ بھی غنی ہے مگر دونوں میں  
 بہت فرق ہے اسی طرح معرفت و ایمان میں فرق درجات کا ہے جسکی انتہا نہیں ہے معرفت وہ نور ہے جس سے  
 لوگ طرف دیدار خدا کے چلین گے حدیث میں آیا ہے کہ کسی کو نور مثل پہاڑ کے دیا جائیگا اور کسی کو کم کل مرط سے گزرا  
 ہی سوا حق اسی نور کے ہو گا کوئی آنکھ نہ چسکتی ہی بار ہو جائیگا کوئی بجلی کی طرح کوئی بادل کی طرح کوئی شہاب کی طرح  
 کوئی سر پٹ گھوڑے کی طرح گزری جائیگا اور جسکی صرف انگوٹھوں پر نور ہو گا وہ رگڑتا ہوا چلے گا اسی طرح شمع صدر کا

اعلیٰ علم ہے پھر عمل



جو دل ہوئی سے خالی ہو رہا ہے وہاں شیطان کا آنا جانا جائز نہیں ہوتا ہے

عشق آمدنی دل بدن و درخانیہ	دزدان خانہ فلس خجل آید برون
----------------------------	-----------------------------

ولمذا اللہ نے فرمایا ہے ان عبادی لیس لک علیہم سلطان سورہ شیع ہوئی عابد ہوئی ہوتا ہے نہ عابد خدا اسید ہے ایسے  
دل پر شیطاں کا ہو جانا ہے قال تعالیٰ افرات من اتخذ الصرہوا

انا انھو اھل قبل ان لعرف اللھو	فصادق قلبا حالیا فتم کنا
--------------------------------	--------------------------

غرض کہ ایسا شخص عبد اللہ ہو رہا ہے نہ عبد اللہ عمرو بن عاص نے حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا تھا کہ شیطان درمیان  
میرے اور درمیان نماز کے حائل ہو جاتا ہے فرمایا اس شیطان کا نام خرب ہے جب تو اس کی آہٹ پائے تو اعود پڑھ کر  
بائیں طرف تین بار تکرار کر دے یہ کہتے ہیں میں نے ایسا ہی کیا اللہ نے اس کو مجھے دور کر دیا اسی طرح شیطان وضو کا نام  
ولمان ہے ان سے بھی استغنا ذکر کیا حکم فرمایا ہے دل کا سورہ دور نہیں ہوتا مگر اللہ کے ذکر سے اللہ سے بہانے  
اپنے محل وقوت سے تبرا کرے وہو معنی قولک اعود باللہ من الشیطان الرجیم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ  
العلی العظیم اس پر قدرت و انین لوگوں کو ہوتی ہے جو متقی ہیں اور اللہ کا ذکر اور پر غالب ہے کہیں شیطان اوقات غائب  
میں بطور غیبتہ اونچے طرآن کرتا ہے قال تعالیٰ ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فاذا هم  
مبصرون مجاہد نے کہا من شر الوساوس الخناس اسکے یہ معنی ہیں کہ شیطان دل پر منبسط ہو جاتا ہے جب اللہ  
کا ذکر کرو تو تنگ کر منقبض ہو جاتا ہے جب غفلت ہوتی ہے تو پھر آکر منبسط ہو جاتا ہے قال تعالیٰ استعوذ علیہم  
الشیطان فانساھ ذکر اللہ حضرت نے فرمایا ہے شیطان اپنی سونڈ دل پر اس آدم کے رکھے ہوئے ہے اگر اس نے  
ان کا ذکر کیا تو تنگ جاتا ہے مگر اگر نہ لکھو ہل گیا تو اسکے دل کو لقمہ کر لیتا ہے ابن و صاح نے کہا ہے آدمی جب چاہے  
کو بہنچتا ہے اور بہنچین کرتا تو شیطان اپنا ہاتھ اسکے منہ پر پیر کر دیتا ہے باقی وجہ من کا یقین ہے

چل سال عمر عزیت گذشت	مراج تو از مال طفلی گشت
----------------------	-------------------------

حدیث میں آیا ہے شیطان چلتا پھرتا ہے ابن آدم میں مثل خرمن کے غرض کہ جھڑپ شہوت خون و گوشت سے ملی ہوئی  
ہیں اسی طرح سلطنت شیطان کی ہر گ و پے میں انسان کے جاری و ساری ہے دل کو ہر طرف گھیرے ہوئے  
ہے ان راہوں کو کسر شہوت جمع سے بند کرنا چاہئے شہوات جملہ جانب سے ممکنہ دل سے کہیں اسیلے اللہ نے حال  
وقال ابلیس سے خبر دی ہے لا تعبدن الصرہ لک المستقیم لکما یقینہم من بین ایدیم ومن خلفہم  
ومن ايمانہم ومن شاکلہم سورہ صافی و سورہ کے یہی خواطر سورہ ہیں جو بندہ کو مجاہدہ قلب سے پیر دیتے ہیں یہ کہیں شیطان  
بیر لکھتے ہیں سورہ شکر کا کرتا ہے اور علما و علماء و زہاد و فقہاء و افاضیاء و اصناف خلق کو جو ظاہر شکر و کرم و رکعت ہیں  
اور مہامی کشوئے میں غرض نہیں کرتے ان تلبیسات سے ہلاک کر داتا ہے غرضی رح فرماتے ہیں ولعلنا انما نعبد اللہ

موسوہ و کتبہ و ہدایہ

موسوہ و کتبہ و ہدایہ

پاس

نوع

نوع

مان پاس طرح دیتا ہے کہ اسکو خبر بھی نہیں ہوتی ساقوان دروازہ درازم و سائر امانات اموال کا ہے جیسا  
 رہن و دو اب و عمار کیونکہ جو زیادتی قدرت و حاجت پر ہوتی ہے وہ ملک ہے شہیر کے شیطان کی جسکے پاس  
 کثرت موجود ہے اسکا دل فارغ ہوتا ہے لکن اگر کسی طرح سو روپہ اس کے ہاتھ آ جائیں تو پھر اس کے دل سے دش  
 مین ایسی اوٹینگئی کہ ہر ایک کے پورے ہونیکے لئے سو سو روپہ اور دیکار ہونگے تو مبتلا روپہ اسدم پاس اس کے موجود  
 ہا اس سے کام نہ لکھیکے بلکہ نوسو کی اور ضرورت رہے گی حالانکہ جب اس کے پاس کچھ بھی نہ تھا تب یہ فارغ البال تھا اور  
 ہر روز اتر کھاتا تھا اس کو یہی معلوم تھا کہ میں سو روپہ سے تو نگر ہو گیا ہوں یہ خبر نہیں کہ سو کے  
 نے سے نوسو کا محتاج ہو گیا ہے اسی طرح بے انتہا چیزیں ضروری نکلتی چلی آتی ہیں انکی فکر کرتے کرتے انجام  
 ہوتا ہے کہ جہنم کی تین جگہاں ہے جسکی کچھ انتہا نہیں ہے خود باللہ اٹھوان دروازہ بخل و خوف فقر کا ہے  
 باب آدمی کو اتفاق و تصدیق سے نکلتا ہے اور طرف جمع کرنے مال و خزانہ کے ہلاتا ہے سقوان میں وعدہ عذاب الیم  
 اس پر کیا ہے سجدہ آفات بخل و حرص کے ایک ملازمت ہے بازاروں کے واسطے جمع مال کے کیونکہ یہ گوسلے شیطانی  
 کے فرمان دروازہ نصب کرنا ہے مذہب و انہوا کی اور کینہ رکھنا ہے خصوم سے اور دیکھنا ہے اوکو نظر حقارت یہ وہ  
 لاس جو ملک عباد و فساد ہوتی ہے لوگوں طعن کرنا اور انکی خدمت میں مشغول رہنا صفات سبعیہ ہے  
 شیطان جب انسان کے خیال میں یہ بات ڈال دیتا ہے کہ یہ امر حق ہے تو وہ ملاوت اس کے دل پر چا جاتی ہے سارا ہی  
 اسی کام میں مشغول ہو کر فرمان و شان دان رہتا ہے اور خیال کرتا ہے کہ میں دین میں سعی کر رہا ہوں حالانکہ یہ سعی  
 اتباع شیطانی میں ہے کوئی شخص واسطے ابوبکر صدیق کے نصب کرتا ہے حالانکہ حرام خوار ہے اور زبان اسکی ساتھ  
 نقول و کذب کے گھل ہے وہ انواع فساد کا مستعمل ہے اگر ابوبکر اسکو دیکھتے سب سے پہلے وہی اس کے دشمن ہو  
 اس کے دوستا یوں کا وہ شخص ہے جو انکی راہ پر چلتا ہے اور زبان کو نگاہ رکھتا ہے اور ہنرمین کنکری رکھتا ہے  
 نگاہ یادہ بات کر کے فانی لھذا الفضولی ان بدعی و کاذب و حبیہ و کاذب و سیار و تہ دوسرے فضولی کو دیکھو کہ وہ  
 ہے واسطے علی رضی اللہ عنہ کے حالانکہ علی کا زہد ایسا تھا کہ ایام خلافت میں تین درہم کا کپڑا پہنتے تھے ہاتھ کے گٹے سے  
 زیادہ آستین کاٹ ڈالتے اس فاسق کو دیکھو کہ ریشمی کپڑے پہنتے ہوئے اموال حرام سے بخل کئے ہوئے ہے ہند  
 متعاطی حب علی و مدعی محبت اہلبیت ہے حالانکہ سب سے پہلے خصم اس کے دن قیامت کو جناب علی مرتضیٰ ہو  
 اگر کوئی شخص کسیکے فرزند دل بند کو اپنے گھر لے جائے اور اسکو مارے پیٹے اور اس کے کپڑے پھاڑے کہ سوٹے اور  
 بال نوچے اور قینچی سے بدن کرتے پھر اس بات کا دعویٰ کرے کہ میں اس کے باپ کا دوستا رکھتا ہوں تو یہ  
 دعویٰ کس طرح صحیح ہو گا یہ بات تو معلوم ہے کہ دین و شرع خلفا و اربعہ و سارے صحابہ کو اہل و ولد بلکہ انبی جان  
 سے بھی زیادہ تر محبوب تھا سو یہ لوگ جو معاصی شرع میں کہتے ہیں اور دین کے کٹے کرتے ہیں اور مقررین



غضب و شہوت

دوسرے

انسانی

نہایت

نہایت

نہایت

واجب تھی اس لیے اہل و ابواب شیطان کے یہی صفات مذکورہ انسان میں برآوردہ شیطان کے گھسنے کا غضب و شہوت ہے  
 غضب غول عقل ہے جب شکر عقل کا کمزور ہو جاتا ہے تو لشکر شیطان کا گھسٹ پڑتا ہے شیطان وقت غضب انسان کے انسان  
 لعب کرتا ہے جیسے بچہ گیند سے کھیلتا ہے حکایت ایک ولی اللہ نے شیطان سے پوچھا تھا تو ابن آدم پر کس طرح غالب  
 ہو جاتا ہے اوسے کہ میں وقت غضب اور وقت ہوشی کے اوسکو پکڑ لیتا ہوں ایک لایسب پر شیطان ظاہر ہوا لایسب نے کہا  
 اے اخلاق بنی آدم اعلیٰ اللہ کا الحمد للہ یعنی جب بندہ تیر مخرج ہوتا ہے تو میں اوسکو التلاطمیتا ہوں جب طرح اڑے  
 گیند کو اڑتے پڑتے ہیں دوسرا ہانگ حسد و حرص ہے یہ حرص اوسکو اندھا کر دیتی ہے حضرت نے فرمایا ہے حب اللمی  
 یعنی ولصم آئیں نے فوج علیہ السلام سے کہا تھا دو چیزیں نے لوگوں کو ہلاک کر دیا ہے حرص و حسد میں اسی حسد ہی سبب  
 ملعون و شیطان جیم ہوا ہوں یہی حرص سوادم کے لئے ساری جنت سباج کر دی گئی تھی مگر ایک درخت سوئے اس حرص  
 کی وجہ سے اپنا کام ادا کرنے نکالا تیسرا حرص و اوازہ بیٹ بھر کر کھانا ہے اگرچہ رنق حلال صافنی ہو سیر شکمی سے شہوات قوی  
 ہوتے ہیں یہ شہوات ہتھیار میں شیطان کے کثرت اکل میں چہرہ خدال مذکورہ میں ایک یہ کہ اللہ کا دل سے جاتا رہتا ہے  
 دوسرے خلق پر رحم نہیں آتا سب کو سیر شکم گمان کرتا ہے تیسرے طاعت سے سستی کاہل میں پڑتا ہے چوتھے جب کوئی بات  
 حکمت کی سناتا ہے دل میں رقت نہیں پاتا پانچویں جب تکلم ہو غفلت و کمکت کرتا ہے تو لوگوں کے دل میں اوسکا اثر  
 نہیں ہوتا چھٹے یہ کہ بھان امرض کا ہوتا ہے چوتھا دروازہ طہت ہے آریش و زیبا کش کی کہ اچھا گھر اچھا لباس اچھا  
 سامان ہو شیطان جب اس حال کو دیکھتا ہے تو انسان کے دل پر غالب ہو کر اوسکے اندر اڑے بچے دیتا ہے اور ساری  
 عمر اسی عمارت بنانے اور تزئین سکوت و حیطان و توسیع ابتر میں گزار کر مانتا ہے یہاں تک کہ موت آجاتی ہے راہ شیطان  
 و اتباع ہوئی میں مر جاتا ہے و یخشی من خلاق سوء العاقبة بالکفر فوخر بالکفر منہ پانچواں دروازہ طمع ہے  
 مال میں لوگوں کے جب دل پر غلبہ طمع کا ہوتا ہے تو شیطان قصع و ترین کو طرط او سکے محبوب کر دیتا ہے انواع ریا و  
 تلبیس واسطے مطمع فیکرے لگتا ہے گویا وہ اسکا معبود ہے اقل احوال یہ ہے کہ محبت مع و ثنا ہو جاتا ہے بچوں  
 ان محمد و اہلہ یفعلوا امر و منی میں مدافعت کرنے لگتا ہے حکایت شیطان سامنے عبد اللہ بن حنظلہ کے  
 آیا کہا تو ایک بات مجھے سیکھ لے کہا مجھے کچھ حاجت نہیں ہے کہا دیکھ اگر اچھی ہو تو ماننا اور جو بری ہو تو بہر دینا ہے  
 ابن حنظلہ کو کسی سے سوال اللہ کے سوال رغبت کرنا اور دیکھ کہ وقت قصے کے تیر کیا حال ہوتا ہے جب جب شکم خفہ آریگا  
 تو میں تیرا مالک بن جاؤں گا پھر اندر و اندر عجلت و ترک ثبت فی الامور ہے حضرت نے کہا ہے شہابی طرفہ شیطان کے  
 ہے اور یہ ہونا طرفہ اللہ کے **وقل تعالیٰ خلق الانسان من عجل وقال تعالیٰ** وکان الانسان عجولا  
 اور حضرت کو فرمایا ہے لا یجھل بالقرآن من قبل ان یقضی الیک وحیہ یہ اس لئے کہ اعمال کا ہونا بد بصرہ کے بچا  
 سو تبصرہ و معرفت محتاج تامل و تمہل ہوتی ہے اور عجلت اس سے مانع ہے وقت استعجال کے شیطان رواج اپنے شرکا

میں سے اس کا

یَعْلَن بِالْعُقَاكِدِ وَالْمَذَاهِبِ لَا تَحْتَصِرُ كَيْفَ هُوَ دَرْوَا زَبَدِ گمانی کرنا ہے ساتھ مسلمانوں کے اللہ نے فرمایا اَلْاِیْمَا  
 الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اجْتَنِبُوا کَثِیْرًا مِّنَ الظَّنِّ اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اَنْفُسُ سَوْجُوْکُوْنٍ دوسرے شخص پر بدی کا گمان کرتا ہے تو شیطان  
 اس کو اس بات کی بھی ترغیب دیتا ہے کہ اس کی غیبت کرے یا اس کے حقوق تلف کرے یا کم ادا کرے یا اس کی تعظیم میں  
 سستی کرے یا اس کو حقارت کی نظر سے دیکھے اور آپ کو اس سے بہتر سمجھے یہ ساری صورتیں تباہی کی ہیں اس لئے  
 فرمایا ہے کہ اَتَقْوٰ اَمِنْ مَوَاضِعِ الْقَصْرِ مَقْعِدِ صَفِیْرِ رَضِیَ اللہ عَنْہَا کا صحیحین میں آیا ہے کہ حضرت اعتکاف میں تھے اور  
 پہنچا نیکو باہر نکلے دوسرا نصاریٰ ملے اور نیکو پار کر کہا انھا صَفِیْقَةُ بِنْتِ حِیٍّ تاکو کوئی بدگمانی نہ کریں پس جب حضرت  
 ایسا حقارت فرمایا تو وہ دوسرا کون ہے جو اپنی جان پر معجب ہوا اس لئے پہنچا گمان بد اور تممت اشرار سے واجب ہے  
 بلکہ بدی ہی کا گمان لوگوں سے کرنا کرتے ہیں پس جو کوئی شخص لوگوں سے بدظن ہو اور ان کی حیب جوئی کرے  
 تو جاننا چاہئے کہ وہ خود ضیث الباطن ہے جیسا کہ وہ آپ سے ویسا ہی دوسروں کو بھی خیال کرتا ہے المرء لقیس  
 علی نفسہ مومن طالب معاذیر ہوتا ہے اور منافق عیب جو مومن سب کے حق میں سلیم الصدر رہتا ہے اور منافق  
 بدگمان فخذ لا بعض مدخل الشیطان الی القلب ولو ادرجت استقصا جمیعہا لھا اقدس علیہ غرض کہ  
 آدمی میں جو صفت مذکور ہے وہ ایک مدخل ہے بخلاف داخل شیطان کے اور شیطان کا ہتھیار ہے علاج دل کا ان مداخل سے  
 یہی ہے کہ دل کا ان صفات ذمہ سے پاک صاف کرے جب اصول ان صفات کی دل سے منقطع ہو جائیگی تب شیطان فقط  
 اوس میں ایسا پیر ہی کر لیا اور نظرات ائین جائیں گے لکن او کو استقرار نہوگا اس آمدورفت سے اللہ کا ذکر مانع ہوتا ہے  
 اور اللہ کا ذکر دل میں جب ہی جہتا ہے کہ دل تقویٰ و طہارت سے آلود ہو جائے ورنہ ذکر ایک حدیث نفس ہوتا ہے جس کو  
 دل پر کچھ قابو نہیں ہے اور نہ وہ شیطان کو دور کر سکے منتفی ذکر و عبادت کا ناز ہے اب تو اوس میں اپنے دل کا خیال  
 کر کہ جب تو نماز میں ہوتا ہے تو شیطان جھکو کمان کمان لہجاتا ہے کہسی بازاروں کی سیر کرتا ہے عین خاندین و  
 دل بہ بازار کہسی جہان بہر کے حساب کتاب یاد دلاتا ہے کہسی فکر جواب معاندین میں کہتا ہے غرض کہ اودیر  
 و مالک دنیا میں لئے پھرتا ہے یہاں تک کہ جو فضول بات دنیا کی پہلے تھے یاد نہ تھی وہ نماز میں جھکو یاد دلاتا ہے بڑا  
 حلاوس کا تیرے دل پر اسی حالت نماز میں ہوتا ہے یہ نماز محک قلوب ہے اسی سے عیب و عوارض دل کا ظاہر ہو جاتا ہے  
 پس جو دل کہ شوائب دنیا سے لبریز ہیں او کی نماز قبول نہیں ہوتی ہے **ف** دل میں جو چیز سب سے پہلے  
 آتی ہے اس کو خاطر حدیث نفس کہتے ہیں جیسے کسی عورت کی صورت دل میں آئے جو کہ اس کے پیچھے آتی ہے یہ  
 اگر چاہے تو اس کو سیر کر دیکھ لے دوسری رغبت دیدار کا ہیجان یعنی وہ مشہوت جو جی میں ہے متحرک ہو رہی  
 بات پہلی خاطر سے پیدا ہوتی ہے اس کو میل طبع کہتے ہیں تیسرے یہ کہ دل اجازت دے کہ اس رغبت کو عمل میں  
 لانا چاہئے پر کہی دل بسبب کسی مانع کے اجازت نہیں دیتا ہے مثلاً بسبب حیا کے مذہب دیکھ سکتا یا نہیں

میں سے اس کا

فردوس

موت سے اوسکو کترتے ہیں اور بائیس کے یار بیٹے ہیں انکا مال دن قیامت کو نزدیک صحابہ کے کیا ہوگا بلکہ اگر دنیا ہی میں  
 پروردگار مالا مال ہے اور صحابہ کا عندیہ حق میں امت کے دریافت ہو جائے کہ انکو کس طرح کے لوگ اپنے معلوم ہوتے  
 ہیں یہ مدعی کا ذب اپنے حالات کو دیکھ کر اسے شرم کے کہی اپنی زبان پر انکا نام آنے ندین شیطان نے انکے خیال میں  
 یہ بات بجا رکھی ہے کہ جو کوئی حق یہ ابو بکر و عمر تراہے تو دوزخ اوسکے ارادہ ندین بہر قیامت دوسرے کو یہ سمجھا کر کہا ہے  
 کہ محبت علی پر کسی بات کا دوزخ نہیں ہے و ہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول لفاطمۃ رضی اللہ عنہا وھی بضعة  
 منہ اعلی فانی لا اغنی عنک من اللہ شیعۃ یا ایک مثال بتی اتباع ہوئی کی یہی حکم اون لوگوں کا ہے  
 جو واسطے شافعی و ابو حنیفہ و مالک و احمد کے تعصب کرتے ہیں نکل من ادھی مذہب امام و ہوا یسید یسیدانہ  
 فذلک انہ الامام و خصمہ یوم القیامۃ امام و سدن اس شخص کو کہنے کے سیر اندیشہ تو عمل تھا نہ تہا زبان سے  
 کہنا اور قول ہی عمل کے واسطے تہا نہ جھک مارنے کے لئے تو نے خلاف میرے عمل کے کیوں کیا جبکہ ہمیشہ میں نے  
 اوپر میرا تہا ہوا تو نے بہوٹ موٹ دعوئی میرے مذہب کا کیا دھندا مدخل خلیفہ من مدخل الشیطان قد اھلک  
 بہ اکثر العالم یک بڑا حیلہ شیطان کا یہ ہوتا ہے کہ انسان اختلافات مذہب و فصولات کے شغل میں پڑ جائے کہ **حکایت**  
 ابن سعد دکتے ہیں ایک جماعت ذکر الہی میں مشغول تھی شیطان نے چاہا کہ وہ یہاں سے اٹھ کرے ہوں اور بدل میں  
 مگر کچھ بات بن نہ پڑی ایک دوسری جماعت میں گیا جو دنیا کی باتیں کر رہی تھی او نہیں فساد کر دیا یہاں تک کہ اوسنے  
 آپس میں کشت و خون ہونے لگا تو پہلی جماعت اٹھ کر گئی ہوئی اور جاکر او نہیں پہنچ بچا و گردیا مطلب شیطان کا  
 یہ نہ تھا کہ دوسری جماعت میں کشت و خون ہو بلکہ پہلی جماعت کا اوٹنا مقصود تھا سو اس طرح اون کو اوٹا دیا  
 دسواں دروازہ یہ ہے کہ عوام کہ جو کمارست علم کی نہیں رکھتے ہیں اور علم میں اونکو کچھ تجربہ حاصل نہیں ہے اللہ پاک  
 کی ذات و صفات اور ایسے امور کی فکر میں الجھا دیتا ہے جہاں اونکی عقل نہیں پہنچتی یہاں تک کہ اصل دین میں شک  
 کرنے لگتے ہیں اور اللہ کی نسبت اونکو ایسے خیال پیدا ہوتے ہیں جس سے وہ کافر یا بدعتی ہو جاتے ہیں معذراہ  
 اون باتوں سے جی میں بہت خوش ہوتے ہیں اور جانتے ہیں کہ معرفت و بصیرت یہی ہے اور ہلکواس امر کا شغف  
 جو اسے اور اپنی تیزی عقل پر نازان ہوتے ہیں حالانکہ سب میں بڑا بیوقوف و احمق وہی شخص ہوتا ہے جو  
 اپنی عقل کا معتقد ہے اور بڑا ثابت العقل وہ آدمی ہوتا ہے جو اپنے نفس کو بڑا مستہم سمجھ کر علماء سے اکثر دریا  
 کرتا رہتا ہے عوام کو تو یہی کافی ہے کہ وہ ایمان و اسلام لاکر اپنی عبادت و معیشت میں مشغول ہوں علم کی باتیں علماء  
 پر جو بڑے دین عامی آدمی گزرا دے جو کسی کرے تو یہ بہتر ہے واسطے اوسکے اس سے کہ ایسے علم اور باتوں میں پڑے جو  
 اوسکی عقل و فہم سے باہر ہیں کیونکہ جو کوئی بنیہ اتقان علم کے اندر دین میں گفتگو کرتا ہے تو وہ کفر میں پڑ جاتا ہے  
 اور اسکو خبر ہی نہیں ہوتی جس طرح کوئی گروہ دریا میں کود پڑے اور تیرنا نہ جانتا ہو و مکن ان الشیطان فیہا

افراج و سحر و جادو

بالکل جا رہا تھا ہے یا نہیں اس میں پانچ قول ہیں ایک یہ کہ ذکر خدا سے وسوسہ منقطع ہو جاتا ہے بلیل فاذا ذکر الله  
 خدا یا ابن ابی الدنیا و ابن عدی عن انس مرفوعاً امر اوفض سے ہٹ جانا سکتا ہوتا ہے گو یا شیطان جب  
 ہو کہ جہاد ہو جاتا ہے دوسرے یہ کہ اصل وسوسہ تو نہیں جاتا مگر اس کا اثر دور ہو جاتا ہے کیونکہ جب دل میں ذکر ہو جاتا  
 تو وسوسہ اثر کرنے پر تیار کیا نہیں ہے یہ کہ نہ وسوسہ جاتا ہے نہ اس کی تاثیر دور ہوتی ہے لکن غلبہ وسوسہ کا دُب جاتا ہے  
 ہوتے ہو کہ ذرا سی دیر تک کو وسوسہ معدوم ہو جاتا ہے اور اتنی ہی دیر کے لئے وسوسہ سے ذکر بھی گم ہو جاتا ہے  
 اور ان کے پے در پے اور جلد جلد ایسے ایک تار سا بندہ جاتا ہے پانچویں یہ کہ وسوسہ و ذکر دل پر ہمیشہ ایک دوسرے  
 کے پیچھے آتے جاتے رہتے ہیں منقطع نہیں ہوتے یہی مذہب محاسبی کا ہے ہمارے نزدیک یہ سب مذہب است  
 ہیں مگر صنف انواع و سواس کا کسی ایک میں نہیں ہے جس کیسے جس طرح کے و سواس کو دیکھا و سوا ہی بتا دیا مگر  
 کہتے ہیں کہ و سواس تین طرح کے ہوتے ہیں ایک یہ کہ شیطان امر حق کو شتہ کرے مثلاً یون سمجھاو کہ دنیا کی لذت  
 کو ترک کرنا چاہئے زندگی دراز ہے اور خواہشات کو اتنے دن سو کرنا ایک عذاب عظیم ہے اس وقت اگر اللہ کا  
 حق اور اس کا ثواب عظیم اور عقاب الیم یاد کر کے اپنے جی کو سمجھا لیا کہ خواہش سے مرگنا تو سخت ہے مگر آگ کی  
 آگ سننا اس سے بھی زیادہ سخت تر ہے اور ضرور ہے کہ ان دو امر میں سے ایک امر ہوگا تو جب اس طرح وعدہ و وعید  
 کیا دکر کے عقیدہ پنے ایمان کی کر لیا تو شیطان بہاگ جائیگا کیونکہ شیطان یہ بات نہیں کہہ سکتا ہے کہ آگ پر صبر  
 کرنا بہ نسبت صبر کر نیکے معاصی پر آسان ہے اور نہ یہ کہہ سکتا ہے کہ گناہ کا انجام دو رخ نہیں ہے بلکہ اس کا ایمان کتنا  
 اللہ پر اس وسوسہ کو دور کر دیا و وسوسہ جاتا رہیگا اسی طرح اگر شیطان وسوسہ عجب کا ڈالے مثلاً یون کہے کہ آج تیرے  
 پر یار کوئی معرفت و عبادت میں نہیں ہے تیرا تہہ نزدیک اللہ کے بہت بڑا ہے اور اس وقت بندہ یہ یاد کرے کہ  
 میری معرفت اور دل و اعضا جسے میں نے جابایا عمل کیا ہے یہ سب مخلوق خدا میں ہیں کس بات پر نازان ہوں تو  
 اس وقت بھی شیطان بل جائیگا کیونکہ وہ یہ نہیں کہہ سکتا ہے کہ یہ اشیاء طرف سے اللہ کے نہیں ہیں اور اگر کہے تو  
 کہ اس کی شنوائی ہو سکتی ہے ایسا و سواس پاس غافلین و شن غمیر کے نہیں رہ سکتا ہے دوسری قسم و سواس  
 کی ہے کہ شہوت کو حرکت دے طرف ایسی چیز کے جسکو وہ یقیناً معصیت جانتا ہے یا غلبہ ظن کہتا ہے سو  
 یقین کی صورت میں ایسا ہیجان نہیں دیکھا جس سے تحریک ہو اور غلبہ ظن کی صورت میں اکثر مشورہ ہیگا مگر تاک  
 کہ اس کے دور کرنے کے لئے ضرورت مجاہدہ کی ہوگی سو وسوسہ تو موجود رہیگا لکن دیا ہوا ہوگا تیسری قسم خواہر  
 ہیں اور غائب چیزوں کا حال یاد کرنا سو جب دل متوجہ طرف ذکر خدا کے ہوتا ہے تو ذرا یہ وسوسہ ملتا ہے پھر آجائے  
 پھر ذرا دیر کو جاکر عود کرتا ہے تو ذکر و سواس اسی طرح پیالے آتے رہتے ہیں یہ خیال ہوتا ہے کہ دونوں کا  
 ایک ہی سلسلہ ہو گیا ہے یہاں تک کہ ذہن میں معنی قنات کے بھی آتے ہیں اور یہ خواہر بھی رہتے ہیں گویا

منا

منہج

دیکھنے سے دل بڑتا ہے اس کا نام اعتقاد ہے چوتھے یہ کہ متوجہ ہونے پر کجا ارادہ کر لے اس کو نیت و قصد و ارادہ کہتے ہیں بعد  
تصمیم اس ارادہ کے کہی آدمی بسبب ندامت کے ترک کب فعل کا نہیں ہوتا ہے اور کبھی غافل ہو جاتا ہے کہ اس کام  
کی طرف توجہ نہیں دیتی یا بسبب کسی مانع کے متغیر ہوتا ہے سو حدیث نفس اور میل طبع پر تو مواخذہ نہیں ہوتا  
کہ انسان کو کچھ بس انہیں نہیں ہے یہ باتیں آدمی کے اختیار سے باہر ہیں کیونکہ حدیث نفس اور سیکو کہتے ہیں کہ صرف دل میں  
گنہ اور اس کے نیک یا غیر مہم نور یا اعتقاد و سودہ و دوطرہ ہوتا ہے ایک اختیار ہی سو اوپر مواخذہ ہوتا ہے دوسرے افعال  
اوپر مواخذہ نہیں ہے چوتھی بات قصد فعل ہے اوپر مواخذہ ہوتا ہے لیکن جب وہ کام بعد قصد کے نہیں کیا تو ہر گز  
یہ باز نہ اٹھتا کہ دیکھنا یا ندامت سے تنہا تو اس کے لئے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر کسی مانع یا غدر کی وجہ سے باز نہ  
ہے تو اوپر ایک بڑائی لکھی جاتی ہے اس لئے کہ ارادہ کرنا ہی ایک فعل اختیار ہی ہے دل کا امر اختیار ہی پر مواخذہ ہوتا  
مثلاً کوئی رات کو یہ ارادہ کرے کہ میں بمبھکو کسی مسلمان کو قتل کروں گا یا کسی عورت سے زنا کروں گا اور اسی رات کو رہا  
تو وہ اپنے ارادہ پر مصر ہو گیا اور اسی نیت پر اس کا حشر ہو گا حالانکہ فعل کا ترک نہیں ہوا ہے حدیث القاتل  
والمقتول فی النار دلیل قاطع ہے مواخذہ نیت پر کیونکہ حق میں مقتول کے فرمایا ہے انہ امر اذ قتل صاحبہ  
وہ زہرے ارادہ کے سبب سے ناری ہوا معلوم ہوا کہ جو قصد آدمی کے اختیار سے ہو گا اوپر پکڑ ہو گی لیکن اگر اس کا  
کفارہ نیکی سے کر دیا تو مواخذہ سے بری ہو جائیگا اور چونکہ اسے عزم کو ندامت سے فسخ کرنا ایک نیکی ہے اسی لئے  
مستحق نیکی کا ہوتا ہے مگر بسبب کسی مانع کے ترک کرنا نیکی نہیں ہے اس لئے مواخذہ دارمیرتا ہے اور خواطر و میل  
طبع بندہ کے اختیار میں نہیں ہے اگرچہ کچھ طرہ ہو تو جو بات انسان کی طاقت سے باہر ہے اور کا حکم ہو جو لوگ یہ  
گمان رکھتے ہیں کہ جو بات دل پر گزرتی ہے وہ حدیث نفس ہے اور ان اقسام میں کچھ تفرقہ نہیں کرتے و بیشک  
غلطی پر ہیں اور کیا وجہ ہے کہ اعمال قلبی پر مواخذہ نہ ہو حالانکہ کبر و عجب و ریاء و نفاق و حسد و غیرہ سب اعمال قلبی کے  
ہیں بلکہ اصل بات یہی ہے کہ جو اعمال بندہ کے اختیار میں ہیں خواہ آنکھ کے ہوں یا کان کے یا دل کے سب پر مواخذہ  
ہو گا یہاں تک کہ اگر آنکھ بے اختیار کسی غیر محرم پر پڑ جائیگی تو اوپر مواخذہ نہیں ہے لیکن اگر دوبارہ پھر دانستہ اس  
طرف دیکھے گا تو اوپر مواخذہ ہو گا اسی طرح حال خواطر قلبی کا ہے ان السمع و البصر و الفواہل اذ کل اولئک کان  
مستوکا اگر کہیں یہ جانا کہ میں وضو سے ہوں اور نماز پڑھ رہا ہوں نماز کے خیال ہوا کہ مجھ کو وضو نہ تھا تو اس کو پہلی  
نماز کا ثواب ملیگا لیکن اگر باوجود جاننے اپنی طہارت کے نماز چھوڑ دیا تو مستحق عقاب کا ہو گا گو پہلی یاد آئی کہ مجھ کو وضو  
نہ تھا یا کسی نے اپنے بستر پر ایک عورت کو پایا اور یہ جانا کہ میری منکوحہ ہے اور اس سے جماع کیا تو گناہ گار نہ ہو گا گو  
وہ عورت اجنبی ہی ہو اور اگر فرضاً وہ اس کی منکوحہ ہی ہوتی مگر یہ شخص اس کو غیر عورت جان کر صحبت کرنا تو گناہ گار ہوتا  
غرض کہ ان سب مسائل کی بنا دل ہی پر ہے اعضا کو انہیں کچھ دخل نہیں ہے **ف** یہ بات کہ وقت ذکر کے وسوسے

الابد کر اللہ تعالیٰ القلوب اور یوں ارشاد کیا ہے یا ایہذا النفس المطمئنة ارجع الی ربک مرضیة مرضیة

ایک وہ دل ہے کہ ہے جنگو فرغت حاصل ایک ہمارا دل نا شاد ہے بالندا عود

دوسرا وہ دل خند دل ہے جو ہماری نفسانی سے آباد اور افلاق مذمومہ سے آلودہ ہے ابواب شیطان کے اوکلی طرف مفتوح  
ہیں اور مردار سے فرشتوں کے برابر ایسے دل عین لشکر عقل کا مغلوب ہو جاتا ہے شیطان کی بن پڑتی ہے خوب پاؤں  
پھیلاتا ہے اور زینت ظاہری بوقریب و طول اہل و قول فرخند و غیرہ باتوں کی یہاں تک رغبت دلاتا ہے کہ سلطان  
ایمان کو بڑھ پڑ جاتا ہے اور نور یقین بجھ جاتا ہے عقل کا حال اوسوقت ایسا ہوتا ہے جیسے کسی کی آنکھ میں کڑوا دھوا  
بہر جائے اور وہ دیکھ نہ سکے یہی حال دل پر غلبہ شہوت سے طاری ہو جاتا ہے کہ تامل و استبصار ذرا باقی نہیں رہتا  
اور اگر کوئی ناصح بچھائے تو بھی نہیں سمجھتا اور چستا قال تعالیٰ ام تحسب ان الذرہم لیمعون اول یعقلون  
ان ہم لا کال انعام بل هم اضل سبیل و قال تعالیٰ لقد حق القول علی الذرہم فصلا یومنون  
وقال تعالیٰ سوا علیہم انذرہم اذہم اذہم تذرہم لا یومنون بہ بعض قلوب کا حال بہ نسبت سار  
شہوات کے ایسا ہی ہوتا ہے اور بعض کا بہ نسبت بعض شہوات کے جیسے کہ بعض لوگ بعض معاصی سے پرہیز کرتے  
ہیں مگر جب کوئی حسین چمیل شکل نظر پڑتی ہے تو اوس سے صبر نہیں کر سکتے عقل بخصت ہو جاتی ہے دل کو ضبط  
نہیں رہتا و قس علی ہذا تیسرا دل وہ ہے جس میں ظہور خواطر ہو جاتی ہیں وہ خواطر اوسکو طرف شر کے کینیچتی ہیں  
اوسوقت اگر خواطر ایمان آتی ہیں اور طرف خیر کے بلاتی ہیں تو نفس شہوت پرست طرفدار خاطر شر کا ہوتا ہے اوسوقت  
کچھ غلبہ شہوت کو ہوتا ہے اور تمتع و لذت اپنی لگتی ہے عقل خاطر خیر کی پیچ کرتی ہے اور شہوات کی قربانی کر دیتی ہے  
کہ یہ کام نادانی کا ہے یا مشابہ فعل بہائم و سباع ہے تو نفس نصیحت عقل پر راغب ہوتا ہے غرض کہ دل کشاکشی میں  
ان دونوں فریق کے رہتا ہے ادھر ادھر پڑتا مارا کہ ہر پہر تا ہے ایک ہی فریق کی طرف ہمیشہ کے لئے جم جاتا  
اور کما بہت کم ہوتا ہے پہر جو بہشت کے لئے پیدا ہوا ہے اوسکے لئے اسباب طاعت کے سہل کر دئے جاتے  
ہیں اور جو جہنم کے لئے مخلوق ہوا ہے اوسکے لئے لوازم معصیت کے مہیا ہو جاتے ہیں صحبت بھی ویسی ہی  
مندی ہے عید ہر و عید ہر و عید ہر الشیطان الاخر و ذل ایسے شیطان توبہ کا وعدہ دیتا ہے مغفرت کی تمنا دلاتا  
تا کہ ان جیلوں سے آدمی کو تباہ کرے قال تعالیٰ ان الذرہم لیمعون ان الفجار لیمعون اور حضرت  
نے فرمایا ہے ہوا فی الجنة ولا ابالی و ہوا فی النار ولا ابالی بہر حال بہتر دل بہلا دے پہر تیسرا دل

دوسرا

تیسرا

میرزاں دو ہی پیا لون پہناعت کجے خانہ چشم ہے یہ خانہ خمار میں

رہا دسرا دل وہ کچھ چیز نہیں ہے

خانہ خدائے نہ پر یہ تہیون کا گھر رہتا ہے کون اس دل خانہ خراب میں

میں ان دونوں کے دو ٹوک کاتے ہیں انقطاع اس قسم کے وسوسہ کا بالکل یہ ہونا نہایت مشکل ہے مگر محال نہیں کہ یہ  
 حضرت نے فرمایا ہے من جلی رکعتین لم یجد ثلث نفسہ فیہا بشی من الدنیا غفلہ ما تقدم من خنبہ اگر یہ بات  
 محال ہوتی تو حضرت ایسا نہ فرماتے اتنی بات ہے کہ یہ امر اوسٹیل میں ہوتا ہے جس پر محبت الہی حاوی ہو جاتی ہے اگر  
 کسی کو خوف و وقار یا حرم جنت سے یہ استغراق نصیب ہو تو کیا بعید ہے ہاں بغیر ضعف ایمان کے شاذ و نادر  
 حاصل ہے کہ خلاص ہونا شیطان سے ایک لمحہ یا ایک ساعت کچھ دور نہیں ہے مگر عمر بھر اوس سے نجات ملنی بہت  
 بعید ہے بلکہ محال ہے کیونکہ اگر یہ بات ممکن ہوتی تو حضرت صلا کو کہی کسی قسم کا وسوسہ نہ ہوتا حالانکہ آپ کو بھی وسوسہ ہوا  
 حدیث میں آیا ہے کہ نماز میں جاہتہ نقش پر نگاہ پڑی سلام پیر کر دے پڑا اور تار کر سپکدیا اور فرمایا شغل عن الصلاة ایک بار قبل  
 تحریم سونے کے آپ کے ہاتھ میں فخر ذہب تھی خطبہ پڑھنے میں اوس پر نظر پڑی ہاتھ سے نکال کر سپکدیا اس سے معلوم  
 ہوا کہ وسوسہ متاع دنیا و زلفہ کا جب ہی منقطع ہو گا کہ اوسکو جدا کر دیا جائے جب تک ایک روپیہ بھی ملک میں ہو گا شیطان  
 نماز میں اوسکا وسوسہ ڈالے گا اسی طرح کہ صد ہا وسوسہ دل میں ڈالے گا اسے جو کوئی دنیا میں پھنس کر یہ طمع کرے کہ مجھے شیطان  
 سے نجات ملے اوسکی مثال ایسی ہے کہ بدن پر شند لیس کر یہ جائے کہ اس پر مکی نہ بیٹھے گی حالانکہ یہ بات محال ہے غرض کہ دنیا  
 ایک بڑا بھانگ ہے وسوسہ کا اور اسکا کچھ ایک ہی رستہ نہیں ہے بلکہ بہت سے رستے ہیں ایک حکیم نے کہا ہے  
 اگر بچہ شیطان پاس بنی آدم کے معاصی کی طرف سے آتا ہے اگر اوسے گناہ مانا تو پہر نصیحت کے طور پر پیش آتا ہے  
 یہاں تک کہ اوسکو کسی بدعت کے پسندے میں پھانستا ہے اگر اسکو بھی نہ مانا تو پہر حرج و شدت کا حکم کرتا ہے  
 کہ جو چیز حرام نہیں ہے اوسکو یہ حرام کر لیتا ہے اگر اسکو بھی نہ مانا تو وضو و نماز میں شبہ ڈالتا ہے کہ کسی کا یقین نہ  
 اگر یہ بھی نہیں پڑا تو اعمال نیک کو اوسپر آسان کر دیتا ہے جب لوگ اوسکو صابر و پارسا دیکھتے ہیں اور اوسکی طرف  
 راغب ہوتے ہیں تو عجب میں ڈال کر تباہ کر دیتا ہے مگر اس صورت میں کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑتا اسلئے کہ یہ  
 جانتا ہے کہ اگر اب کی بار یہ پسندے میں نہ آیا تو کٹر اجنب میں چلا جائے گا اللہم غفر لک دل باعتبار القلب و تغیر و ثبات  
 کے تین قسم ہے ایک وہ دل ہے جو تقویٰ سے پر ہے اور یہاں تک اوسکا تصفیہ ہوا ہے اور عادات خبیثہ سے پاک صاف  
 ہے ایسے دل میں خواہر غیر خائن غیب و داخل ملکوت سے آتے ہیں اور عقل ان خواہر کی فکر میں مصروف ہوتی ہے  
 آدھونکے دقائق خیر و اسرار فوائد سے آگاہ ہو ایسے ہی دل کے اندر معرفت کا سورج طالع ہوتا ہے جسکی چمک سے  
 شرک خفی چہا نہیں رہتا حالانکہ وہ اندھیری رات میں کالی چونکی کی چال سے بھی بڑھ کر پوشیدہ ہوتا ہے اسلئے  
 اور چہی بائیں اور چہی نہیں بہتین اور نہ کہ شیطانی کارگر ہوتا ہے پس اس طرح کا دل جب مہلکات سے صاف  
 ہو جاتا ہے تو منجیات سے آباد ہوتا ہے جیسے شکر صبر خوف و با فقر و محبت و رضا شوق توکل و فکر و محاسبہ و غیر ہاں ہی دل  
 ہے جسکی طرف خود قوجہ سبب دنیا میں کی ہوتی ہے اور اسی کو دل آمدیدہ کہتے ہیں جسکی طرف یہ اشارہ فرمایا ہے

سختی کے ساتھ کہ اگر چہ ہون و نہ ہونا یا ان پانچ ہی خصال کے جمع ہونے سے خاصا متقی اللہ کا ولی شیطان سے بری ہو جاتا ہے حسن نے کہا ہے جو کوئی بے خلقی کرتا ہے وہ اپنی جان کو ستاتا ہے انس بن مالک نے کہا آدمی سبب اپنے حسن خلق کے اعلیٰ درجہ جنت کو پہنچ جاتا ہے گو عبادت نکر تا ہوا اور بے خلقی سے اسفل طبقہ جہنم میں جاتا ہے گو عبادت ہی ہو یہ بھی لے کہا حسن خلق بزرگ کا خزانہ ہے جنید نے کہا ہے چار خصال ایسے ہیں جو بندہ کو اعلیٰ درجات تک پہنچا دیتے ہیں گو علم و عمل میں کم ہو علم و تواضع و سخاوت حسن خلق یہ خوش خلقی ایمان کا کمال ہے کثافی نے کہا ہے تصوف نام حسن خلق کا جو کوئی ایک خلق میں تجہیز زیادہ ہے وہ تصوف میں بھی تجہیز زیادہ ہے عمر فاروق نے فرمایا ہے لوگوں سے باخلاق پیش آؤ اور اعمال میں اون سے الگ رہو یہ بھی بن معاذ نے کہا بے خلقی ایسی بُرائی ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے کثرت حسنات کی کچھ فائدہ نہیں دیتی اور خوش خلقی ایسی خوبی ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے کثرت سیئات کی کچھ نقصان نہیں پہنچاتی عطاء نے کہا ما اس تفع من ارتفع الا بالخلق الحسن ولم یبل احد کماله الا المصطفیٰ صلعم

فاقرب الخلق الى الله الساكنون آثارا بحسن الخلق و حسن کہتے ہیں خوش خلقی یہ ہے کہ شادہ رو ہوا مال خرچ کرے زیادہ دینے سے باز رہے واسطی نے کہا یہ ہے کہ نہ آپ کسی سے جھگڑے اور نہ اوس سے کوئی جھگڑے یہ بات بسبب شدت معرفت باللہ کے ہوشاہ کرانی کہتے ہیں حسن خلق کف اذی احتمال معنی ہے بعض نے کہا یہ ہے کہ لوگوں سے قریب اور ان کے بیچ میں غریب ہوا ابو عثمان نے کہا وہ رضا عن اللہ ہے سہل تسری سے پوجا حسن خلق کیا ہے کہما ادنیٰ یہ ہے کہ ایذا او ٹھکانے بدلانے ظالم پر رحم کرے اوسکی مغفرت چاہے اور پھر مشفق مہربان ہو دوسری بار کہا یہ ہے کہ رزق میں قصداً کو متہم نہ کرے بلکہ اس پر اعتماد کرے اور اس کے وعدہ پورے ہونے پر چرچا کرے متقوق خدا و عباد میں نافرمان نہ ہو بلکہ طاعت بجالائے مرقضی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے حسن خلق تین امر میں سے صحرات سے بچا املاال رزق کا۔ تہم کرنا عیال پر زیادہ خرچ کرنا حسین بن منصور نے کہا حسن خلق یہ ہے کہ جفا و خلق کے بعد مطالعہ حق کی تہمید میں کچھ اثر نہ کرے البسعی خزانہ نے کہا یہ ہے کہ جھگڑا اللہ کے کسی دوست کا چیز کا وہی ان نمونہ

نصف حسن خلق

دلارا سے کہ داری دل درو بند	دگر چشم از ہر عالم فرو بند
<p>فقدوا امثالہ لکیر و هو قرض المخرات الخلق لا لنفسه ثم هولس محیطا بحمیم الثمرات ایضا و کشف الغطاء عن الحقیقة اولی من نقل الاثاویل الختلافه سواس جگرہ و لفظ ہیں کیا ایک ہی ساتھ مستعمل ہوتے ہیں خلق و خلق کہتے ہیں فلاں شخص حسن الخلق و الخلق ہے یعنی حسن الظاہ و الباطن اوصاف صورت ظاہر و سیری او خلق صورت باطن کیونکہ انسان کی ترکیب دو شے سے ہے ایک تو جسم ہوا و نکرہ سے سو رہتا ہے اور ایک روح ہے نفس جو بصیرت و عقل سے معلوم ہوتا ہے پھر ان میں ہر ایک کی ایک ہیئت باطنی ہوتی ہے جس سے یا اچھے نفس جو عقل کی ہانک ہے اور اگر</p>	



# باب و ہر ایمان میں ریاضت نفس اور استقامت اخلاق وغیرہ کے

حسن خلق صفت سید المرسلین و افضل اعمال صدیقین و نصیبین علی التحقیق و شرف مجاہدہ متقین و ریاضت متعبدین ہے اور  
اخلاق بدیسوم قائمہ و ملکات واسعہ و مخازی ناضحہ و زائل واضعہ و خبائث مبدعہ من جوار رب العلمین ہیں خلق  
آدمی اگر شیطان میں منسلک ہوتا ہے دروازے اخلاق سیدہ کے طرف اوس آگ کے کھلے ہیں جو دل کو جہانک  
لیتے ہیں اور ابواب اخلاق جہیدہ کے طرف نصیم جنان و جوار حسن کے مفتوح ہیں اخلاق خبیثہ امراض قلوب و اسقام  
نفوس ہیں یہ وہ مرض ہے جس سے حیات ابد فوت ہو جاتی ہے کہ ان یہ بیماری اور کمان وہ بیماری جس سے فقط حیات  
بدن فوت ہوتی ہے سو جبکہ اطباء و ادون امراض کا علاج کرتے ہیں اور اس حیات فانی کے لئے قانون و علامات بناتے  
ہیں تو مرض قلبی جس سے حیات باقی باقی ہے اوسکی طب سیکنا سب اہل عقل پر واجب ہے کیونکہ ہر ایک کے دل  
میں کوئی نہ کوئی مرض ضرور ہوتا ہے اگر اوسکی علاج نہ کی جائے تو مہلک بیماریاں پیدا ہو جائیں اس آیت میں قدا فلع  
من سرگاھا علاج دل ہی مراد ہے اور قدا خالب من دساھا میں مراد غفلت ہے اوسکے علاج سے ف  
فضیلت حسن خلق و زنت سو خلق میں آیات و احادیث آئی ہیں جیسے انک لعلی خلق عظیمہ عایشہ نے کہا حضرت  
کافق قرآن تھا جب یہ بیت اوتری خذ العفو و امر بالعرف و اعرض عن الجاحلین تو حضرت نے جبریل سے  
پوچھا کہ مراد اس سے کیا ہے انہوں نے اللہ پاک سے دریافت کر کے کہا کہ مراد یہ ہے کہ جو کوئی تم سے جدا ہو تو اس  
سے ملو اور جو تم کو نہ تم اوسکو دو اور جو کوئی تم پر ظلم کرے تم اوسکو معاف کرو حدیث ابو ہریرہ میں رفع آ یا ہے  
انما بعثت للاحقہ و کاسم الاخلاق رواہ احمد و الحاکم یہ بھی فرمایا ہے کہ بہت بھاری چیزوں قیامت کے  
میزان اعمال میں بھی تقویٰ حسن خلق ہو گا رواہ ابو داؤد و الترمذی عن ابی الدرداء ایک شخص نے  
پوچھا میں کیا ہے فرمایا حسن خلق دوسرے نے کہا سچت کیا ہے کہا بد خلقی حکایت سامنے حضرت کے ایک  
عورت کا ذکر کیا کہ وہ دن کو زہر کرتی ہے اور رات کو تہجد پڑھتی ہے مگر بد خلق ہے ہسالیوں کو اپنی زبان  
ایزادیتی ہے فرمایا کاخیر فیہا کھی من اهل الناس یہ بھی ارشاد کیا ہے کہ بہت دوست و نزدیک مجھے مجلس میں  
دن قیامت کے وہ لوگ ہونگے جنکے اخلاق بہت اچھے ہیں ام حبیبہ سے فرمایا تھا ذہب حسن الخلق بخیر الدنیا  
والآخرۃ ایک حدیث میں یوں کہا ہے مسلمان حسن خلق سے درجہ صائم قائم کا ایسا ہے حکایت حکیم نقمان  
اوسکے بیٹے نے پوچھا تھا انسان میں کون خصلت اچھی ہے کہا دین کہا اگر دو ہوں تو کوئی ہوں کہا دین و مال

فصل فی حسن خلق

ما احسن الدین والدنیا اذا جمعا	کایارک الله والدنیا بلا دین
کہا اگر تین ہوں فرما دین و مال و حیا کہ اگر چار ہوں کہا تو یہ تینوں اور حسن خلق کہ اگر پانچ ہوں کہا یہ چار و مال اور	

اور مجاہدہ و ریاضت کرنا واسطے ترکِ لُغْص کے شاق ہے وہ کہتے ہیں کہ خلق میں تغیر نہیں ہو سکتا ہے جس طرح  
 کہ خلق میں تغیر نہیں ہوتا ہے اور ہمنا امتحان کیا ہے کہ مجاہدہ سے استیصالِ شہوت و غضب کا ممکن نہیں ہے  
 یہ قول ٹھیک نہیں اسلئے کہ اگر اخلاق متغیر ہو سکتی تو غلط و نصیحت و تادیب بیکار بناتا حالانکہ حضرت نے فرمایا  
 ہے انا بعثت معلماً اور ارشاد کیا ہے کہ حسنوا الخلاق کھرا آدمی تو درکنار جانور کی وحشت بھی انس  
 سے بدل جاتی ہے تعلیم سے باز شکار کرنے لگتا ہے تادیب سے اس پر سرکش رام ہو جاتا ہے پر اگر غضب  
 و شہوت بدل جائیں تو کیا کبیدہ ہے ہاں ایسا استیصال انکا کہ بالکل اثر باقی نہ رہے اسپر ہمارا قابو نہیں ہے مگر  
 انکا دبا دینا اور ریاضت و مجاہدہ سے اپنے قابو میں رکھنا ہو سکتا ہے اور اسی کا ہوا حکم بھی ہے اور یہی  
 ہماری نجات و وصول الی اللہ کا سبب ہے البتہ طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں بعض میں جلد اثر ہوتا ہے اور بعض میں  
 دیر سے شہوت و غضب تکبر ہر اک انسان میں موجود ہیں مگر سب سے زیادہ مشکل بدلنا شہوت کا ہے کیونکہ یہ شروع  
 پیدائش سے ساتھ ہوتی ہے چنانچہ کہ گنہ گین میں بچے کو خواہش ہوتی ہے اور غصہ اکثر بات برس کی عمر میں پیدا ہوتا ہے  
 ہر کہی خلق کثرتِ عمل سے مضبوط ہو جاتا ہے اس باب میں لوگوں کے چارہ وجہ ہوتے ہیں ایک جاہل محض  
 دوسرا جاہل و گمراہ تیسرا جاہل گمراہ فاسق چوتھا سہرا جمل و گمراہی و فسق کے شریر پتے درجے کا علاج جلد  
 ہو سکتا ہے دوسرے درجے کا رو براہ لانا پہلے کی نسبت سخت ہے تیسرے درجے کا علاج گویا محال ہے  
 اور اسکے صلاح کی توقع نہیں چوتھا درجہ سب سے زیادہ سخت تر ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اخلاق تغیر کو بطریق  
 ریاضت کے قبول کرتا ہے مراد اس سے اعتدال پلانا غضب و شہوت کا ہے اس طرح کہ انہیں سے کوئی عقل  
 پر غالب نہ ہو بلکہ یہ سب عقل ہی کے قابو میں رہیں اور اس بات کی دلیل کہ اخلاق میں افراط و تفریط مقصود  
 نہیں ہے بلکہ درجہ و وسط مطلوب ہے یہ ہے کہ اللہ نے اسی درجہ و وسط کی تعریف فرمائی ہے والذین اذا انفقوا  
 لم یسرفوا و لھم یقین و اذ کان بلر خالک قواما امین اشارہ ہے طرفِ سہاوت کے سخا و میانِ بیشی و کمی کے ہونی  
 اور فرمایا و لا تجعل یدک مغلولۃ الی عنقک و لا تبسطھا کل البسط اسی طرح شہوت طعام میں اعتدال مطلوب  
 سرمہ اور بستگی طبع ناپسند ہے کما قال تعالیٰ کلو و اشربوا و لا تسرفوا انہ لا یحب المسرفین اور غضب  
 کے باب میں فرمایا ہے اشد اعلی الکفار رحماء بینھما و حدیث میں آیا ہے خیر الامور اوسا الخصال  
 سارے اخلاق کو اسی پر قیاس کرنا چاہئے کہ دونوں طرفین مذموم ہوتی ہیں اور فقط درجہ و وسطی محمود ہوتا ہے  
 اور یہی مقصود و ممکن بھی ہے و جب بات یہ تھیری کہ مراد حسن خلق سے اعتدال ہے قوتِ عقل و کمال  
 حکمت و اعتدال قوتِ غضب و شہوت کا اور مقدار ہونا انکا واسطے شرع و عقل کے تو یہ حسن خلق دو طرح سے  
 حاصل ہوتا ہے ایک دوا الہی سے کہ آدمی اسبند و پیدائش سے کامل العقل حسن الخلق پیدا ہوا و شہوت و غضب

کرتا ہے قدر و منزلت میں جسم سے بڑھ کر ہر چہ کیونکہ وہ فقط بصیر سے دیکھتا ہے کہ یہ انی خالق بشر امین طین فاذا استقر  
 ونفخت فيه من روحي فنعوا لہ ساجدين دلیل ہے اس بات پر کہ بدن کی نسبت طرف مٹی کے ہے اور روح  
 کی نسبت طرف اللہ کے غرض کہ تعریف خلق کی یہ ہے کہ خلق ایک ہیئت راستہ ہے نفس میں جس سے افعال باسانی  
 بغیر فکر و تامل کے صادر ہوتے ہیں سو یہ ہیئت اگر ایسی ہے کہ اوس سے وہ افعال صادر ہوتے ہیں جو عقلاً و شرعاً محمود  
 ہیں تو اوس ہیئت کا نام خلقِ حسن ہے اور اگر اوس سے صدور افعال قبیحہ کا ہوتا ہے تو اوس ہیئت کا نام خلقِ سیئ  
 ہے فقیر روح کے ساتھ ہیئت کے اسلئے لگانے کی ہے کہ اگر ایک شخص سے مثلاً بیل مال کا نادرگ صادر ہوا ہے بسبب  
 کسی حاجت مارض کے تو اوس کے خلق کو سخا نہ کہیں گے جب تک کہ یہ خلق اوس کے نفس میں ثابت دم باسرخ قدم  
 نہوگا اور قید سہولت کی بغیر فکر کی اسلئے ہے کہ تکلف بہنیل مال بالسکوت بوقت غضب یک شش و گوشش سختی  
 و عیلم نہیں کہلائے گا غرض کہ اس جگہ جہاں میں ایک فنِ جمل یا قبیح و دوسری قدرت اوس فعل پر تیسری معرفت اوس فعل  
 کی جو ہے نہ ہوا ایسی ہیئت کا واسطے نفس کے جس سے اوس کے طرف ایک جانب کے اون دو جوانب سے میل ہوا و کرنا  
 امر حسن یا قبیح کا اوس پر آسان پڑے سو خلقِ زرے فعل کا نام نہیں ہے اوس ہیئت کا نام ہے جس سے نفس واسطے صدور  
 فعل یا سخا کے مستعد ہوتا ہے پس جس طرح کہ حسن ظاہری مثلاً ایک عضو کے خوب ہونیسے کامل نہیں ہوتا کہ نرمی یا تکلیف  
 ہو بلکہ نیک ہند خسراب حمد و ہون تب جمیل ٹہیرے اسی طرح واسطے حسن باطن کے سہی چار رکن ہیں کہ جب  
 وہ حسین نہونگے تب تک حسن خلق پورا نہوگا قوت علم قوت غضب قوت شہوت قوت عدل غرض کہ جس کسی شخص میں  
 یہ چار رکن جدا اعتدال پر ہونگے وہ مطلقاً خوش اخلاق کہلائے گا اور حسین ایک ہی شے یا دو شے جدا اعتدال پر ہونگی وہ فقط  
 اوس اعتبار سے خوش خلق ٹہیرے گا اعتدال قوت غضب یہ کا نام شجاعت ہے اور قوت شہوانیہ کا نام عفت ہے اور قوت علم  
 کا نام حکمت ہے اور جب ان اعتدالات سے میل ہوگا تو زیادت شجاعت کا نام تورا و ضعف و نقصان کا نام جہن  
 و جبر اور زیادت شہوت کا نام شرہ اور نقصان کا نام جہود ٹہیرے گا محمود وہی درجہ وسط ہے جسکو فضیلت کہتے  
 ہیں اور یہ دونوں طرفین بذیل و مذموم ہیں رع کلجا نبی قصدا کا موشر میلجہر ہا عدل سوا و اسکے لئے دو  
 طرفین زیادت و نقصان کے نہیں ہیں بلکہ ایک ہی طرف ہے جسکو جہود کہتے ہیں افراط حکمت کا نام جبکہ اعتدال  
 اوس کا اغراض فاسدہ میں ہونجٹ و جبریت ہے اور تقیڑ کا نام بجا اور وسط کا نام حکمت ہے غرض کہ احکامات  
 و اصول اخلاق کے چار شعبے حکمت شجاعت عفت عدل باقی اشیاء انکی فروع ہیں ان چاروں کا کمال  
 اعتدال سوا حضرت صلح کے اور کسی کو نصیب نہیں ہوا آپ کے بعد لوگوں میں تفاوت ہے جو شخص ان اخلاق  
 جتنا آپ سے قریب ہے اتنا ہی وہ اللہ سے قریب ہے اور جو شخص جتنا دور ہے اتنا ہی وہ اللہ سے بعید ہے  
 ریاضت سے اخلاق میں تغیر ہو سکتا ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں جن لوگوں پر اعتقاد باطل غالب

جان میں نہیں

کے وقت اصل ایمان کو تباہ کر دیتا ہے عیاں بالہ نہ ایک طاعت بجا لائیے اثر تکرار نفس کا محسوس نہیں ہوتا بلکہ گناہ بہت آہستہ مدت کے بعد معلوم ہوتا ہے تاہم توڑی طاعت کو حقیر جاننا نہ چاہئے اسلئے کہ توڑی توڑی ہو کر بہت ہو جاتی ہے اور مجموعہ کا اثر کچھ کچھ حسد رسد ایک ایک کے مقابل ہوتا ہے گو محسوس نہ ہو علاوہ اسکے اگر تاثیر خفیہ تو ہو کر سے ثواب تو کمین نہیں گیا وہ محض تاثیر کے موجود ہے اسی طرح معصیت کو قیاس کرنا چاہئے لوگ گناہ صغیرہ کو حقیر جانتے ہیں اور نفس کو وعدہ تو یہ کالج کل دیتے رہتے ہیں یہاں تک کہ دفعہ پیچہ موت میں گرفتار ہو جاتے ہیں اور سیاہی گناہوں کی دل پر چھا جاتی ہے اور تو بہ کرنا مشکل پڑ جاتا ہے اسلئے کہ تھوڑے تھوڑے گناہ ہوتے ہوتے بہت ہو گئے اور دل ان ہندون میں ایسا پساکہ ربانی غیر ممکن ہو گئی اس نیت سے یہی مراد ہے وجعلنا من بین ایدہم سدا ومن خلفہم سدا غرنا کہ اخلاق حسنہ کہیں تو طبیعت واصل فطرت سے ہوتے ہیں اور کہیں اچھے کاموں کی عادت اختیار کر لیں اور کہیں صلحا و اصحاب خیر کے افعال دیکھنے و سُننے سے کیونکہ طبیعت دوسرے سے خیر و ثواب دونوں کو چراتی ہے پھر جو شخص ایسا ہو کہ اوس میں یہ سرسب جہات جمع ہو گئے ہیں لیکن طبعاً و عادۃ و تعلماً تو وہ نہایت درجۂ فضیلت پر ہے اور جو شخص کہ طبیعت کا اچھا نہیں ہے اور مریا ہو نیسے اسباب شر کے افعال بد کا عادی ہو گیا اور صحبت والے بھی بد ہیں تو وہ نہایت درجہ خدا سے بعید ہے اور جو میں ان جہات کا کچھ اختلاف ہے تو وہ ان دونوں مرتبہ میں کیے بیچ میں ہے اوس کا قرب و بعد بوجوب اوسکے وصف و حال کے ہو گا و ما ظلم اللہ و لکن کانظرا

انفسھم یظلمون آدمی کا نفس اگر پاکر ممانہ مذہب ہو تو چاہئے کہ یہ کوشش کرے کہ ویسا ہی بنا رہے بلکہ ان امور کو اوس میں قوت و زور ہو جائے اور اگر اوس میں کچھ کمال نہ ہو تو اوس کمال کے حاصل کرنے میں سعی کرے امری اول کا علاج یہی مثل امراض بدن کی ضد سے ہونا چاہئے مثلاً اہل کاعلاج اقم سے او بخل کاعلاج بھی بنے سے او کبر کا کاعلاج یہی سے او جرم کا کاف شہوت سے ہوتا ہے مرض بدنی سے تو مرض پر نجات ہو جاتی ہے اور مرض دل کا ایسا مرض ہے کہ بعد مدت بھی ابدال آباد تک رہتا ہے مرشد کو چاہئے کہ مرید پر کیا بارگی ریاضت و تکلیف ایک فن مخصوص یا طریق حسین کی نڈالے جب تک کہ اوسکے اخلاق و امراض سے بخوبی واقف نہ ہو بلکہ اوسکے مرض اور حال اور مزاج و سن و سال کو دیکھ کر اوسی قسم کی شفقت اوس سے لے مثلاً مبتدی جاہل کو طریق طہارت و عبادت کا سکھائے اور اگر مال حرام و معصیت میں مشغول ہو تو اوس کو ان چیزوں کے ترک کرنا حکم کرے پھر مرض دل کو دیکھ بخل و رعونت و کبر کو انکے اضرار سے علاج کرے غرض کہ طریق عام اس باب میں نفس کی خواہش کے خلاف پرمیٹنا ہے اللہ نے ایک ہی کلمہ میں اس بات کو ادا کر دیا ہے و اما من خاف مقام مراد و نہی النفس عن الصوی فان الجنة ہی المادی اصل ہم مجاہدۃ نفس میں پورا کرنا عزم کا ہے جب آدمی ترک شہوت کا عزم کرے اور اوس کو لازم پیش آئیں تو یہ ماننے کہ یہ اللہ کی طرف سے امتحان ہے اوس وقت مبر کرے اور اپنے وعدہ پر چار ہے

اور یہ غلبہ نہ ہو بلکہ یہ دونوں متقاد ہوں عقل و شرع کے تو ایسا شخص بے تعلیم کے عالم ہو جاتا ہے اور بے تادیب کے  
 مودب بن جاتا ہے جیسے حضرت عیسیٰ و یحییٰ و ہمارے حضرت صلوات اللہ علیہم السلام تھے اور یہ بات کچھ بے  
 سنہن ہے کہ آدمی کی فطرت میں وہ بات ہو جو کثرتِ باب سے حاصل ہوتی ہے اکثر اشرار کے شروع سے سخی و بہادر و  
 صادق اللہ پیدا ہوتے ہیں اور بعض ان کے خلاف ہوتے ہیں دوسری طرح یہ ہے کہ ان اخلاق کو مجاہدہ و یاد  
 سے حاصل کیا جائے یعنی نفس سے ایسے کام لے جسے کہ خلق مطلوب حاصل ہو مثلاً جو شخص خلقِ سخاوت حاصل  
 کیا چاہے اس کا طور یہ ہے کہ تکلفِ نبل مال اختیار کرے اور ہمیشہ اپنے نفس پر زور دیکر یہ کام لیتا ہے شہک  
 کہ یہ نبل اس کی عادت ہو جائے جتنے اخلاق شرعاً عمدہ ہیں وہ اسی طرح حاصل ہوتے ہیں اور اس کی نہایت  
 یہ ہے کہ آدمی کو اس کام میں لذت معلوم ہونے لگے اگر فراغِ ملیک کا تو وہ متصف ساتھ اس خلق کے منہو کا صاحب  
 عبادات کا بجالانا اور ممنوعات کا چھوڑنا برابر لگے گا اور نفس پر شاق گزر دیکتاب تک نقصان باقی رہے گا اور کمال  
 سعادت کو نہ پہنچے گا ان باتوں پر مواظبت کرنا بہ نسبت نکرانیکے بہتر ہوگی مگر بہ نسبت طمع و رغبت کے بہتر  
 کہ نیکے بہتر نہیں ہے ولہذا اللہ نے فرمایا ہے انہما الکبیرۃ الاھلی الخاشعین اور حدیث میں آیا ہے اعبدا  
 فی الارضا فان لم تستطع ففی الصبر علی ما نکرہ خیر کثیر من سعادۃ موعودہ کے حاصل ہونیکے لئے یہ امر کافی  
 نہیں ہے کہ کبھی تو طاعت میں فراغ اور نافرمانی بری لگے اور بعض اوقات میں یہ حال نہ ہو بلکہ ساری عمر یہی  
 حالت رہنا چاہئے اب جتنی عمر بڑھے گی یہ فضیلت مستقل ہوگی غرض ان اخلاق سے یہ ہے کہ نفس میں سے  
 محبت دنیا کی جاتی رہے اور اللہ کی محبت اور معین جم جائے یہاں تک کہ کوئی چیز نزدیک اوسکے لقا و خدا سے محبوب  
 نہ ہے اپنا مال ہی ایسے ہی کاموں میں خرچ کرے جس سے یہ طلب حاصل ہو غضبِ شہوت کو بھی ایسے ہی طرح  
 کام میں لائے جس سے اللہ کے لکن انکا موزون ہونا میں ان شرع و عقل میں ضرور ہے پھر اس سے فراغ  
 اور غرض ہو پہنچنے ملکِ معین کو احزان دائرہ میں دیکھا ہے اور قمار باز و مفلس کو فرحناک پایا ہے یہ اسی لئے  
 ہے کہ طولِ عمارت سے الفت حاصل ہو جاتی ہے دل و اعضا میں ایک عجیب حکا علاقہ ہے کہ جو صفت نل پر  
 غالب ہوتی ہے اوسکا اثر اعضا پر پہنچتا ہے اعضا اوسکے موافق حرکت کرنے لگتے ہیں اور جو فعل اعضا سے کیا جا  
 ہے اوس سے بھی کبھی دل پر اثر بطور دور کے پڑتا ہے غرض کہ جو شخص تزکیہ و تکمیل و تحسینِ قلب کی اعمال  
 سے چاہتا ہے وہ نہایت دن کی عبادت میں یہ رتبہ پاسکتا ہے اور نہ ایک دن کی نافرمانی سے اس رتبہ سے محروم  
 ہو سکتا ہے ایک روز کا بیکار چھوڑنا دوسرے روز کی بیکاری کا باعث ہوتا ہے پہل سی طرح ہوتے ہوتے  
 آخر کو نفس کسل کا عادی ہو کر مرے سے تحصیل چھوڑ دیتا ہے اور فضیلت سے محروم رہ جاتا ہے اسی طرح  
 ایک گناہ صغیرہ کا ارتکاب دوسرے کا باعث ہوتا ہے اور بتدریج اصل سعادت سے باز کر دیتا ہے اور غارت

کوشش کئے جائے حاصل یہ نہیں کہ جو شخص طالب نجات کا ہو تو وہ جان لے کہ بدوین عمل صالح کے نجات نہیں  
عمل صالح ہی اخلاق حسنہ جمیلہ میں جو کتاب و سنت سے ثابت ہو چکی ہیں اللہ تعالیٰ کو جب منظور  
ہوتا ہے کہ کسی کے ساتھ خیر کرے تو اس کی فطرت اس کے عیبوں کے پرہیز کرتا ہے نیز عقل والے پر اس کے عیوب مخفی نہیں رہتے  
اور بعد از وقت عیب کے علاج بھی ممکن ہے لکن افسوس تو یہ ہے کہ لوگ اپنے عیبوں سے جاہل ہیں اور دوسروں کے  
ذرا عیب معلوم کرتے ہیں مگر اپنے بڑے عیب بھی نہیں جانتے اپنے عیب پہچاننے کے چار طور ہیں ایک یہ کہ سانسے  
کسی شیخ بھیر بھیر عیوب النفس کے بیٹھے جو اخلاق مخفی پر آگاہ ہے اس کو اپنے نفس پر جا کر اس کے اشارہ پر مجاہد  
میں چلے دوسرے یہ کہ کسی اپنے دوست راست باز دیندار و شیار سے کہے کہ تو میرے احوال و افعال کو بتا کر رہ اور جو  
بتائی جس امر میں معلوم ہوا وہ سپر مطلع کر اگر دین اسی طرح کیا کرتے تھے عمر لے لے لے خدا رحمت کرے دوسرے شخص پر  
جو مجھ کو میرے عیب بتائے پس مسلمان سے اپنے عیب بوجھا کرتے اور مدغیر سے کہا بتاؤ مجھ میں کوئی نشان نفاق یا توہم

خواہی کہ عیبہامی تو بر تو شود عیان	یکدم منافقانہ نشین و یکین غمش
------------------------------------	-------------------------------

داؤد طائی سے کہا تم لوگوں سے کیوں نہیں ملے گامین ایسے لوگوں سے بڑھ کر کیا کروں جو میرے عیب پوشیدہ زمین اہل  
زمین کی آزدوسی ہوئی تھی کہ دوسرے کے بتلائیے اپنے عیب پر متنبہ ہو جائیں لکن اب ایسا زمانہ ہو گیا ہے کہ جو کوئی  
نصیحت کی بات کہے اور بھوکو چارے عیوب بتائے وہ سب سے بڑھ کر دشمن گناہات ہو یہ علامت ہے ضعف ایمان  
کی کیونکہ اخلاق پیش راہی بچو کے ہیں تو اگر کوئی ہے یوں کہے کہ تمہارے کپڑوں میں سچو یا سانپ ہے تو میں اس کا  
صندوق ڈنگر لگا کر مارنا چاہتا ہوں غرض ہو کر اس کے قتل کرنے اور دور کرنے میں کوشش کریں حالانکہ بھوکا نہ ہو ایک دن یا  
اس سے بھی کم رہتا ہے اور خلق بدکا و بال بعد موت کے ہزاروں برس تک رہیگا تیسرے یہ کہ اپنے عیب دشمنوں کی  
زبانی معلوم کرے کہ وہ لوگ اسی عیب جوئی کے درپے رہتے ہیں **ع** ولکن عین المسخط بتدی المسایا

از صحبت دوستی بر خرم	کا اخلاق بد ہم حسن نماید
کو دشمن شوق چشم میناک	تا عیب مرا بمن نماید

خالی یہ ہے کہ آدمی بد نشند دوستوں کے دشمنان عیب جو سے زیادہ فائدہ دیتا ہے کیونکہ دوست خوشامد  
کے سبب سے عیب ظاہر نہیں کرتے مگر طبیعت انسان اس پر مجبور ہے کہ دشمن کو جھٹلائے اور اس کی بات کو حسد  
پر محمول کرے لکن اہل بصیرت دشمنوں کی بات سے متغص ہوئے ہیں کیونکہ زبان اعدا پر ضرر نہ لگی بر ایمان مذکور ہوئی  
جو شے یہ کہ آدمیوں سے ملکر جو بات دشمن بری دیکھے اپنے نفس کا مطالبہ ساتھ اس کے کرے سنا سننے کہ مومن ایک  
دوسرے کا گنہگار ہوتا ہے دوسرے کے عیب دیکھ کر اپنے عیب جان لیتا ہے اور یہ تادیب بہت عمدہ ہے آدمی اگر  
اس پر عمل کرے تو کچھ حاجت کسی ہر شد و مودب کی نہوے

الرحمن شکر کر لیا تو نفس کو ویسی ہی عادت ہو جائیگی اور تباہ ہو جائیگا اگر عمر نہ ملے گی تو اپنے اوپر ایک سزا مقدر کیے آراؤ سکوترے اسے نہیں ڈرائیگا تو نفس و سپر غالب آجائے گا اور مرکب شہوت ہو کر ریاضت برادر لگاؤ انسان کے دل کا فعل خاص عبادت و معرفت الہی ہے اور خاصیت نفس انسانی کی وہی ہونا چاہئے کہ جس سے وہ باطن سے عہدہ ہو جائے کیونکہ قوت کھانے پینے جماع کرنے کی دیکھنے میں تو انسان اولیٰ تمیز نہیں ہے بلکہ اس بات میں ممتاز ہے کہ اسکو معرفت حقائق امور کی ہے اللہ تعالیٰ موجود و ممتنع ہے ساری اشیاء کا اگر کوئی قائم اشیاء کو جانے اور ان کے صانع واحد کو پہچانے تو اسے گویا کچھ خاک بھی بخانا سوا علامت شناخت خدا کی محبت ہے ساتھ خدا کے جواؤ سکوپہچانتا ہے وہی اسکی دوستی میں جو ہو جاتا ہے محبت خدا کی یہ نشانی ہے کہ اسپر دنیا و آخرت اور تمام اپنی محبوب چیزوں کو ترجیح نہ دے جیسا کہ اللہ نے فرمایا ہے قل ان کان اباءکم و ابناءکم و اخوانکم و اولادکم و عشیرتکم و اموالکم و افلاقتکم و ہوا و تجار و متحشون کسادھا و مساکن ترضونہا احب الیکم من اللہ و رسولہ و جہاد فی سبیلہ فلترضوا حتی یاتی اللہ باصرہ سو جس کیسوا اللہ پاک کے اور کوئی چیز محبوب تر ہوتی ہے تو اسکا دل بیمار ہوتا ہے تمام غلوں بیماریاں الہاماً شاء اللہ یہ بیماری دل کی مرض لا علاج ہو گیا ہے نہ اسکا علم لوگوں میں رہا نہ اس مرض کو کوئی جانتا پہچانتا ہے لوگ حب دنیا پر جبک پڑے ہیں اور ایسے اعمال پر متوجہ ہیں کہ ظاہر میں طاعت و عبادت ہے اور باطن میں ریاء و عادت حالانکہ سالم ہوں دل کا تمام اخلاق نامرضیہ و عادات فوسیرہ ضرور ہے یہاں تک کہ متعلقات دنیا میں سے کسی چیز کا علاقہ نہ رہے اور یہاں سے بے لگاؤ و انسداد ہے نہ خود دنیا کی طرف التفات ہو اور نہ اس کے لوازم کا شوق اور سورت سامنے اللہ کے الطمینان کے ساتھ جائیگا اللہ اس اصنی ہو گا اور یہ اللہ سے خوش بہرندگان مقرب یعنی انبیاء و صدیقین و شہداء و صالحین کی جماعت میں داخل ہو گا بہت اچھے رفیق ہیں درجہ اوسط و دونوں طرفوں میں نہایت باریک ہے بلکہ بال سے زیادہ بڑا اور تلوار سے زیادہ تیز ہے تو جو کوئی دنیا میں اس صراط مستقیم پر قائم رہیگا وہ اوسی طرح آخرت کے پل صراط پر بھی گزرے گا اور جو بگاڑی کچھ نہ کچھ درجہ وسطی سے ابکا طرف کو تہک جاتا ہے اسلئے اسکا دل اوسی طرف کو متعلق رہتا ہے جس طرف کہ وہ مائل ہے لہذا کچھ نہ کچھ عذاب اور گناہ اسکا ورنہ پر ضرور ہو گا جو بجلی ہی کی طرح جکبوں نہ بار ہو جائے قال تعالیٰ وان منکم الا وادھان علی ہرک حتما صقہا لثغنی الذین اتقوا اسی استقامت کی دشواری کی وجہ سے ہر روز بندہ پر امتحانات سورہ فاتحہ میں تشرہ بارہ دعا پڑھنا واجب ہوا اللہ نا الصراط المستقیم حکایت ایک شخص نے حضرت کو خواب میں دیکھا عرض کیا کہ آپ نے فرمایا ہے مجھ کو سورہ ہود نے بوڑھا کر دیا اسکی وجہ ہے فرمایا او سمین یہ حکم ہے فاستقم کما امرت معلوم ہوا کہ مستقیم رہنا ہر وقت پر ایک امر دشوار ہے مگر بندہ کو چاہئے کہ گواستقامت حقیقی ہاتھ نہ آئے تو بھی واسطے قرب استقامت کے

کہتے ہیں علماء و حکماء کا اس پر اجماع ہے کہ ان النحیو لا بد مرک الا بترک التعلیم یعنی وہ ان کا چین بیان کے عیش و سرور سے ملتا ہے وہ بے بن و دروئے کہتا ہے کہ جو کوئی شہوات دنیا کا دوستدار ہے اس کو چاہئے کہ دولت کے لئے طیار رہے **حکایت** زلیخا نے یوسف علیہ السلام سے کہا تاسیجان من جعل الملوک عبید المعصیۃ و جعل العبید ملوکا بطاعتہم لہ یعنی اللہ پاک نے پادشاہوں کو سبب حرص و شہوت کے غلام کر دیا و اللہ جزاء المفسدین اور غلاموں کو سبب صبر و تقویٰ کے بادشاہ بنا دیا اپنے فرمایا کہ یہ تو خدا ہی نے کہا ہے اذہ من یتق و یصلہ فان اللہ لا یضیع اجر المحسنین غرض کہ سعادت اخروی کا طریق سوا اس کے نہیں کہ نفس کو اس کی خواہش سے روکے شہوات کی مخالفت کرے اور کچھ نہ تو اس پر ایمان لانا ہی واجب ہے اصل ریاضت یہ ہے کہ جو چیز قبر میں ساتھ نہ جائے اس سے نفس کو بقدر ضرورت بہرہ مند کرے اکل و لباس و کساح و مسکن میں اقتصار کرے اور جس چیز بغیر نہ رہے اور اس کی طرف مضطر نہ بقرار ہو تو اس سے قدر حاجت و ضرورت پر رکتی ہو اگر زیادہ لیا گیا تو اسی قدر کے ساتھ الفت و انس رہے گا جب مرے گا تو دنیا میں پہرہ کی تنہا رہے گی یہ تنہا اوسیکو ہوتی ہے جسکو آخرت سے کچھ بہرہ نہ ہو اور صورت نجات کی اس ہلاک سے یہ ہے کہ دل مشغول بہ معرفت و محبت و ذکر و فکر خدا ہو اور اوس کا ہو رہے اور دنیا سے اوس کی قدر پر قناعت کرے جو ذکر و فکر سے مانع نہ ہو یہ سب باتیں اللہ کی عنایت سے میسر ہوتی ہیں جو کوئی اس ریاضت حقیقی تک نہ پہنچے تو اتنا ہی کرے کہ اوس کی ہلک بھٹک نہ پھٹے گا اور وہ فرماتے اس باب میں لوگ چار طرحचे ہوتے ہیں ایک وہ شخص ہے کہ اس کا دل ذکر خدا میں ڈوبا ہوا ہے اور طرف دنیا کے سوا ضرورت معیشت کے کچھ التفات نہیں کرتا ایسا شخص صدیقین میں سے ہوتا ہے مگر یہ رتبہ بہت دنوں کی ریاضت اور مدت تک ترک شہوات کے بعد ملتا ہے ۵

سر و غم عشق بلبوس راند نہ	سوز دل پیدا نہ مگس راند نہ
عمر سے بایک کہ یا را آید بکشتار	این دولت سر و غم کس راند نہ

دوسرا وہ شخص ہے جس کا دل دنیا میں غرقاب ہے اللہ کا ذکر فقط بطور حدیث نفس کے آیا تا ہے یعنی زبان سے نکل کر تا ہے نہ دل سے سو ایسا شخص بالکلین میں سے ہوتا ہے تیسرا وہ شخص ہے جو دنیا و دین دونوں میں مشغول ہے لیکن دل پر دین غالب ہے تو ایسا شخص آگ میں ضرور جائے گا مگر جتنا دل پر غلبہ اللہ کے ذکر کا ہو گا اوتنے ہی جلد نجات پائے گا چوتھا وہ شخص ہے کہ دونوں میں مشغول ہے مگر دل پر دنیا کا غلبہ ہے یہ شخص دوزخ میں زیادہ رہے گا لیکن پہرہ و صبر سے باہر نکلے گا کیونکہ اگرچہ دنیا اس کے دل پر غالب تھی مگر خدا کا ذکر بھی تو دل سے کرتا تھا و اس کی برکت و قوت سے نجات ملیگی اللہم انما نعوذ بک من خزی اذک انت الذی انت المانع بعض لوگ کہتے ہیں کہ اشیاء و مباح سے لذت لینا مباح ہے تو اس سے خدا کی دوسری کیسے ہوگی مگر یہ ان کا خیال خام ہے



ہر کہ خود تربیت خود کند جزا نیست	آدم آنست کہ اورا پدر و مادر نیست
<p><b>حکایت</b> کیسے عیسیٰ علیہ السلام سے پوچھا تھا من اذ باک یعنی شکوے کو کہنے کو بکھار یا ہے کہ اما اذ بنی احد سرائت جمل الجاهل شینا فاجتنبہ یعنی مجھے کیسے ادب نہیں سکھایا جمل جابل کا بڑا معلوم ہوا اپنے اوس سے کنارہ کیا ف طریقہ علاج کرنے امراض قلوب کا ترک شہوات ہے اور مادہ ان بیماریوں کا اتباع شہوات ہے تو علم و یقین سے ان امراض و معالجات کو اگر جان لیا ہے تو فہم اور اگر نہیں جانا ہے تو اسکی تصدیق کرنا تعلیق اور ضروری ہے اسلئے کہ ایمان کا درجہ جبراً ہے اور علم کا درجہ جبراً علم بعد ایمان کے حاصل ہوتا ہے سو جس کیسے اس بات کی تصدیق کی کہ مخالفت شہوات کی اللہ تک پہنچاتی ہے اور اسکا کچھ سبب بہید نہ جانا تو وہ ایمان والوں میں ہے اور جب سبب و راز یہ بھی وقوف ہو گیا تو اب وہ علم والوں میں ہوا و کلا وعد اللہ المحسنی اس بات پر ایمان لا کتاب و سنت و اقوال اہل علم سے ثابت ہے قال تعالیٰ و نہی النفس عن المحوی فان الجنة هي المأوى و قال تعالیٰ اولئک الذین امتحن الله قلوبهم للتقویٰ اسکی تفسیر یہ کی ہے کہ اونکے دلوں میں سے محبت شہوات کی نکال لی ہے انس سے رغبت پسند ضعیف آیا ہے کہ وہ سن پانچ عقیدہ نہیں ہوتا ہے ایک تو دوسرا مومن اسکا حسد کرتا ہے دوسرا منافق اوس سے بغض رکھتا ہے تیسرا کافر اوس سے لڑتا ہے چوتھے شیطان اوسکو بہکا کرتا پانچویں نفس اوس سے نزاع کرتا ہے سواکے ابولکھن کال فی مکارم الاخلاق معلوم ہوا کہ نفس عدو و منازع ہے اسلئے مجاہد کرنا اوس سے انسان پر واجب ہے عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے طوبی لمن ترک شہوات حاکمۃ لم یعود غائب لم یبق سفیلان فوری کہتے تھے میں نے نفس سے سخت تر علاج کسی شے کا نہیں دیکھا کہسی تو جھکو ضعیف ہوتا ہے اور کہسی مضر حکایت ابوالعباس موسلی اپنے نفس سے کہتے تھے کہ تو نہ شہزادوں کے ساتھ دنیا کا فریاد کرتا ہے اور نہ طلب آخرت میں عابدوں کے ساتھ محنت اٹھاتا ہے کیا تو جھکو و دروغ و جنت کے بیچ میں قید کر لیا گئے تھے شرم نہیں آتی ۵</p>	
نہ تو زاهدون میں جھکے لی نہ تو فاسقون سے لگا	ترسی وہ مثل ہے اسے نہ الی الذی الی الذی
نہ تمقت نہ دنیا نہ زوین نصیب مظهر	۵ بظنون بے کمالی چه قدر کمال داری
<p>تیسری بن معاذ کہتے تھے میں نے نفس کے ساتھ ریاضت کی تلواروں سے لڑنا چاہا ہے ریاضت چار طرح ہوتی ہے ستور اکھا نامتور اسونا بقدر حاجت بولنا سب لوگوں کی ایذا سنا لینے کہ خوردن و کم خفتن و کم گفتن و ستم مردم برداشتن ہر تھوڑے کھانی سے شہوت مر جاتی ہے اور تھوڑے سونے سے نیت صاف ہوتی ہے اور کم بولنے میں آفات سے سلامت رہتا ہے اور تحمل ازبی سے اقصیٰ مراتب کو پہنچا ہے انسان کے تین دشمن ہیں دنیا و دنیا طلب و نفس ہر دین سے زہر کر کے کچھ اور شیطان سے مخالفت کی راہ چل کر اور نفس سے ترک شہوات کر کے جعفر بن محمد</p>	

محمد بن حسن خلق آگیا ہے اب کیا حاجت مجاہدہ کی ہے اسلئے خادم کرنا علامات حسن خلق کا ضرور ہے کیونکہ حسن  
 خلق عین ایمان ہے جس طرح کہ سور خلق عین نفاق ہے اللہ نے اپنی کتاب میں صفات مومنین و منافقین دونوں  
 بیان کر دی ہیں **قال تعالیٰ قد افلم المؤمنون الذین هم فی صلاتهم خاشعون والذین هم عن اللغو**  
**معزضون الی قولہ اولئک هم الوارثون وقال تعالیٰ التائبون العابدون الحاکمون** **القولہ**  
**والبشر المومنین وقال تعالیٰ وعباد اللہ الذین یمشون علی الارض هویاً واذخلکم بھما الیٰھلون الی**  
**انھما سورۃ سوجسکو اپنے حال میں شک ہو وہ اپنے آپ کو ان آیات سے مطابقت کرے اگر سب باتیں و مہینے**  
**مطابقت ہوں تو اسکو حسن خلق حاصل ہے اور اگر کوئی مطابقت نہیں تو یہ سور خلق کی علامت ہے اور اگر تھوڑی باتیں**  
**مطابقت ہیں اور تھوڑی نہیں تو اوتمنا ہی نقصان ہے ایسی صورت میں جو بات حاصل ہو گئی ہو اسکی حفاظت کر**  
**اور دوسری بات کی تلاش آنحضرت نے مومن کے بہت سے صفات ذکر کئے ہیں جنکو نووی نے یہاں اہل الصلوٰۃ میں**  
**اور یہی کتاب مکرم اخلاق میں باریاد احادیث جمع کیا ہے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ علامات حسن خلق کی**  
**یہ ہیں کہ کثیر الحیا کثیر الصلاح کم ناز کم ستم غیر فضول کثیر اھل کم نفخ ش راست گفتار نیکو کا صاحب وقار صابر شاکر**  
**راضی حلیم رقیق پارسا شفیق ہشاش بشاش ہو بد گفتار دشنام باز متعل غریب کو جلد باز کینہ و بغیل حامد نہو**  
**انفص و غضب اللہ ہی کے لئے کرسے اور جب درضا بھی واسطے اللہ کے ہوا متی باقرن سے خوش خلق ہوتا ہے**  
**حائتم ہم نے کہا ہے مومن فکر و عجزت میں مشغول رہتا ہے اور منافق حرص فاعل میں مومن سوا اللہ کے کسی**  
**توقع نہیں کرتا ہے اور منافق سوا خدا کے سب سے توقع کرتا ہے مومن سوا اللہ کے سب سے بیخون ہوتا ہے**  
**اور منافق سوا خدا کے سب سے مخالف رہتا ہے مومن مال دیتا ہے دین نہیں دیتا اور منافق دین دیتا ہے اور مال**  
**نہیں دیتا مومن حسانت کر کے رہتا ہے اور منافق گناہ کر کے رہتا ہے مومن کو خلوت و تنہائی پسند آتی ہے اور**  
**منافق کو جماعت اچھی لگتی ہے مومن کھیتی کرتا ہے اور اسکے بگاڑ سے ڈرتا ہے اور منافق بیج بکھیتی کرتا ہے اور**  
**توقع زمین کی رکھتا ہے بلکہ استخوان حسن خلق کا یہ ہے کہ ایذا پر صبر کرے جو کوئی دوسرے کی بد خلقی کا شاکہ کی**  
**ہو یہ دلیل ہے خود اسکی بد خلقی پر کیونکہ حسن خلق ایذا و جفا کی برداشت کا نام ہے **حکایت ابو عثمان حیر****  
**کو ایک شخص نے بطور استخوان دعوت کر کے بہانہ سے بلایا جب وہاں گئے کہ اسوقت تو مجھے کچھ بن نہیں سکتا**  
**یہ چلنے کے جب بہت دور نکلے اسے جاکر کہا کہ اسوقت جو موجود ہے اسپر قناعت کر جب دروازہ پر**  
**پہنچے پھر دیکھا ہی کہ اسپر ٹوٹا ہے اسی طرح کہی بار لو نکو بلایا اور پھر اگڑ پر تکرار نہوئے وہ شخص پاؤں پر گر پڑا**  
**اور کہا میں تمکو نہ مانا تھا مگر سبحان اللہ آپکا کیا خلق ہے فرمایا جو بات تو نے میری دیکھی یہ صفت تو نے**  
**کی ہے کہ جب بلاؤ چلائے اور نہ کا دو تو ہٹ جائے **حکایت** ایک دن سوار ہو کر ایک کوچہ سے نکلے**

علامت حسن خلق

بلکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ جب اللہ نیک راہ سے کل خطیئہ تہ دنیا کی دوستی ہر ایک گناہ کی جڑ ہے اور ہر ایک حسنہ کو جھٹکاتی ہے اور سیاح شے جو ضرورت سے زیادہ ہر وہ بیشک دنیا ہے اور دوری کا سبب ہوتی ہے نفس دنیا کی لذت پاکر خوش ہوتا ہے اور اس کی طرف مائل و مطمئن بنتا ہے اور رات کر سہولانہ میں سہاتا جیسے کوئی متوالا ہو کہ کبھی ہوش ہی نہ آئے حالانکہ یہ فرحت و مسرت اور سکے حق میں نہ رہتا ہے کہ ہر گز در لیسہ میں مل جاتی ہے اور خوف و ذکر موت اور احوال قیامت کو یک نخت اور سکے دل سے اور ادیتی ہے اسی کا نام موت قلب ہے قرآن پاک میں نہرت دنیا کی اور دنیا پر خوش ہونے کی بہت جگہ آئی ہے **قال تعالیٰ** و رضوا بالحیاء الدنیا وطمعوا بها و**قال تعالیٰ** ما الحیاء الدنیا فی الآخرة الا مناع و**قال تعالیٰ** اعلمو انما الحیاء الدنیا لعب و لیسو دنہ و فتنہ و کما ترفی الاموال و لا دلاہل دل سے تجربہ کیا ہے کہ دنیا وی فرحت کی حالت میں دل کو سخت و سرکش و دور تر تاثر و فکر الہی سے پایا ہے اور غم کی حالت میں نرم و صاف و متاثر پایا اس سے جانکہ نجات آدمی کی اسی میں ہے کہ ماحم غم رہے اور سامان سرور و طغیان سے کوسون بھاگے

مارا جو امی گلشن و بارے نمائندہ ۵ اسی بوسی گل بر کوہ دماغ نمائندہ

اور اپنے نفس کو عادت مبر کرنے کی شہوات سے ڈالے خواہ حلال ہوں یا حرام اور جان لے کہ ان حلالہا احتساب و حرامہا عقاب و شبہاتھا عتاب و هو نفع عذاب فمن نوقش الحساب عذب فی عرصات القیامة عقلمن اس بات کو پسند کرتا ہے کہ چند سے سفر کر کے کوئی کام یا پیشہ ایک ماہ میں الیسا سیکھے جس سے ایک سال خور عمر بہر کو عین بلجائے سو اگر تم حساب کرو تو مدت زندگی دنیا کی بہ نسبت ابد الابد کے اتنی ہی نہیں ہے جتنی مدت ایک ماہ کی بہ نسبت عمر دنیا کے ہے تو اتنے دنوں کا صبر و مجاہدہ واسطے اوس نفیم مقیم کے پر ضرور ہے **فصل فی اصلاح القوم السمری و تہذیب عنہم عما یات الکرہی ۵**

صبر ست علاج دل بیمار تو وقت افشویں کہ کم داری و بسیار ضرورت

اور طریق مجاہدہ و ریاضت کا باعتبار احوال ہر ایک انسان کے مختلف ہوتا ہے مگر بطور کلیہ یہ ہے کہ اسباب دنیا میں سے جس شخص کو جس چیز سے زیادہ خوشی ہوتی ہو اس کو چھوڑ دے جیسے مال یا جاہ یا قبول و حفظ یا غرت قضا و ولایت یا کثرت اتباع درس و افتادہ پر جب ان اسباب فرج کو چھوڑ دے تو لوگوں سے الگ ہو کر اپنے دل کا نگران رہے یہاں تک کہ بجز فکر و فکر خدا کے اور کوئی شغل نہ ہو اور جو وسوسہ یا شہوت نفس میں ظاہر ہو اسکو تاکتا رہے جب کچھ پیدا ہو فوراً اسکا استیصال کرے اسی طرح عمر بہر کرتا رہے کیونکہ انہما و مجاہدہ نفس کے موت الہام حینا مسلمین و امتنا مسلمین تابعین مستغفرین آدمی کو اپنے عیبوں کی خبر نہیں ہوتی ہے جب ذرا سنا مجاہدہ کر کے بڑے بڑے گناہ کو ترک کر دیتا ہے تو یہ جانتا ہے کہ اب میں مذہب ہو گیا ہوں اور

سے بچے عورت متدین حلال خوار کا دودھ پلائے کیونکہ حرام کے دودھ میں برکت نہیں ہوتی بلکہ بڑا ہو کر طرف خبیث کے میل کرتا ہے آغا تینہ کا حیا کے ظاہر جو نیسے ہوتا ہے جھلک نور عقل کی اوس میں آتی ہے اول جو صفت لڑکے پر غالب ہوتی ہے وہ خواہش طعام ہے اوسکو ادب سکھائے کہ وہ نہ ہاتھ سے کھا کھانے پر بسیم اللہ کہہ اپنے سامنے سے نوالہ اٹھا دوسرے کی طرف نہ دیکھ کہ وہ کیونکر کھاتا ہے اور جلد جلد نہ کھا چکا کر کھا اور پیالے سے منہ میں نوالہ است اور ہاتھ و کپڑا است کچھ بھی روکھی روٹی کی سہی عادت ڈالے تاکہ یہ نہ جائے کہ سالن کے ساتھ ہی کھانا ضرور ہے بسیار خواری کی سامنے اوسکی ندست کرے کہ خوار کی ثنا کرے دال دلیہ پر قناعت دلائے سفید کپڑا پسند کرے رنگین ویشی نہ پہنائے کہ یہ عورتوں اور مخشون کا لباس ہے ابتدائیں اگر لڑکے کی خبر گیری نہیں ہوتی ہے تو اکثر عادات باوہمین پیدا ہوتے ہیں جھوٹا حاسد چور جھگڑا اوجھل خور بیہودہ گوشت کھانے کا رعبے پروا بھیجا ہوتا ہے پھر کتب میں بٹھائے قرآن و حدیث و حکایات صلحا سکھائے تاکہ اوسکے دل میں محبت صاحبین کی جھے اور ایسے اشعار جنہیں عشق و عاشقی کا ذکر ہو پڑھنے نہ دے اس قسم کے بہتھے آداب بہین جنگ و غزالی رح سے بیان کیا ہے پھر کہا ہے کہ قریب بلوغ ان باتوں کے اسرار بتائے اور کہے کہ کمانا بمنزلہ دوا کے ہے غرض کھانے سے طاقت حاصل کرنا ہے واسطے عبادت خدا کے دنیا ایک ناپائدار چیز ہے اسکی کچھ اصل نہیں موت پر اسکی لذتیں جاتی رہتی ہیں یہ صرف گزر گاہ ہے رہنے کی جگہ فقط آخرت ہے موت ہر گڑھی گڑھی تک رہی ہے ہوشیار وہی ہے جو دنیا سے لذت آخرت لے اور چلے اللہ کے پاس بڑا تہہ حاصل کرے وسعت بہشت سے مزا اٹھائے اگر اول سے تربیت اچھی نہوگی اور لڑکے کو عادت کہیں بود تماشے بے حیائی و فحش و طعام و لباس کی پہلی توان باتوں کا اثر دلچسپ نہوگا جیسے خشک مٹی دیوار پر نہیں ٹہرتی ابتدائیں جو ہر قلبی ہر طرکی لیاقت رکھتا ہے خیر و شر دونوں سیکھ سکتا ہے اب مان باپ جد ہر چاہیں لیجاہن کل مولود یولد علی الفطرۃ احدیث و فہ بندے اور حق کے درمیان چار حجاب ہوتے ہیں مال و ماہ و تقلید و عصیان مال کا حجاب یون دور ہوتا ہے کہ اوسکو بانٹ دے اور ضرورت سے زیادہ اپنی ملک میں نہ کرے کیونکہ جب تک ایک درم بھی پاس رہیگا تو جہر دل کی اوس طرف رہیگی اور وہی محبوب ہوگا جاہ کے دور کرنے کی یہ تدبیر ہے کہ ایسی جگہ نہ رہے جہاں جاہ حاصل ہو اور سکوت و خفا کساری اختیار کرے اور ایسے اعمال بجالائے کہ خلق کو اس سے نفرت ہو تقلید کا دفعہ یون ہوتا ہے کہ تعصب مذہب جو پورے کلمہ طیبہ کے معنی کی تصدیق کر کے حقیقت اذعان حاصل کرے یعنی سوا اللہ کے جو چیز اسکی معبود ہو اوسکو منیت و نابود کرے سبب سے بڑھ معبود بندہ کا ہوائی نفس ہے اوسکو دور کرے اس سے جس چیز کا اعتقاد سبب تقلید کے حاصل ہوا ہے اوسکی حقیقت کُل جائیگی یہ بات مجاہد سے حاصل ہوتی ہے نہ مجاہد سے اگر نفس پر غلبہ تعصب کا رہا اور سوا اوس اعتقاد تقلیدی کے اور بات کی کج تلاش نہوئی

او پر سے کسی نے راکھ سپکیدی امت پر پڑے اور سجدہ شکر کیا اور کپڑوں پر سے راکھ جھاڑی اور کچھ نکلا کسی نے  
 کہا تمہنے اسکو چھڑکا نہیں کہا جو شخص مستحق آگ کا تھا او سپر راکھ پڑی تو اسکو غصہ کرنا مناسب نہیں ہر حکایت  
 اراحم علی بن موسیٰ رضا سانولے تھے کیونکہ انکی جان جہنم میں ایک دن حاکم میں تھے ایک دہاتی آیا او سے انکو خادم  
 حامی سمجھ کر کہا او ٹھہر میرے لئے پانی لا جو او سے کہا وہ سب بجالائے یوسف بن اسباط نے کہا ہے حسن خلق  
 کی دس نشانیاں ہیں قلت خلاف حسن انصاف انتقام نہ لینا گناہوں کا برا جاننا عذر کرنا ایذا سہنا نفس کو ملاست کر کے  
 رہنا دوسروں کے عیب سے قطع نظر کر کے اپنے عیب پہچاننا چوٹے بڑے سے بکشاوہ روی ملنا ادنیٰ اعلیٰ  
 ساتھ نرم بات کرنا حکایت سہل تسری سے پوچھا حسن خلق کیا ہے کہا انتقام نہ لے ایذا سے ظالم پر رحم  
 کرے او سکے لئے دعایٰ مغفرت مانگے حکایت اولیس قرنی کو اطر کے دیکھتے تو تھمر مارتے کہا بہائیہ اگر مارا  
 ضروری ہے تو چوٹے پتھر مار دے خون نہ نکلے اور نہ نمانیں حرج نہو حکایت احف بن قیس کو ایک آدمی نے  
 گالیاں دینی شروع کیں یہ چپ چاپ چلے گئے جب محلہ کے قریب پہنچے تو ٹیڑھ کر او سے یہ کہا کہ اگر چہ اور جی  
 میں رہا ہو تو وہ بھی اب کہہ لے ایسا نہو کہ محلہ کا کوئی بیوقوف تیری آواز سے تو تھمے ایذا دے حکایت  
 علی مرتضیٰ نے ایک بار اپنے غلام کو پکارا وہ نہ بولا پھر دوبارہ سہ بارہ پکارا نہ بولا آپ خود اسکے پاس گئے دیکھا کہ لیٹا  
 ہوا ہے کہا تو نے سنا نہیں عرض کیا کہ سنا تو تھا کہ اس پر جواب کیوں نہیں دیا کہا مجھ کو یہ ڈرتا تھا ہی نہیں کہ اپنے  
 مار نیلے اسلئے جواب میں سستی کی کہا میں نے تجھے نہ آنا کہ حکایت مالک بن دینار کو ایک عورت نے پکارا  
 کہا غور یا کار آنہوں نے کہا کہ تو نے میرا یہ خوب نام نکالا جسکو اہل بصرہ بول گئے تھے حکایت یحییٰ حارثی  
 کے پاس ایک غلام بدخلق تھا کسی نے کہا تم اسے کیوں رکھتے ہو کہا اسلئے کہ میں اس سے علم سیکھوں  
 یہ دلیل ہے اس بات پر کہ ان لوگوں کے اخلاق اعتدال پر آگئے تھے دغا و خیانت و حق سے انکے دل صاف  
 پاک تھے اسکا شرمہ یہ ہوا کہ راضی بقضا ہوئے جو کہ اقصیٰ غایت حسن خلق ہے کیونکہ جو شخص اللہ کے کام کو اچھا  
 سمجھائے اور او سپر راضی نہو تو وہ بڑا بدخلق ہے جو کوئی شخص اپنے نفس میں یہ علامات نہ پائے تو آپکو متصف  
 بحسن خلق خیال نہ کرے اور وہو کا نہ کماٹے بلکہ مجاہدہ و ریاضت میں مشغول ہو یہاں تک کہ درجہ حسن خلق تاہم  
 آئے یہ درجہ نہایت عظیم الشان ہے سفر میں و صدیقین ہی او سکو پہنچتے ہیں فاطمہ کو منیب کرنا  
 ایک امر نہایت ضروری ہے قال تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا حقوا انفسکم و اہلبکم زنا راعی بچاؤم  
 اپنی جان کو اور اپنے گمراہیوں کو آگ سے توجیب باپ دنیا کی آگ سے اپنی اولاد کو بچاتا ہے تو آخرت کی آگ سے  
 بچانا بالاول ضروری ہے یہ حفاظت نہا کہ آخرت سے یوں ہوتی ہے کہ ادب و تہذیب و اخلاق حسنہ سکھائے سمجھت  
 بے بچائے زینت و بناؤ و سنگار و لذت و آرام طلبی کو او سکی نظروں میں حقیر کرے تاکہ جوانی میں ہلاک نہ ہو

پیٹ بھر نے پریشوت جملہ ہوتی ہے جی چاہتا ہے کہ بہت سی منکوحہ ہوں اور خوب صحبت کیجئے پہر دل مال وجاہ کو چاہتا ہے کیونکہ یہ مطلب اونکے ذریعہ سے بخوبی نکلتا ہے کثرت مال سے طرح طرح کی رحمت و حسد پیدا ہوتی ہے پہر جاہ کے سبب سے ریا و تعارف و غر و ظاہر ہوتا ہے پہر آدمی سرکش و نافروانی و مکر و ہمت و ممنوعات کرنے لگتا ہے یہ سب اس بات کا ثمرہ ہے کہ معدے کو خالی نہ رکھا اگر نفس کو بہوک سے ذلیل کرتا اور شیطان کے رستے بند کرتا تو مایہ اطاعت سے قدم باہر نہ اڑتا نہ سرکش کرتا نہ اترتا اور بالکل ترک آخرت کر کے تری دنیا کا منہ جاتا اور نہ اتنے جگڑا قہر دنیا کے مول لیتا **ف** ابن عباس کہتے ہیں آسمان کے فرشتے اوس شخص کے پاس نہیں آتے ہیں جو اپنا پیٹ بھرتا ہے اچھا آدمی وہ ہے جو کم کھائے کم پئے ترس و حیرت پر بس کرے بہتر اعمال گر سنگی ہے ذلت نفس صوف پویشی ہے ابو سعید خدری نے کہا اُون کا کپڑا پہناؤ وہ ہے پیٹ کھاؤ یہ ایک جزو ہے نبوت کا حسن لئے کھاؤ فکر نصف عبادت ہے قلت غذا پوری عبادت ہے دل زیادہ کھانے پینے سے مرجاتا ہے جس طرح کہ کبیتی زیادہ پانی سے برباد ہو جاتی ہے حضرت نے فرمایا ہے نہ بھرا آدمی نے کوئی برتن زیادہ خراب اپنے پیٹ سے اسکو ترمذی نے مقدم سے روایات کیا ہے حضرت عیسیٰ نے حواریین سے کہا تھا کہ تم اپنے معدوں کو بہوکا کرلو اور بد نون کو ننگا کر دینا کہ دل لالین دیدار الہی ہو جائیں اور توریت میں آیا ہے کہ اللہ عالم فریہ اندام کو پسند نہیں کرتا اسلئے کہ فرہی بدن کی دلیل ہے کثرت غذا و غفلت پر اس مسعود نے کہا ہے اللہ اوس قاری کو دشمن رکھتا ہے جو پیٹ بھر بھر کر موٹا ہو اسے ایک حدیث میں آیا ہے کہ شیطان آدمی میں خون کی طرح پھرتا ہے تو اوسکی راہوں کو سھک دے بیاس سے تنگ کر یہ بھی فرمایا ہے کہ مومن ایک آنت میں کھاتا ہے اور کافر سات آنت میں رواہ الشیخان عن عمر دابی ہریرۃ یعنی کافر بد نسبت مومن کے سات گنا کھاتا ہے یا اوسکی خوش بد نسبت ایماندار کے سات گنی ہوتی ہے بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے کہ ابو جحیفہ نے حضرت کی مجلس میں ڈکار لی فرمایا اپنی ڈکار کم قیامت کے دن وہی زیادہ بہوکا ہوگا جس نے دنیا میں پیٹ زیادہ بھرا عمر رضی اللہ عنہ نے کہا ہے تم پیٹ بھر لئے سے بچو کہ زندگی میں بوجھ اور مرنے کے بعد بوجھ ہے لقمان نے کہا اسے بیٹے معذہ جب پڑھتا ہے تو سنکر سو رہتی ہے اور عضا عبادت سے بیٹھ رہتے ہیں اور حکمت بیکار ہو جاتی ہے **د**

ستہ از حکمت بولت آن	کہ ہر ہی از طعام تا بیشی
---------------------	--------------------------

حضرت اور حضرت کے اصحاب سب بہوکے رستے تھے مالک بن دینار فی محمد بن واسع سے کہا دشمن اچھا جسکے پاس تھوڑا غذا بقدر سدرتق کے ہو اور لوگوں کا محتاج نہ ہو کہ اسے مالک خوش حال وہ ہے جو صبح و شام بہوکا رہے پہر خدا سے راضی ہو سچائی بن معاذ کہتے ہیں راضیین کی بہوک واسطے منہیہ کے ہوتی ہے اور تابعین واسطے امتحان کے اور مجتہدین کی واسطے بزرگی کے اور صابرین کی واسطے سلامت کے اور زاہدین کی واسطے

تو اسی جمل میں پھنسا رہیگا اور یہی امر موجب حجاب کا ہوگا کیونکہ مریدین یہ شرط نہیں ہے کہ وہ کسی مذہب خاص کا  
 متقلد ہو حجاب عصیان کا دور کرنا یوں ہوتا ہے کہ توبہ کرے اور گناہوں سے صاف ہوا اور مضبوط عہد باندھے کہ کبھی  
 دوبارہ ایسا نہ کرے اور اگلے گناہوں سے شرم کرے جو پیر کسی کی ہمیں لی ہو وہ واپس کرے حق والوں کا حق ادا  
 کرے غرض کہ تربیت مریدین میں ان چاروں شرطوں کو مقدم کرے اسکے سوا جو اور مقدمات مجاہدہ و طرق ریا  
 کے ہیں ان کو بتدریج عمل میں لاکر مرید کو ترقی دے تفصیل ان مقدمات و طرق کی غزالی رح لئے لکھی ہے پہرہ لکھا ہے  
 کہ وصول الی اللہ بے سلوک کے نہیں ہوتا اور سلوک بے ارادہ کے ممکن نہیں اور مانع ارادہ کا ہونا ایمان کا ہے  
 اور سبب ایمان نہونے کا یہ ہے کہ کوئی راہ نہ اندک نہیں ہے علماء و جوارہ حق بتائیں اور دنیا کی حقارت اور اوسکا  
 فانی ہونا و آخرت کا امر مہم ہونا اور اوسکی بقا سمجھائیں مفقود ہیں خلق اللہ غافل ہے اولیٰ پنی شہوات میں ڈوبی  
 ہوئی ہے معرفت الہی سے خواب خرگوش میں پڑی ہے کوئی عالم دین ایسا نہیں کہ اونکو آگاہ و بیدار کرے اگر  
 کوئی متنبہ ہوتا ہے تو خود ناواقفیت کی وجہ سے چل نہیں سکتا اور اگر علماء سے پوچھتا ہے تو وہ خود ہوا ہے  
 نفسانی میں مبتلا ہو کر راہ راست سے الگ تھلک ہیں یہ ضعف ارادہ و ناواقفیت طریق و سکھ اہل علم ہوا ہی نفسانی  
 باعث ہے اس پر چلنے والے راہ خدا کے باقی نہیں رہے سوجب مقصود حجاب میں رہا اور راہنا مفقود اور ہوا  
 نفس غالب اور طالب فاقل توبے شب راہ خالی رہیگی اور پہنچنا دشوار ہوگا انتہی یہ شکوہ غزالی نے اپنے  
 شکوہ لکھا ہے کہ اوسوقت حال غربت اسلام و قدرت ایمان و فقدان احسان کا اس حد تک پہنچ گیا تھا اب اس زمانہ کا  
 کیس ذکر ہے کیونکہ وہ تہہ ہجری میں تھے اور ہم سنۃ ہجری میں اسدم موجود ہیں علماء و گفتگو و مشائخ و حریج و جماع  
 کو بکوفانا للہ وانا الیہ راجعون محبت رنگ دنیا کی انسان پر غالب ہے اسی لئے اللہ نے دنیا پر ہل تو تھروں  
 اسکیاۃ الدنیا پر فرمایا الاخرۃ خیر و البقی بہرکمان ہذا فی الصفح الاولیٰ صفحہ اولیٰ اہلیر و موسیٰ  
 معلوم ہو کہ طبیعتوں میں شہرہ شہ سے چپے آئے ہیں اکثر لوگ اسی دنیا ہی کی حیات کو زندگی جانتے پہچانتے ہیں  
 آخرت کا کچھ وہ بیان نہیں کرتے حالانکہ دنیا فانی و ناپائدار ہے اور آخرت باقی و دارالقرار ہے

## باب تیسرے بیان میں شہوت شکم و شرک گاہ

بڑی مہاک چیز بنی آدم کے لئے شہوت شکم ہے جبکہ سب سے آدم و جوا عالم باقی سے جان فانی میں نکالے گئے انکو ایک  
 درخت خاص سے منع کیا تھا شہوت غالب آئی کہا بیٹے ساری برائیاں اوستہ افر کھل گئیں یہ پیٹ پیٹہ شہوات  
 کان آفات ہے

صبر نثار دے بے زہر پیچ

این شکم بے ہنر پیچ

تے شملی عرصات قیامت کی اور بھوک سے بھوک و زخیوں کی اوسکو یاد آتی ہے اور جو آدمی کسی ذلت و علت و قوت و مصیبت میں گرفتار نہیں ہوتا ہے تو وہ عذاب آخرت کو بھول جاتا ہے بلکہ خود عذاب ہی کو نہیں جانتا اور نہ خوف عذاب کا اوسکے دل پر غالب ہوتا ہے پانچویں جو سب فوائد سے زیادہ ہے توڑنا ہے شہوت معاصی کا اور غالب آنا نفسِ بارہ پر کیونکہ منشا تمام گناہوں کا شہوات و قوی ہیں جبکہ مادہ غذا و طعام میں ہے اسلئے کہ گم کرنے میں شہوت و قوت گناہ کی کمزور ہو جاتی ہے سو ساری سعادت یہ ہے کہ آدمی اپنے نفس کو قابو میں رکھے اور تمام شہوات سے کہ نفس کے قابو میں رہے جالئے ذوالنون مصری نے کہا ہے کہ میں نے جب کبھی سپیٹ بھر کھا یا تو گناہ کیا یا گناہ کا قصہ کیا اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہے کہ اول بدعت جو بعد حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیدا ہوئی یہ تھی کہ لوگ سپیٹ پھر کھانے لگے سپیٹ بھر کھانے سے نفس طرف دنیا کے زور کرتا ہے چھٹے دور ہونا نیند کا اور ہمیشہ بیدار رہنا ہے کیونکہ جب سپیٹ بھر کھا جائیگا تو بانی بہت پیٹے گا زیادہ بانی پیٹنے سے نیند بہت آتی ہے اس پر ستر صدیقین کا اتفاق ہے خواب برادر مرگ ہے اسکی کثرت سے عمر گھٹتی ہے غرض کہ خواب چشمہ آفات ہے اور سیری اوسکا سبب ہے اور بھوک و سکی علاج و دافع ہے ساتویں آسانی و سہولت کی عبادت پر کیونکہ اکل کثرت عبادت سے باز رہنا جو وقت آدال خریدنے اور روٹی پکانے میں بھر کھانا کھا کر خلال کرنے ہاتھ دھوئے عین اوسکی بار بانی پیٹنے میں صرف ہوتا ہے اگر یہ اوقات ذکر و مناجات میں صرف ہوتے تو زیادہ نفع ہوتا اسکے سوا کثرت غذا سے مدام ظہر نہیں رکھتا نہ مسجد میں ٹھہر سکتا ہے بار بار بانی پیٹنے اور پیشاب کرنے اور پاخانہ جانے کو ٹکلنا پڑتا ہے اور ایسے شخص کو روزہ کرنا بھی دشوار ہوتا ہے اسکے کہ جبکہ بھوک کی عادت ہوتی ہے وہی روزہ کر کہہ سکتا ہے آٹھویں عین کا تہہ رست رہنا بیابان کا دور ہونا کیونکہ امراض کا سبب یہی ہوتا ہے کہ زیادتی غذا سے نیکے اخلاط سعد اور رگوں میں جمع ہو جاتے ہیں پہرہ سے عبادت نہیں ہو سکتی **حکایت** بعض حدیث کے سامنے اس حدیث کا ذکر ہوا کہ ثلاث للطعام وثلاث للنشاط وثلاث للشفاء من تعب یوم کر کہا کہ کسی غذا کے باب میں اس سے زیادہ محکوریات نہیں سنیں بیشک یہ کلام کسی حکیم کا ہے ابن سالم نے کہا ہے اگر کوئی گھوٹ کی روٹی روکے ادب کے ساتھ کھائے تو سوا مرض الموت کے کبھی بیمار نہ پڑے کسی نے کہا ادب کیا ہے کہا بھوک پر کھانا سیری سے پہلے ہاتھ کیپنا غرض کہ قلت اکل میں حفظ ہے امراض جسمانی سے اور دل کو روگ سرکشی و تکبر کا نہیں لگتا نون کم ہونا خیر کا کیونکہ جو کوئی کم کھائیگا اوسکو تھوڑا سامان کافی ہوگا اور اگر سپیٹ بھر نے کی عادت ہوگی تو ہمیشہ سپیٹ کا تقاضا رہیگا اگر وجہ حرام سے کچھ پیدا کیا تو معاصی ہوگا اور اگر وجہ حلال سے لائیگا تو مہربی رنج و ذلت سے خالی نہیں بعض نے کہا ہے کہ میں اکثر حاجت میں اپنی اس طرح پوری کرتا ہوں کہ اوکو ترک کر دیتا ہوں اس سے دل کو بڑی آسائش ملتی ہے

گوشتہم از مہر مطلب تمام شد مطلب	حجاب چہرہ مقصود و بود مطلب ہا
---------------------------------	-------------------------------



حکمت کے ابو سلیمان نے کہا اللہ کے خزانہ سے بہوک اوسی کو عطا ہوتی ہے جو کو وہ دوست رکھتا ہے سہل تسری  
 پچیس پچیس دن تک نہ کھاتے ایک درہم کے غلہ میں ایک سال گزار دیتے تھے حکمت و علم بہوک میں ہے اور  
 معصیت و جہل سیر شکمی میں جڑ ہرنیکی کی آسمان وزمین میں بہوک ہے اور جڑ ہر بدی کی پیٹ بہر ناجو کوئی اپنے  
 نفس کو بہوکا کر لیکھا اوس سے وسادوس دور چونکے اللہ کی توجہ بندہ پر بہوک و مرض و مصیبت میں ہوتی ہے  
 مگر جو خدا چاہے یہ وہ زمانہ ہے کہ اسمین نجات اوسی کو ملیگی جو بہوک و صبر و مجاہدہ سے نفس کشی کر لیکھا عبد الواحد  
 بن زید کہتے ہیں اللہ کی قسم ہے کہ اللہ کی محبت نہین ملتی مگر بہوک سے اولیا پانی پر نہین چلتے اور نہ ہوا پر اوڑتے  
 اور نہ اُنکے لئے زمین طری ہوتی ہے مگر بہوک سے اللہ او کی کفالت نہین کرتا مگر اسی بہوک کی وجہ سے ابو طالب  
 مکی لئے کھتا ہے پیٹ ستار کی طرح ہے کہ خالی لکڑی میں تار لگے رہتے ہیں مگر اوسکی آواز خوش نہایت سبک  
 و رقیق ہوتی ہے کیونکہ وہ صوف ہے نہ بہر اہو اسی طرح پیٹ کا حال ہے کہ جب خالی رہتا ہے تو تلاوت  
 شیرین معلوم ہوتی ہے اور شب بیداری و قلت خواب پر ہمیشگی کرتا ہے ابو بکر بن عبد اللہ کہتے ہیں اللہ تین آدمیوں  
 کو دوست کہتا ہے کہ خوار کم خواب کم آرام **ف** بھوک میں دس فائدے ہیں ایک صفائی دل کی اور تیزی  
 طبیعت کی اور نافذ و کامل ہونا بصیرت کا کیونکہ سیری سے غباروت ہوتی ہے اور ذہن اندھا ہو جاتا ہے اور دماغ  
 میں نچا چڑھ کر جامی فکر کو گہیر لیتا ہے بلکہ لڑکا جب زیادہ کھا جاتا ہے تو اوسکے حفظ میں فرق آ جاتا ہے ذہن بک  
 غبی ہو جاتا ہے دوسرے نرمی دل کی جس سے ادراک لذت و ذکر کی استعداد حاصل ہوتی ہے بارہا ذکر زبان پر جاری  
 رہتا ہے مگر دل کو اوس سے کچھ مزہ نہین ملتا اور نہ اثر ہوتا ہے وجہ اسکی یہی امتلا و معدہ ہے ابو سلیمان نے کہا  
 مجھے عبادت میں جب ہی زیادہ حلاوت آتی ہے کہ میری پٹہ پیٹ سے لگی رہے جسبیدرح کہتے ہیں بعض آدمی  
 اپنے سینہ میں آنخور کہہ لیتے ہیں پر حلاوت مناجات چاہتے ہیں تیسرے انکسار و فروتنی اور دور ہونا اترا لے  
 و خوشی کا دل سے جو صبر و طغیان و غفلت کا کیونکہ نفس کسی شے سے اتنا شکستہ و خوار نہین ہوتا ہے جتنا  
 کہ بہوک سے ہوتا ہے اور سعادت انسانی یہی ہے کہ بندہ آپکو ہمیشہ ذلیل و عاجز جانے اور اللہ کو عزیز و غالب سمجھے  
 حضرت کے سامنے جب خزان زمین پیش کئے گئے تو اعرام کیا اور فرمایا کابل اجمع یوما و اشبع یوما فاذا جبت  
 صبرت و اذا اشبعبت شکرت غرض کہ پیٹ اور شہر گاہ ایک دُرسے دُرسے دُرسے دُرسے اصل اوسکی شکم سیری  
 ہے اور عجز و شکستگی دروازہ ہے جنت کا اور اصل اوسکی گرسنگی ہے جو کوئی دروازہ و درخ کا بند کر لیکھا او سہر  
 دروازہ جنت کا کسل جائیگا اسلئے کہ ایک دوسرے کی ضد ہے جیسا مشرق مغرب کہ جتنا ایک طرف کو چلے گا  
 دوسری طرف سے دور ہو جائیگا چوتھے نہ ہونا غلاب و غلاب اہل مصیبت کا کیونکہ پیٹ بھرے کو بہوک اور بھوکا  
 دونوں یاد نہین رہتے اور سچہ دار آدمی جب کوئی مصیبت دیکھتا ہے تو آخرت کی مصیبت یاد کرتا ہے یا دیکھتا ہے

پکوانے لگے دود و سالن اور رنگ بڑنگ کھانے کھانے لگے یہ باتیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت میں کہاں تھیں  
 اور صفہ والوں کی غذا یہ تھی کہ دوا و دمیون میں تین پاؤں خرمیج گٹھلی کے ہوتا تھا دوسرا ہر وقت خدا سے کہہ کر کتنی دیر کے بعد کھا  
 اسمین تین درجے میں اعلیٰ یہ ہے کہ تین دن یا اس سے زیادہ کچھ نہ کھائے اور بعض عارفین نے تیس دن اور چالیس  
 دن تک کچھ نہ کھایا اور علماء امین بھی ایسے لوگ بہت تھے اور ابو بکر صدیق چھ روز تک نہ کھاتے اور ابن زبیر اور  
 ابو بکر اسات دن تک اور سفیان ثوری اور ابوسعید اسماعیل تین دن تک دوسرا درجہ یہ ہے کہ دو روز سے تین روز تک  
 کاطی کرے اور یہ امر توڑے سے مجاہدہ سے ممکن ہے تیسرا درجہ جو ادنیٰ ہے یہ ہے کہ رات دن میں ایک بار کھائے  
 اگر اس سے زیادہ ہوگا تو اسراف میں داخل ہے اور ہمیشہ شکم سیر رہنا کہ بہوک کی حالت محسوس نہ ہو عیاشوں کا کام ہے  
 اور خلاف سنت ابو سعید خدری کہتے ہیں حضرت اگر صبح کو کھائے تو شام کو نہ کھاتے اور اگر شام کو کھاتے تو صبح کو  
 نہ کھاتے اکثر اکابر کا یہی یہی دستور تھا کہ ایک بار کھاتے سو جو کوئی رات دن میں ایک بار کھائے تو مستحب یوں ہے کہ صبح  
 کے وقت پہلے صبح صادق سے تہجد کے بعد کھائے کہ دن کو بہوکا رہنے سے روزہ ہو جائیگا اور رات کو بہوکا رہنے  
 سے تہجد کے لئے اوٹنا سہل پڑے گا اور جو ایک روز افطار کرے اور ایک دن روزہ رکھے تو وہ روزے کے دن سحر کے  
 وقت کھائے اور افطار کے دن ظہر کے وقت تیسرا درجہ غذا ہے سو سوپ سے عمدہ گیہون کا آٹا ہے اگر چہ ان کرے  
 تو تسلیش میں داخل ہے اور اوسط غذا چھنا ہوا آٹا جو کھا اور ادنیٰ بن چھنا آٹا اور عمدہ سالن گوشت اور مٹائی ہے اور  
 اوسط شوربا اور چکنائی بے گوشت اور ادنیٰ نمک و سرکہ ہے اور سالن کی عادت یہ ہے کہ سالن کہی نہیں کھاتے  
 بلکہ لذیذ چیز سے بھی باز رہتے کیونکہ اس سے نفس میں سختی اور شیخی آتی ہے اکابر بلف لذیذ کھانوں سے بہت ڈرتے  
 اور اسکو علامت بدبختی کی سمجھتے حاصل یہ کہ مساجد کی شہوت و اتباع میں بھی نفس کو ڈالنا نہ چاہئے ایسا نہ کہ اگر  
 یہاں خود ہشیں اور یہی ہو جائیں تو قیامت کو کھا جائے اذہبتہ طیباً تک و حیاً تک الحمد للہ دنیا و استمتعتم بها  
 یہاں قیامت نفس پر مجاہدہ کر کے شہوات کو چھوڑا جائیگا اور تاہی آخرت میں چاہتی چیزیں ملینگی کھو اور اشرعوا  
 ہڈیا کھا اسلفتم فی الایام الخالیۃ ابو سلیمان کہتے ہیں ایک شہوت کا چھوڑ دینا برس دن کی روزی اور  
 شب بیداری سے زیادہ تر نافع ہے اللہ تعالیٰ بہکوی اپنی رضا کی توفیق بخشے **ف** جو کہ مقصود فقط درجہ اعتدال  
 ہے اسلئے کھانے کے باب میں افضل یہ ہے کہ اتنا کھائے کہ نہ عمدہ فقیل ہو نہ بہوک کی تکلیف معلوم ہو **ہ**

نہ چند ان بخور کرد بر آید

نہ چند ان کہ اضعفت جانت بر آید

بلکہ کھانا اس طرح کھائے کہ اسکا اثر معلوم نہ ہو کیونکہ غرض غذا سے بقا میں حیات و قوت عبادت ہے عمدہ کی  
 گرانی سے عبادت نہیں ہو سکتی اور بہوک کی تکلیف بھی شغل قلب کو مانع ہے تو حاصل یہ تیسرا درجہ کھائے  
 کہ اثر غذا کا معلوم نہ ہو تاکہ فرشتوں کے مشابہ ہو جائے کیونکہ انکو بھی غذا کی گرانی اور بہوک کی تکلیف معلوم

ابراہیم بن ادہم یاروں سے نرخ کولات کا پوچھتے اگر وہ گران بتاتے تو کہتے ترک کر کے ارزان کر دو شخص ایک  
چپاتی پر ہر روز قناعت کر لیا و سب شہوات سے قانع ہو گا اور آزاد و بے پروا ہو کر رنج سے راحت پائے گا  
اور عبادت خدا و تجارت آخرت کا ہر پہلو کا ناظم بن جائے گا و لا ینعم عن ذکر اللہ دسویں جو غذا کھانے سے بچگی  
وہ صدقہ و خیرات میں جاسکتی ہے یتیموں اور مسکینوں کی خبر گیری سے قیامت کے دن صدقات و خیرات کے  
سامیہ میں بہرہ کا آدمی جتنا کھالیتا ہے وہ مٹی اور پاخانہ ہو جاتا ہے اور جو صدقہ دیتا ہے وہ اللہ کے پاس ذخیرہ ہوتا ہے  
لکن اب اس ظالم و جمل کا یہ شاہدہ ہوتا ہے کہ ایمان کو مال کے عوض میں دینا لیتے ہیں اور ہزاروں کے مالک ہو کر گرو  
کو وسیع اور قدرون کو تنگ اور موبیعتی کو موٹا اور دین کو دہلا کرتے ہیں صبح و شام حاکم کے در پر جا کر اپنی جانوں کو مصیبت  
میں ڈال کر حاکم حقیقی سے بچوں ہو گئے ہیں جب نوبت ہیفنہ و بدھمی کی پہنچتی ہے تو نوکروں سے کہتے ہیں کہ  
ایسی چیز لاؤ جس سے کھانا ہضم ہو کوئی تلاش اکسیر میں رہتا ہے جس سے بہوک بڑھے اس بیوقوف سے کہنا چاہئے کہ  
تو کھانا ہضم کیا جاتا ہے یا دین کو ہضم کر بیٹھا ہے فقراء و مساکین و ایام کہہ گئے جنکی خبر گیری کا حکم تھا حضرت نے  
ایک شخص کی نو ندیکہ نگاشت مبارک سے اشارہ فرما کر کہا کہ اگر تاناغیر کے پیٹ میں جاتا تو تیرے لئے اچھا ہوتا یعنی  
تو اپنی خوراک کم کر کے اور دن کو کھلاتا تو آخرت کے لئے ذخیرہ ہوتا بعض اکابر نے کہا ہے کہ بہوک آخرت کی بھٹی  
نزدیک کا بھٹا ملک ہے اور سیری دنیا کی کھنی اور خجبت کا دروازہ ہے تفصیل ان فوائد کی اصل کتاب میں ہے اگر وہ  
معلوم نہ تو صرف بہوک کا مفید جاننا بھی رتبہ ایمان تقلیدی کا ہے **وقت** غذا میں چار امر کا لحاظ رکھنا چاہئے  
ایک مقدار غذا دوسرے وقت غذا تیسرے جتنی غذا چوتھے درجات و رعب سب سے مقدم غذائی حلال ہر اس لئے  
کہ عبادت سا تمہ غذائی حرام کے ایسی ہے جیسے پانی پر عمارت بنانا بہر غذا کے چار درجے ہیں ایک بقدر سد رتیق  
یہ مرتبہ صدیقین کا ہے سہل تسری اسی کو پسند کرتے تھے بعض عابدین نے اپنی غذا ساڑھے تین ماشہ تک پہنچائی  
دوسرے یہ کہ رات دن میں سو اباؤ کھائے یہ مقدار غالباً ساوی سوم حصہ شکم کے ہو گا تیسرے یہ کہ اڑھائی پاؤں کا  
یہ ثلث شکم سے بڑھ کر ہے غالباً برابر دو ثلث شکم کے ہو گا مگر اس صورت میں ثلث شکم پانی کا حق رہا لکن فکر کے  
لئے کچھ زیادہ چاہئے یہ کہ ایک سیر تک کھائے اور سیر کے بعد زیادہ کھانا امر ابن میں داخل ہے اور مخالف حکم  
لا شتر فدا یہ حکم اکثر یہ ہے ورنہ مقدار غذا باعتبار شخص و عمر و کار متعلق ہر شخص کے جدا گانہ ہوتی ہے اندازہ  
خاص مقرر نہیں ہو سکتا ہاں ایک جماعت صحابہ کا یہ معمول تھا کہ ہفتہ میں ایک صاع گندم کھاتے اور اگر کھانا  
تو ڈیڑھ صاع ایک روز کی غذا کو حساب کر دو کچھ اور نصف مد ہوتا ہے اور خرماکے بڑھے کی یہ وجہ ہے کہ اوسمیں  
گہلی تلجاتی ہے یہ مقدار سوم حصہ شکم ہوتا ہے ابو ذر غفاری بعد نبوی ہر ہفتہ میں تین سیر خور کھاتے اور بعد  
آپکے بھی اسی قدر اور بعض صحابہ کا حال دیکھ کر کہتے تھے سب ڈھنگ بدل ڈالا جو کو چبانے لگے پتی چپا تیا

حباک الشیطان سبب شہوت سے بڑھ کر عورتوں کی شہوت ہے اور اسکے تین درجہ ہیں افراط فقر طاعت الہی  
 افراط یہ ہے کہ عقل کو دبا لے اور مرد کو بہتین عورتوں کی صحبت میں مصروف کر دے اور سلوک طریق آخرت سے محروم کر لے  
 یاقین پر غالب ہو کر امور بد میں مبتلا کر دے پھر اس سے کئی امر بد پیدا ہوتے ہیں جیسے ایک یہ کہ ادویہ قوی باہ کی فکر  
 پڑتی ہے دوسرے یہ کہ امراض خبیثہ پیدا ہوتے ہیں پھر انکا اثر اولاد تک بھی رہتا ہے تیسرے یہ کہ بعض گمراہوں کو  
 عیش سوچتا ہے اور اس سے کمال درجہ کی جہالت مقصود اصلی جماع سے بائی جاتی ہے اور قوت بھی میں چو پاؤں  
 سے بھی بڑھ جاتا ہے اور معشوق کے لئے ذلت پر ذلت اور غلامی پر غلامی اوٹھاتا ہے عیش ایسے آدمی کا کام ہے جسکے  
 دل پر کوئی فکر نہ ہو اور اسکا مشاوری افراط شہوت ہے اوائل میں اسی سے بچنے کا یہی ڈھنگ ہے کہ دوبارہ او کی  
 طرف نہ دیکھے اور اپنی فکر میں مشغول رہے ورنہ مستحکم ہونے پر اسکا دفع کرنا مشکل ہوتا ہے اسی طرح عیش مال و جاہ و  
 اولاد و ستار بجانے و شطرنج و چومر کیلئے وغیرہ کا ہے کہ لوگوں پر عیش یوں حاوی ہو جاتا ہے کہ اولاد و دین دنیا کے  
 کام سے روک دیتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ اس درجہ کی افراط شہوت مذموم اور کسی کا درجہ نافرمان بنانے کا ہے وہ بھی  
 مذموم و برے ہے اور اعتدال کا درجہ محمود ہے وہ یہ ہے کہ شہوت مطیع عقل و شرع رہے اور انہیں کے بموجب کام  
 کرے اور جب او عین زیادتی ہو تو گرسنگی و نکاح سے اسکو توڑے حضرت نے فرمایا ہے یا معشر الشباب علیکم  
 بالباءۃ فمن لم یستطع فعلیہ الصیام فانیلہ وجاع فابتدأ امر من شغل نکاح میں پڑنا نہیں چاہئے  
 کہ بی بی کی صحبت میں پھنس کر سلوک آخرت سے باز نہ چلا گیا اور جو غیر اللہ سے مانوس ہو جاتا ہے اسکو اللہ سے انس  
 نہیں ہوتا اس بات سے دھوکا نہ کھائے کہ حضرت نے بہت سے نکاح کئے تھے کیونکہ حضرت کے دل کو ساری  
 دنیا کی چیزیں اللہ سے پیر نہیں سکتی تھیں تو حضرت پر قیاس کرنا بیجا ہے لایقاس الملوك بالحدادین ابوسلمہ  
 کہتے تھے جو چیز اللہ سے باز کرے بی بی ہو یا مال یا اولاد اسکو منحوس جانا چاہئے معنہ تاجر و ادوی دم تک زیبا ہے  
 کہ شہوت کا زور نہ ہو اور اگر اسکا غلبہ ہو تو اول بہوک سے پھر روزہ رکھنے سے اسکو توڑ دے اس سے بھی دفع ہو  
 اس طرح کہ گو اپنے سر کو روک سکے مگر آنکھ کے روکنے پر قادر نہ ہو پھر واسطے تسکین شہوت کے نکاح کرنا  
 مناسب ہے ورنہ آنکھ کو روک نہ سکے گا آنکھ کا زنا صغیر گناہوں میں بہت بڑا ہے اسی سے کبیرہ بھی  
 ہو جایا کرتا ہے جو شخص اپنی آنکھ پر قادر نہیں وہ اپنے دین کی حفاظت بھی نہیں کر سکتا ہے عیسیٰ علیہ السلام  
 نے فرمایا ہے تاکنے سے بچتے رہو اس سے دل میں شہوت کا بیج پڑتا ہے اتنا ہی فتنہ کافی ہے کیسے بھلی علیہ السلام  
 سے پوچھا تھا زنا کی ابتدا کیا ہوتی ہے کہا دیکھنا اور لپکانا فیصلہ روح لئے کسا ہے ابلیس کتا ہے نظر کرنا میری  
 پڑائی کمان و تیر ہے جو کبھی خطا نہیں کرتی احادیث ذمہ نظر و فتنہ کتا و فتنہ نامی اعضا میں بہت آئی ہیں بہر گز  
 عورتوں سے آنکھ بچا سکتا ہے مگر لوگوں کے دیکھنے سے نہیں رہ سکتا تب بھی نکاح اولی ہے کیونکہ اطفال کی

نہیں ہوتی ہے اور انسان کا درجہ کمال بھی یہی ہے کہ فرشتوں کا مقتدی ہو اور چونکہ سیری و گرسنگی سے جھوٹ  
 نہیں سکتا ہے تو دونوں حالتوں سے دور تر درجہ وسطی ہے جس کو اعتدال کہتے ہیں اور یہ بات جب ہی نصیحتی  
 ہے کہ نفس طاعت ہو اور نفسانی سے نکھ جائے اور عادت سے بالکل الگ ہو جائے یہاں تک کہ اگر کچھ کرائے تو نہیں  
 بھی کچھ نیت ہو اور نہ کرائے تو وہ بھی خالی نیت سے نہ اس صورت میں غذا و عدم غذا دونوں اللہ کے لئے چھوٹے  
 گوشت اور شہوت کی چیزوں پر موانع بن کر افراط و اسراف ہے اور بالکل گوشت کو ترک کر دینا تقریباً و تنگی ہے اور  
 کبھی کبھی کھالینا درجہ اوسط و اعتدال ہے **ف** تارک شہوت پر دو اقلین آتی ہیں ایک یہ کہ نفس بعض شہوات  
 کو نہیں چھوڑتا ہے اور کسی خواہش رہتی ہے لکن یہ نہیں چاہتا کہ کوئی جائے اس لئے لوگوں سے الگ ہو کر اور جن  
 کو کھانا ہے مجمع میں نہیں کھاتا اس کا نام شرک خفی ہے بندہ کو چاہئے کہ اگر محبت شہوات میں مبتلا ہو تو اس کو نکال کر  
 کر دے اس کو صدق حال کہتے ہیں اس سے فقط اتنا معلوم ہو گا کہ شامت اعمال سے مجاہدہ جاتا رہا اور اگر نقصان  
 کو چپکراو سکے مقابل میں کوئی کمال ظاہر کر گیا تو اس میں دونوں نقصان ہونگے ایک جھوٹ بولنا دوسرے اس کو چپکانا  
 اسی بنیاد پر اللہ نے فرمایا ہے ان المنافقین فی الدنیا والآخرۃ لاسفل من النار کیونکہ کافر نے کفر علانیہ کیا اور منافق  
 نے کفر کر کے چپکایا یہ دوسرا کفر ہوا اس لئے کہ اس نے اس بات کو ہلکا جانا کہ اللہ کو دیکھتا ہے اور بندوں کی نظر کو زیادہ  
 سمجھ کر اپنے کفر ظاہر کو دور کر دیا اس وجہ سے سختی زیادہ عذاب کا ہوا کمال عرفان یہ ہے کہ اللہ کے لئے شہوات اپنے  
 نفس سے دور کرے اور ظاہر میں لوگوں کے اعتقاد دور کرنے کو اظہار شہوت کرے تاہم کمال اعمال اسمیں ہے کہ زمین  
 زہر کرے یعنی خلاف اس کے ظاہر کرے یہ کام صدیقین کا ہے ایسے لوگوں کا یہ حال ہے اولئک یوتقون **ف**  
 ہر تین بھائیں اور دوسری آفت یہ ہے کہ ترک شہوت پر قادر تو ہے مگر پارسا مشہور ہو نیک مشتاق ہے اور  
 اس سے خوش بھی ہوتا ہے اس صورت میں شہوت غذا جو ضعیف تھی اور سکا تارک تو ہوا مگر جو بات بڑی میں  
 اس سے زیادہ تھی لیکن خواہش جاہ اور اس کا مطیع بنا اس کو شہوت خفیہ کہتے ہیں سو جب آدمی اس طرح کی خواہش  
 اپنے جی میں پائے تو اس کا توڑنا شہوت غذا سے ہو کہ ترک سمجھ کر کر لے تو اس کے حق میں اچھا ہے غرض کہ شخص  
 شہوت غذا کو چھوڑ کر یا میں مبتلا ہوا اس کی مثال ایسی ہے کہ بچہ سے ڈر کر پاس سانپ کے جائے فر من المظروف  
 تحت المیزاب کیونکہ ریا کا ضرر خواہش غذا کے ضرر سے بہت زیادہ ہے **ف** آدمی پر شہوت حلال و حلالوں  
 کے لئے مسلط ہوئی ہے ایک یہ کہ اس لذت فانی سے لذت باقی یوم القیامہ کو یاد کرے کہ جنت کے لذائذ بھی  
 اسی طرح کے یا اس سے اعلیٰ و دیر پا ہونگے دوسرے یہ کہ نسل باقی رہے مگر اسمیں ایسے آفات عظیمہ ہیں کہ اگر اس  
 شہوت کو ضبط کر کے اعتدال پر نہ لگے گا تو دین دنیا دونوں کو کو بیٹھے گا اسمیں شک نہیں ہے کہ وقت جوش شہوت  
 کے وقت نسل منقضی جاتی رہتی ہے دعا و اثر میں آیا ہے و احوذ بک من شر منیٰ اور فرمایا ہے النساء

اونیں ایک شخص وہ تھا جو اپنے چپاکی لٹکی پر عاشق ہوا تھا اور ایک سو بس اشرفیان دیکر اوسکو قابو میں لایا تھا جب اس کو  
صحبت کا کیا تو عورت نے کہا اے اللہ سے ڈرنا حق میرا تھا کہ نکر وہ ڈر گیا اور اوسکو چوڑیا اور جو کچہ دیا تھا وہ بھی نہ لیا یہ  
فضیلت تو اوسکی نہ جس نے اپنے نفس کو شہوت رانی سے بچایا اور پارسا پارسی کے لگ بھگ وہ شخص ہے جو آنکھ  
کی شہوت رانی سے محفوظ رہے وباللہ التوفیق +

## باب چوتھا بیان میں آفات زبان کے

زبان اگرچہ ایک پارہ گوشت ہے مگر اللہ کی ایک بڑی نعمت و سنت ہے اسکا گناہ ہی سب سے زیادہ ہے چرمہ  
صغیر و مجرب کہ کبیر کہ کفر و ایمان جو پتے درجہ کی طغیانی و طاعت ہے وہ اسکی گواہی سے ظاہر ہوتی ہے تمام شیا  
کا ظہور اسی زبان سے ہوتا ہے یہ ایک ایسی خاصیت ہے جو اعضاء میں نہیں پائی جاتی آنکھ ہر رنگ دیکھتی ہے  
کان فقط وایسنہا ہے ہاتھ فقط جسم تک پہنچتا ہے یہی حال سائر اعضاء کا ہے مگر زبان کا میدان نہایت کشادہ  
ہے جو کوئی اپنے زبان اختیار میں نہ کرے کہ معلوم کہ شیطان کیا کیا اوس سے کھلائے اور کس گڑھے میں ڈھکیلیے حضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لا یحب الناس فی النار علی مناخرہم الا حصائد السمائم یعنی ہر کچھ آدمی  
نہاں سے بکتا ہے وہ اوسکو ناک کے بل لگ میں اور نہ پاؤں سے بان اسکی شہرت سے وہی بھجکا جو اوسکو شرع  
کی لگام دینا اور نہ سے وہی بات لگا لے کا جو زبانی آخرت میں بکار آئے ہوگی انسان کے سب اعضاء میں سے زیادہ  
نافعان ہی ہے سب سے کبیر کہ اس کے ہاں سے میں ذرا بھی شفقت نہیں ہوتی ہے خلق اسکی آفات سے بچنے میں بل انکاری  
کرتے ہیں یہ کہ اسے بڑا بھلا ہے غرض شیطان کا اس سے بچنے کی شکل بھج چپ رہنے کے اور کچھ نہیں ہے واند  
فقہاء شریعہ شریعت سے کہ یہ زبان سے من صمدت بخا اور کہ ہے کہ الصمد حکم و قیلا فاعلہ رواہ  
الدانی بسند ضعیف و تبیین عاد سے حضرت سے کہ تھا کہ نجات کی کیا صورت ہے نہر مایا ہرک علیہ السلام  
ولیسعاک بیتک و ابارک علی خطیبتہ یعنی روک اپنے جیب کو اور بیٹہ رہ گم میں اور رو اپنے قصور پر رواہ البخاری  
اور فرمایا ہے من ابیس لی عابین لمحیہ و جنبیہ اخمن لہ الجنة یعنی جو کوئی زبان و شہرت گاہ کامیرے لئے  
ضامن ہو یا میں اوسکے لئے بہشت کا ذمہ دار ہوا ہوں حضرت اسے پوچھا تھا کہ لوگ دوزخ میں کس چیز کے سبب  
زیادہ جا بیٹھے فرمایا الا جوفان اللحم و اللحم سدا نے عرض کیا کہ کون عمل افضل ہے زبان نکال کر اور نگہ کر ہی  
یعنی خاموشی افضل اعمال ہے

بناطریچ مضمون نیز بہت بخیر آید	خوشی معنی کو دارو کہ درگفتن بخیر آید
--------------------------------	--------------------------------------

سفید بن جبر نے فرمایا کہ ہے جب صبح ہوتی ہے سارے اعضاء زبان کی خوشامد کرتے ہیں کہ دیکھ ہمارے حق میں فرما

حسین پستی میں اور زیادہ ظالمی ہے عورت کی طرف دل راغب ہوگا تو اس سے نکاح کر کے تنہا کو پہنچ بھی سکتا ہے اور  
 امر دین یہ بات مفقود ہے اسلئے اوکو دیکھنا سخت حرام ہے لوگ اسمین بہت مستی کرتے ہیں اور آمیزہ کو ہاتھ  
 میں پڑتے ہیں بعض تابعین نے کہا ہے جھکوجوان سالک پر مصاحبت امر دکا آنا خوف ہے جتنا کہ درندہ کانہیں ہے  
 بعض سلف نے کہا ہے اس امت میں تین طرح کے لوٹی ہونگے بعض فقط دیکھیں گے اور بعض مصافحہ کرینگے اور بعض  
 مرکب فعل شنیع ہونگے میں کتنا ہوں لو اوطا ایسی چیز ہے جس سے حیوانات بھی نفرت کرتے ہیں یہ مومن فقط خوک  
 میں ہوتا ہے جاتوروں میں ایک یہی جانور نجاست خوار لوٹی ہے سو جو انسان ایسا کام کرے وہ خوک طبعیت نجس  
 سیرت ہوتا ہے پھر صدق نیت کی یہ علامت ہے کہ کسی مفلس دیندار عورت سے نکاح کرے والدرا کی تلاش میں ہو  
 بعض اکابر نے کہا ہے مال دار عورت سے نکاح کرنے میں پانچ خرابیاں ہوتی ہیں ایک مہر کا زیادہ ہونا دوسرے  
 رخصت میں جیل جول کرنا تیسرے خدمت شوبہ کرنا چوتھے خرچ نہ لکھا بار اوٹھانا پانچویں اگر دل چھوڑنے کو تو مال  
 کی حرص سے چھوڑنا نہ جانا مفلس عورت میں یہ کوئی بات نہیں ہوتی ہے بعض اکابر کہتے ہیں عورت مرد سے چار باتوں  
 میں کم ہو ورنہ مرد کو حقیر سمجھے گی عمر میں قد میں مال میں حسب میں اور چار چیزوں میں بڑھ کر جو حسن میں ادب میں  
 پرہیز میں خلق میں حکایت ایک صوفی نے ایک بد خلق عورت سے نکاح کیا تھا ہمیشہ اسکی باتیں سنتے کسی نے  
 کہا تم طلاق کیوں نہیں دیتے ہو کہما مجھے دوسرے کہ شاید کوئی اور شخص اس سے ایذا نہ پائے **ف** شہوت فرج صریح  
 شہوات انسان سے غالب تر ہوتی ہے لوگ جو اسمین مبادرت نہیں کرتے ہیں تو بسبب عجز یا خوف یا حیاء یا حفظ  
 حشمت کے نہیں کرتے انہیں کچھ ثواب نہیں اسلئے کہ اسمین ایک خط کو دوسرے خط پر ترجیح دیتا ہے بان ان  
 موافق میں یہ فائدہ ہے کہ گناہ سے بچ جائے کسی سبب سے کچھ ثواب اسمین ہونے کہ باوجود قدرت و عدم مبالغہ  
 کے فقط دوسرے اللہ کے زنا کرے خصوصاً جبکہ شہوت صادق موجب بہوہ درجہ یقین کا ہے وہ سات گنا  
 جنکو نیچے عرش کے اوس دن سایہ مایہ کا و سہیں ایک وہ مرد بھی ہے جسکو کسی عورت صاحب منصب جمال نے ملا  
 اور اسے کہا انا انشاء اللہ رب العالمین روالا الشیخان یوسف علیہ السلام اس باب میں سب کے امام ہیں  
 کہ باوجود قدرت کے دنیا سے بچے رہے اللہ نے قرآن میں انکی ثناء بیان کی ہے **حکایت** سیہان بن یسار بہت  
 خوبصورت جوان تھے ایک عورت انکے گہرائی انسے طالب وصل ہوئی انہوں نے انکار کیا اور اسکو گھر میں چھوڑ کر  
 بہاگ گئے رات کو خواب میں یوسف علیہ السلام کو دیکھا کہ آپ یوسف میں فرمایا ہاں میں وہ یوسف ہوں کہ  
 ارادہ کیا تھا تو وہ سلیمان ہے کہ تو نے ارادہ بھی نہیں کیا یہ اشارہ ہے طرف اس آیت کے ولقد همت  
 به و هم بها کوا ان تھائی برہان تدبہ بخاری شریف میں قصہ تین شخصوں کا آیا ہے کہ وہ ایک غار میں بند  
 ہو گئے تھے ہر ایک نے اپنے عمل صالح فالحص سے توسل کیا وہ پہلے ہر غار سے سرگرم گیا یہ سب باہر نکل آئے

فہم بہا کوا ان تھائی

لکھ لیتے شام کو اپنے نفس سے اور سکا حساب سمجھتے یہ اسلئے کہ بولنے میں صد ہا آفات ہیں جیسے خطا و کذب و غیبت و جھٹی  
 دریا و لغات و فحش و زکا و زور و آہنگ و پاک بٹانا اور باطل میں خلوص کرنا جھگڑانا زیادہ گوئی کرنا بڑا ہٹا گھٹانا خلق کو ستانا کسیکے  
 پروردہ درسی کرنا یہ سب گناہ اسی زبان کے سبب سے ہوتے ہیں زبان ہلاتے وقت تو کچھ نہیں معلوم ہوتا مگر دل میں مڑا  
 آتا ہے فرشتے ہر لفظ کو لکھ لیتے ہیں مایہ لفظ من قول الکالدیہ مرقب عتید سکوت میں مہمت مجموعہ رہتی ہے  
 ہیبت ہوتی ہے فکر و ذکر عبادت کے لئے فرصت ملتی ہے آفات کلام سے دنیا میں نجات ملتی ہے آخرت میں حساب  
 برات ہوتی ہے ہر بات چار طرح کی ہوتی ہے ایک وہ جو بالکل ضرر ہے دوسری وہ جو بالکل نفع ہے تیسری وہ جسمین  
 نفع و ضرر دونوں میں چوتھی وہ جسمین نہ نفع ہے نہ ضرر سو پہلی قسم سے تو سکوت ضروری ہے اسی طرح تیسری قسم سے اگر  
 ضرر نفع سے زیادہ ہے اور چوتھی قسم میں وقت کا ضائع کرنا ہے یہ بھی کچھ کم نقصان نہیں ہے اب لائق بولنے  
 کے دوسری قسم ہی یعنی جو تھائی کلام کی اور تین ربع میں سکوت ہی اولیٰ تھیرا اب یہ جو تھائی سبھی خطر سے خالی نہیں  
 ہے آئیں بھی آفات غمی آتے ہیں جیسے ریا تکلف خود پرستی زیادہ گوئی غیبت جھٹی وغیرہ اور متکلم کو خبر تک نہیں  
 ہوتی غزالی رح نے کہا ہے کہ بولنے میں بیس آفتیں ہیں ایک آفت کلام بیفائدہ ہے یعنی ایسی بات منہ سے نکالنا  
 کہ اگر اوسکو نہ کہے تو کچھ گناہ نہوار نہ جان و مال میں کچھ ضرر ہو فقط وہی بات منہ سے نکلی جسکا بولنا مباح ہے لیکن کہی  
 ایسی بات بھی منہ سے نکلی جاتی ہے جسکی کچھ حاجت نہیں ایسی صورت میں وقت کا ضائع کرنا اور اپنی گردن پر حساب کا  
 لینا کیا ضرور ہے اگر بولنے کے وقت کو فکر و ذکر میں مصروف کرنا تو یقیناً بہتر ہوتا اسی لئے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 فرمایا ہے من حسن اسلام الموترکہ ما کا یضیہ دوسری آفت زیادہ گوئی ہے آئیں کلام بیفائدہ بھی شامل ہے کلام  
 ضروری پر اگر مقدار ضرورت سے بڑھ جائے تو وہ بھی آئیں داخل ہے مثلاً اگر ایک کلمہ کی جگہ دوسرا کلمہ نہ لگے کہ  
 تو یہ بھی بڑا ہے گناہ دوسمیں گناہ و ضرر نہ ہو عطا کے کہا سلف کلام نہ لگ کر بڑا جانتے تھے کیا اس بات کا انکار ہے کہ  
 کلام کا تین ہر بات دہنے بائیں سے لکھتے ہیں مایہ لفظ من قول الکالدیہ رقیب عتید اللہ نے فرمایا ہے لا خیر فی  
 کثیر من نجواھم الا من امر بصداۃ او معروفہ او اصلاح یلین الناس تیسری آفت ذکر کرنا ہے امور باطلہ  
 کا اسمیں اور اعلیٰ آفتوں میں یہ فرق ہے کہ وہ دونوں مباح تھے اور یہ حرام ہے جیسے گناہوں کا ذکر کرنا اور مجلس  
 شرب و بدکاروں کا بیان کرنا یا ملک کی عیاشی کا چرچا لگانا یا مسخران اور مضحکہ کرنا حدیث میں آیا ہے آدمی ایک  
 بات کہہ کر اپنے منہ میں بیٹھون کو نہستا ہے بسبب اسکے شریا سے بھی دور تر جا پڑتا ہے وکنا نحوض مع الخاضعین  
 وقال تعالیٰ فلا تقعد و امع حق یخوضوا فی حدیث غیلہ پڑتی آفت مرا ہے یعنی دوسرے  
 کی بات کا ٹو دینا اور جھگڑا کرنا حضرت نے فرمایا ہے لا تمزوا خاھ و لا تمزجوا حد اور فرمایا ہے من ترک المراءو  
 هو حق نبی بہ بیت فی اعلیٰ الجنۃ اور فرمایا نہیں پورا کرنا کوئی جندہ حقیقت ایمان کی یہاں تک کہ بات کاٹنا چھوڑ

ہر کلمہ میں شکر و تحمید ہے



خدا کا ذکر کرنا اگر تو سید ہی رہے تو ہم بھی سید رہے رہینگے اور جو تو بیڑی ہوئی تو چار سی بھی گت ہوگی حدیث ابو ہریرہ  
 میں فرمایا ہے جو کوئی ایمان رکھتا ہے اللہ وہ بچلے دن پر اس کو سکویا جائے گا جس بات کہے یا چپکا رہے داؤد علیہ السلام  
 نے کہا ہے کہ کلام فوضا اگر جانبدی ہو تو چپ رہنا سونا ہے عیسیٰ علیہ السلام سے پوچھا تھا ایسا عمل بتاؤ جس سے جنت  
 ملے کہا کہ یہی نہ بولو کہنا یہ تو نہیں ہو سکتا ہے فرمایا سو اخیر کے زبان سے کچھ نہ نکالو اللہ ہر کہنے والے کی زبان کے پاس  
 ہوتا ہے سو جو شخص کچھ کہے اس کو چاہئے کہ اللہ سے ڈرے کہ کیا کہتا ہے براؤ بن عازب کہتے ہیں ایک گنوار نے  
 حضرت سے کہا مجھے تم ایسا عمل بتاؤ جس سے بہشت ملے فرمایا ہو کہ کو کھلا پیاسے کو پلا اچھی بات کا حکم کر بڑی بات  
 سے منع کر اور اگر یہ نہ ہو سکے تو پہلی زبان سے سوا بھلائی کے کچھ نہ نکال ابن مسعود کہتے ہیں مومن تین قسم کے ہیں  
 ایک غنیمت لوٹنے والے جو اللہ کا ذکر کرتے ہیں دوسرے آفتون سے محفوظ رہنے والے جو خاموش رہتے ہیں تیسرے  
 ہلاک ہونے والے جو باطل میں غور کیا کرتے ہیں مومن کی حبیب اللہ کے پیچھے رہتی ہے پہلے دل میں سوچ لیتا ہے پھر  
 زبان سے کچھ نکالتا ہے منافق کی زبان دل کے آگے ہوتی ہے بے سوچے سمجھے جو چاہتا ہے بک دیتا ہے عیسیٰ علیہ السلام  
 نے کہا عبادت کے دس حصے ہیں نو حصے تو سکوت میں ہیں اور ایک حصہ لوگوں سے الگ رہنے میں ابو بکر صدیق  
 منہ میں کنگر رکھتے تاکہ بولنے سے رکے رہیں طاؤس نے کہا میری زبان درندہ ہے اگر چوڑ دون تو مجھے چٹ کر جائے  
 حسن نے کہا جس نے اپنی زبان نہ روکی اس نے اپنے دین کو بھی نہ سمجھا عمر بن عبدالعزیز نے کہا جو اپنی بات کو بھی  
 عمل خیال کر لگا وہ بیفائدہ کم بولے گا سکوت سے دو باتیں ہاتھ آتی ہیں ایک تو دین سلامت رہتا ہے دوسرے  
 دوسرے کی بات کو خوب سمجھتا ہے محمد بن واسع نے کہا آدمی کو زبان کا روکنا پڑے کی حفاظت سے بھی زیادہ مشکل ہے  
 یونس بن سعید نے کہا جس کی زبان نہ رکالے پر رہتی ہے اس کے سب کام ٹھیک رہتے ہیں **حکایت** مجلس  
 معاویہ رضی اللہ عنہ لوگوں کو بل رہے تھے احصف بن قیس جب تھے اللہ کا تم کچھ نہیں بولتے کہا اگر جوٹ کون تو خدا  
 کا ڈر آتا ہے اور اگر سچ کون تو تم سے ڈر لگتا ہے **حکایت** ایک حکیم کو بولتے اور زیادہ سنتے تھے کسی نے کہا  
 اس کا کیا سبب ہے فرمایا زبان ایک ہے اور کان دو ہیں **حکایت** ہندو چین و فارس و روم کے چار بادشاہ  
 جمع ہوئے ایک نے کہا جو میں کہتا ہوں اس سے بچتا ہوں اور جو نہیں کہتا اس پر کچھ ندامت نہیں ہوتی  
 دوسرے نے کہا میں جب کوئی بات کہتا ہوں تو اس کے اختیار میں ہو جاتا ہوں وہ میرے قابو میں نہیں رہتی اور  
 جب تک نہیں بولتا تو وہ میرے اختیار میں ہے میں اس کے قابو سے باہر رہتا ہوں تیسرے نے کہا مجھے ایسے  
 بولنے والے سے تعجب ہے کہ اگر وہ بات اس پر واپس آئے تو ضرر دے اور اگر نہ آئے تو کچھ فائدہ نہ دے چوتھے  
 نے کہا میں بن کسی بات کو ہٹا سکتا ہوں اور کسی کو نہیں ہٹا سکتا منصور بن معتمر چالیس سال تک بعد شام  
 کے نہ بولے اور برج بن خیشم نے بیس سال تک دنیا کی بات نہ کی صبح کو کاغذ قلم و ات رکھ لیتے جو بولتے وہ

تو نہ کر دیا جائیگا اور دوسرے دروازے سے بلائے جائینگے تو یہی حال پائینگے اسی طرح ہوتا رہیگا یہاں تک کہ آخر کو تشک کر بیٹھ  
 رہیں گے بلائے سے نہ جائینگے یہ بھی فرمایا ہے من علی الخا کا بد مذنب قد تاب منه لم یصت حتی یصلہ بارہویں  
 افشار راز ہے یہ بھی منع ہے کیونکہ اسمین بھی ایذا ہوتی ہے حق معرفت و دوستی کا برباد جاتا ہے حدیث جابرین فرمایا ہے  
 جب کوئی آدمی بات کہے اور چلا جائے تو وہ امانت ہے رواۃ ابوداؤد و الترمذی یہ بھی کہا ہے المجالس بالامانہ  
 حسن کہتے ہیں افشا کرنا کسی بھائی کے راز کا خیانت ہے اور اگر اسمین کسی کا ضرر ہو تو حرام ہے اور اگر نہ تو یہی کہیں ہیں  
 ہے تیرہویں آفت جو ا وعدہ کرنا ہے زبان وعدہ کے لئے پیشقہ می کیا کرتی ہے مگر نفس پر پورا کرنا ناگوار ہوتا ہے  
 سو یہ امر علامت ہے نفاق کی اللہ نے حق میں اسمعیل علیہ السلام کے فرمایا ہے انہ کان صادق الوعد ابن  
 مسعود ہر ایک وعدہ کے ساتھ انشاء اللہ کہا کرتے تھے اور یہی بہتر ہے پھر اگر اسکے ساتھ سختہ ارادہ بھی ہو تو پورا  
 کرنا چاہیے اور اگر وقت وعدہ کے یہ قصد پختہ کر لیا ہے کہ پورا کر دوں گا تو اسکا نام نفاق ہے چودہویں آفت جوٹ  
 بولنا قسم کھانا ہے یہ بھی ایک کھلا عیب اور بڑا گناہ ہے حسن نے کہا اختلاف بواطن قول فعل و دخل و مخرج کا نفاق  
 کہلاتا ہے ابوامامہ کہتے ہیں کذب ایک بھانگ ہے نفاق کا حدیث نواس بن سہمان میں فرمایا ہے بڑی خیانت  
 ہے یہ کہ تو اپنے بھائی سے ایسی بات کہے کہ وہ تو اسمین شجگو سچا جائے اور تو اوس سے جوٹ بول جائے شیخین  
 کا لفظ یہ ہے بندہ ہمیشہ جوٹ بولتا ہے اور ہمیشہ ارادہ کرتا ہے اور سکا یہاں تک کہ نزدیک اللہ کے بڑا جوٹ لاکھ لیا  
 جاتا ہے مگر حدیث ام کلثوم میں فرمایا ہے کہ تین جگہ میں جوٹ کی اجازت ہے ایک دو شخصوں کے درمیان صلح  
 کرنے میں دوسرے گڑائی میں تیسرے میان بی بی کے آپس میں رواۃ الشیخان معلوم ہوا اگر ان مواضع کے سوا  
 کسی جگہ جوٹ بولنا یا جوٹی قسم کھانا جائز نہیں ہے یہاں تک کہ گناہ یہ بھی جوٹ نہ بولے اور بعض سلف نے تعزین  
 کو داخل کذب نہیں رکھا ہے بہت بڑا جوٹ یہ ہے کہ باپ کو جوٹ کر کسی اور کا بیٹا بنے یا سید کو جوٹ کر کسی اور کا  
 غلام ٹہیرے یا جوٹا خواب بنائے غرض الی نے اس جگہ بہت تفصیل کی ہے پندرہویں آفت غیبت ہے یہ سب سے  
 زیادہ بدتر ہے اسمین غزالی نے سات بیان لکھے ہیں ایک بیان میں مذمت غیبت کی دلائل شرعیہ سے ذکر  
 کی ہے یعنی کتاب و سنت و آثار سے دوسرے بیان میں معنی غیبت کے اور اسکی تعریف بیان کی ہے پھر اسباب  
 غیبت کے پھر علاج غیبت کے پھر یہ کہ دل سے بھی غیبت کرنا حرام ہے پھر وہ عذر جنکے سبب غیبت کرنا جائز ہو جاتا  
 لیکن اسمین بحث ہے پھر کفارہ غیبت کا ذکر کیا ہے وہ کفارہ یہ ہے کہ غیبت سے توبہ کرے اور نام ہو کر اپنے فعل  
 پر تاسف ہوتا کہ اللہ کے حق سے بری الذمہ ہو جائے لے ہا وہ شخص جسکی غیبت کی ہے سو اوس سے معاف کر لئے تاکہ  
 اوسکے حق سے بھی بری ہو مگر حزمین و شیخان و افسوسناک ہو کر معافی چاہے کیونکہ ریاکار آدمی اسلئے بھی عفو چاہتا  
 کہ لوگ اوسکو بڑا پرہیزگار جانیں حالانکہ دل میں ذرا مذمت نہیں ہوتی ہے تو اس سے ایک دوسرا گناہ اوسکے ذمہ

اگرچہ حق پر ہوا اور فرمایا ماضی قوم بعد ان ہلاھم اللہ الا او تو الجدل پانچویں آفت خصوصیت ہے مراد  
 جدل میں اور سہمین یہ فرق ہے کہ ہر ایک کہتے ہیں دوسرے کی بات میں عجیب ظاہر کرنے کو اور سبکی تحقیق اپنی تفضیل کے لئے  
 اور جدل کا علاقہ امور مذہبی سے ہوتا ہے اور خصوصیت یہ ہے کہ جھگڑا کر کے کسی کا مال یا حق لے بیٹھے حدیث میں  
 آیا ہے ان الغض الرجال الى الله الا لذل الخصام بعض سلف نے کہا ہے کہ خصوصیت سے بڑھ کر کوئی بڑی  
 چیز نہیں ہے اس سے دین برباد جاتا ہے چھٹی آفت بات کو بنا بنا کر کہنا اور مجمع وقافیہ و فصاحت کے لئے لکھت  
 کرنا اور تنہید مقدمات کرنا حدیث میں مذمت ثرثار بن متیقین متشدقین متطعین کی آئی ہے مراد بکی برگوناٹ  
 کرنا والے شتمی لوگ ہیں عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کلام میں بلبلا نا شیطان کی طرف سے ہے ساتویں آفت فحش بکنا  
 گالی پھکر کرنا ہے اسکا منشا زخمت باطنی اور کینہ پن ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ اللہ فحش و فحش کو دوست نہیں  
 رکھتا ہے اور فرمایا ہے کہ مومن طعان لعان فاحش بد زبان نہیں ہوتا دخول جنت حرام ہے ہر فاحش پھندا اور  
 بیان دو شعبے ہیں نفاق کے گالی دینا مومن کو فسق ہے اور قتال کرنا اوس سے کفر ہے آٹھویں آفت لعنت کرنا ہے  
 اسمین انسان حیوان جماد سب برابر ہیں حدیث میں آیا ہے لعنت کرنے والے دن قیامت کو نہ شفیع ہونگے نہ  
 شہید ایک شخص نے ایک شرابی پر لعنت کی تھی حضرت نے فرمایا لا تکن عوناً للشیطان علی اخیک معلوم  
 ہو کہ فاسق معین پر لعنت کرنا منع ہے اسی طرح بدگوئی اموات سے نہی فرمائی ہے نویں آفت راگ اور شعر ہے  
 حسن و حسن و قبیحہ قبیحہ ہاں تشبہ کرنا شعر حکمت کے ساتھ جائز ہے لیکن اکثر اوسکا نہیں آیا ایک شاعر  
 پر لیسان موسیٰ کو شعر پڑھتے دیکھ کر فرمایا تم اخذوا ہذا للشیطان دسویں آفت ہنسی ٹھٹھا دل لگی کرنا ہے زیادہ  
 ہنسنے سے دل مرجاتا ہے ابن عباس نے کہا ہے جو گناہ کر کے ہنستا ہے وہ دوزخ میں روتا ہوا جائیگا تبسم جائز  
 اور ضحک منع اور ہنسی میں جھوٹ بولنا گناہ ہے دل لگی کرنے کا انجام کینہ ہوتا ہے گیارہویں آفت مسخرانہ اور  
 دوسرے کو بنا نا ہے اگر اوس سے ایذا ہو تو حرام ہے خاص قرآن میں مسخرگی سے منع کیا ہے خواہ مرد مرد سے مسخرانہ کرے  
 یا عورت عورت سے مسخر ہے کہ دوسرے کی اہانت و حقارت کرے اوسکے عجیب اس طرح ظاہر کرے جس سے ہنسی  
 آئے خواہ قولاً ہو یا فعلاً یا سماً و تسخر واستہزا و ستمن ہوتا ہے اور غیبت پس پشت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نے فرمایا ہے واللہ ما احب انی حاکی لیت انسانا ولی کن او کن ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر  
 میں یا ویلتا ما لہذا الکتاب لاینا حرم صغیر ولا کبیر الا احصاھا کہا ہے کہ مراد صغیرہ سے تبسم  
 کرنا ہے تسخر مومن پر اور مراد کبیرہ سے لکھلکانا ہے تسخر پر معلوم ہو کہ لوگوں پر ہنسانہ داخل گناہ ہے حدیث  
 میں آیا ہے کہ جو لوگ دنیا میں لوگوں پر ہنستے ہیں قیامت میں اولیٰ سے ہی ہنسی ہوگی کہ ایک دروازہ جنت کا  
 کھول دیا جائیگا اور لوہے کو کہا جائیگا کہ یہاں آؤ یہاں آؤ وے مصیبت کے مارے جب قریب دروازہ کے پہنچیں گے

کرتا ہے اسی کا نام نفاق ہے حضرتؐ نے فرمایا ہے جو کوئی دنیا میں دو رو یہ ہو گا قیامت میں اس کے لئے دو زبانیں آگ  
کی ہو گی سرد لہ اود اود آٹھارہویں آفت تعریف و مدح کرنا ہے اور چوتھو عین غیبت ہے ایک شخص نے سانسے حضرتؐ  
کے ایک وحی کی تعریف کی فرمایا تو نے اپنے بھائی کی گردن مار سی اگر تم میں کسی کو مدح کرنا ضرور ہی ہونیوں کہے کہ میرے  
انسان میں وہ ایسا ہے آگے خدا جانے یہ بھی فرمایا ہے کہ سنہ میں مدح کرنے والوں کے خاک ڈالو اور اہل مسلمہ  
اور فاسق کی مدح سے اللہ کو غصہ آتا ہے اور عرش ہل جاتا ہے اونیسویں آفت یہ ہے کہ بات کرنے میں باریک  
غلطیوں سے غافل ہو جانا ہوتا ہے مثلاً جیسے یہ کہنا مآشاء اللہ و شئت ایک شخص نے حضرتؐ کے سامنے  
کہا تھا کہ جو خدا اور اس کے رسول نے چاہا فرمایا تو نے کیا مجھے اللہ کے برابر بنیے لایوں کہ مآشاء اللہ و حدیث  
یا باب کی قسم کھانا یا سائق کو مسد کتنا بیسیں آفت سوال کرنا ہے عوام کو گون کا دقائل علوم سے جو ان کے فہم و وجو  
ہ سے باہر ہیں مثلاً صفات الہی میں گفتگو کرنا حدیث میں کثرت سوال و قیل و قال سے منع فرمایا ہے اسی لئے کہنا  
کہ عوام کے لئے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرنا بدعت کلام علمی کے بہتر ہے \*

## باب پانچواں بیان میں غضب و خقد جس کے

ایک شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا تھا مجھے کوئی ذرا سا عمل بتا دو فرمایا لا تَغضب یعنی تو غصہ نہ کیا کہ  
اوسنے پھر دوبارہ یہی کہا تو یہی جواب دیا غضب جس کو غصہ کہتے ہیں ایک شعلہ ہے آگ کا آدمی کے اندر مثل آگ  
کے راکھ میں چھپا ہوا ہے جو کوئی آتش غصہ سے بھڑکتا ہے وہ اپنا نسب شیطان سے ملاتا ہے کیونکہ اوسنے کہا تھا  
خالقنی من ناس ابن عمر نے حضرت سے پوچھا بھکومت اللہ کے غصے سے کیا چیز بچا لیگی فرمایا تو خود غصہ نہ کیا کہ اور حدیث  
ابو ہریرہ میں فرمایا ہے وہ پہلوان سنین ہے جو کسی کو بچاڑنے پہلوان تو وہ ہے جو دقت غصے کے اپنی جان  
کو قابو میں رکھے اب عجم کا لفظ یہ ہے مگر غضب ستر اللہ عورتہ حسن لئے کہا ہے اے آدمی تو  
غصہ میں اتنا اوجھلا ہے کہ مجھے ڈر لگتا ہے کہ اب کی اوچل میں تو دوزخ میں جا پڑیگا جعفر صادقؑ نے فرمایا ہے  
کہ غضب کبھی ہے ہرگزائی کی اور بعض لئے کہا ہے تیری بیوقوفی کی جڑ ہے کہ غصہ ہے ایمان بگڑ جاتا ہے  
جیسے ایلوہ سے شد ابن مسعودؓ نے کہا ہے استحان آدمی کے حکم کا دقت غصے کے ہوتا ہے جب غصہ نہوا تو آفت  
کے حکم کا کیا اعتبار جو غصہ واسطے دنیا کے ہوتا ہے اس کا نام مکرو فریب ہے اور جو واسطے آخرت کے ہوتا ہے  
اس کا نام علم و حکم ہے وہب بن منبہ کہتے ہیں کفر کے چار رکن ہیں غضب ثبوت حق طمع و غصہ کے  
وقت آدمی کا چہرہ اور آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں چہرہ کی کھال نرم ہوتی ہے اسلئے جھک خون کی اوسمیں  
ظاہر ہونے لگتی ہے یہ جب ہوتا ہے کہ آپسے کم رتبہ والے پر غصہ آتا ہے اور جانتا ہے کہ اس پر برا ہو ہے

پر لگتا ہے حسن نے کہا ہے جس شخص کی غیبت کی ہے اوسکے لئے دعا مغفرت کرنا کافی ہے معاف کرانے کی ضرورت نہیں ہے بدلیل حدیث مرفوعہ انس کھا کرتے من اعتبته ان تستغفر له رواہ ابن ابی الدنیا و حاکم بن ابی اسامة بسند ضعیف بجا ہرے کہا کفارہ کسی کے گوشت کھانیکا یہی ہے کہ اوسکی شنا کرے اور اوسکے لئے دعا خیر مانگے عطاء بن ابی رباح سے پوچھا تو یہ غیبت سے کس طرح ہوتی ہے کہا جب کسی غیبت کی ہے اوس کے پاس جاسے اور کہے کہ جو کچھ میں نے کہا تھا جھک مارا تھا تیرے حق میں ظلم زیادتی ہوئی اب میں حاضر ہوں چاہو مجھے بدلہ لو چاہو معاف کرو یہی قول اصح ہے اور اگر وہ شخص مفقود النہر ہو گیا ہے یا مگر گیا ہے تب اللہ تعالیٰ اوسکے لئے زیادہ دعا خیر کرے اور اوسکو نیکیوں کا ثواب دیا کرے رہا یہ کہ معاف کرنا دوسرے کی ذمہ پر واجب ہے یا نہیں سو واجب تو نہیں اسلئے کہ ایک طور کا احسان کرنا ہے مگر مستحب ہے اگر معاف کر دیا تو ثواب پانچ گونہ مستحق عقاب نہیں ہے اور صرف میں بعض لوگ معاف نہیں کیا کرتے تھے سعید بن مسیبؓ نے کہا جو شخص مجھ پر زیادتی کرتا ہے میں اوسکو معاف نہیں کرتا بن سیرین نے کہا غیبت کو کچھ مینے تو حرام کیا ہی نہیں ہے اللہ نے حرام کیا ہے میں معاف کر کے کیوں اوس کو حلال کروں معاف کرانے کی ایک سبیل یہ ہے کہ اول اوس شخص کی تعریف کرے اور اوس سے دوستی پیدا کرے یہاں تک کہ اوسکا دل اسکی طرف سے صاف ہو جائے اور وہ قصور معاف کر دے اگر فرضاً اوسکا جی صاف نہ ہوگا تب بھی اسکا غم اڑا اور دوست بنجانا خالی ثواب سے نہیں ہے کیا عجب ہے کہ غیبت کے مقابلہ میں یہی نیکی ہو جائے سولہویں آیت چغلی ہے اللہ نے فرمایا ہما مشاۃ بنیمہ پر کہا احتل بعد ذلک زیم ابن المبارک نے کہا زیم کہتے ہیں ولانہ کو جو بات نہ چھپائے اس آیت سے یہ استنباط کیا ہے کہ جو شخص بات نہ چھپائے اور چغلی کھائے وہ ولانہ ہے

**وقال تعالیٰ ویل لكل هزلة ملة مراد ہزہ سے نزدیک بعض کے چغنی خور ہے ابو لیب کی جو یہ چغنی خور تھی اسلئے**

اوسکو حلالہ لہ لکھلکھ فرمایا اور حدیث میں آیا ہے کہ چغنی بڑھشت میں نہ جایگا اہل علم نے کہا ہے تیسرا حصہ غلاب قبر کا چغلی سے ہوتا ہے چغلی کچھ یہی نہیں ہے کہ ایک آدمی دوسرے سے جا کر یوں کہے کہ فلاں شخص شکوہ کرتا تھا کہ جس چیز کا ظاہر کیا برا ہوا اور جسکی طرف سے وہ بات کہی ہے یا جس سے کسی اوسکو یا کسی تیسرے شخص کو بری لگے وہ چغلی میں داخل ہے پہر خواہ قول سے ظاہر کرے یا لکھ کر یا مفر و کنایہ سے اور جو چیز ظاہر کی ہے وہ بھی خواہ عمل ہو یا کلام یا کوئی عیب و نقصان سب داخل نیمہ ہے غرض کہ چغلی افتاء باز و امر کردہ کے اظہار کرنے کا نام ہے آدمی کی نظر جب لوگوں کے حال پر پڑے تو سکوت کرے مگر ایسی بات جمہین کسی مسلمان کا فائدہ ہو یا کسی گناہ کا دور کرنا حسن نے کہا ہے منہ علیک نحر علیک

ہر کہ عیب دگران پیش تو آورو و شمر د	بیگمان عیب تو پیش دگران خواہ ببرد
-------------------------------------	-----------------------------------

تشریح جوین آیت دور وہ بات کہنا ہے مثلاً جو شخص دو دشمنوں سے ملتا ہے وہ ہر ایک کے سامنے اوسکی سی بات

میں تو دل کا غصہ بالکل نہیں جاتا یا ان ایک ملکہ ہو جاتا ہے جس سے مطیع غضب کا نہیں رہتا ہے بڑگلف جرم بہت کرتے کرتے عادت تحمل کی پڑ جاتی ہے یہی حال قسم سوم کا بھی ہے کہ مجاہدہ سے وہ شدت غصہ کی باطن میں نہیں رہتی اور نہ زیادہ احساس سختی صبر کا ہوتا ہے ان قسم دوم کا استیصال ریاضت سے قطعاً ممکن ہے جب محبت اشیاء وغیرہ ضروری کی دل سے جاتی رہے گی تو اس کے ساتھ ہی غصہ بھی جدا ہو جائیگا کیونکہ غصہ تابع محبت کا ہو کر رہتا ہے جو بن سے تو دور ہو جانا غضب کا مشکل ہے اگر کمزور پڑ جائے اور اس کے بموجب عمل در آمد نہ ہو تو یہ بھی بہت اچھا ہے عورت دراز باد کہ میں ہم غنیمت است **حکایت** سداں رضی اللہ عنہ کو ایک شخص نے گالی دی تھی کہا اگر میرا ان اعمال میں میرے عمل کم ہوئے تو جو تو کہتا ہے میں اس سے بھی بدتر ہوں اور اگر پہ بھاری رہا تو اس کئے سے میرا کچھ ضرر نہیں آ نکا دل مصروف آخرت تھا گالی سننے سے کچھ متاثر نہ ہوا

دشنام خلق را نہ ہم جز دعا جواب	ابرہم کہ تلخ گیرم و شیرین عوص دہم
--------------------------------	-----------------------------------

**حکایت** ربیع بن خثیم کو ایک آدمی نے گالی دی اسہوں نے کہا اللہ تیری بات سننا ہے جنت کی اور ہر ایک گھائی ہے اگر میں اس کو ملے کہ لیا تو تیری بات سے کچھ ضرر نہ ہوگا اور اگر بے پار نہ ہو تو جو کچھ تو کہتا ہے میں اس سے بھی بدتر ہوں **حکایت** ایک عورت نے ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دی تھی اسہوں نے اپنے نفس کی طرف مخاطب ہو کر کہا اللہ نے جو تیرے عیوب چھپا رکھے ہیں وہ بہت ہیں یعنی اس حال میں اگر دوسرے نے مجھے ناقص کہا تو کیا ہوا **حکایت** ایک عورت نے مالک بن دینار کو کہا کہ اوریہ کا فرمایا مجھے تیرے سوا کسی اور نے ایسا نہ کیا ہوا **حکایت** شعبی کو کہیں نے کہا تھا فرمایا اگر تو سچا ہے تو اللہ میرے حال پر رحم کرے اور اگر تو جھوٹا ہے تو تیرے حال پر رحم کرے غرض کہ غصہ کا نہ ہونا دوطرفہ ممکن ہوتا ہے ایک تو یہ کہ دل کسی اور میں مصروف ہو دوسرے یہ کہ غلبہ وحدانیت ہو اور ایک تیسرا سبب یہ ہے کہ یوں جانے کہ اللہ کو میرا غصہ ہونا نا پسند ہے اللہ کی محبت سے آگ غضب کی دب جائے یا اس کی ڈر سے فرو ہو جائے جس شخص کے دل میں محبت رہے گی نہیں ہوتی ہے وہ بہت اسباب غضب سے محفوظ رہتا ہے وہ چیزیں جن سے غصہ سخت ہوتا ہے یہ ہیں عجب کبر و فخر و تاج و لغو و ہنسی ٹھٹھا دوسرے کو بنانا عیب لگانا بات کا ٹانڈ کرنا فریب دینا مال و جاہ میں حرص کرنا یہ سب بائین شرعاً مذموم ہیں اور عادات بد میں داخل ہیں ان کے ہوتے ہوئے غضب کا جانا غصہ کا دور ہونا ممکن نہیں ہے اس لئے ان عیبوں کو ان کے مقابل کی چیزوں سے کہو دے یعنی تکبر کو خاکساری سے عجب کو عجب کبر و فخر کی شناخت سے فخر کو یوں کہ شیخی مارنا کمینوں کی عادت ہے مزاح کو یوں کہ ایسے مہمات میں مشغول رہے کہ عمر بہر فرصت مزاح کی نہ ملے لغویات سے یوں کہ تحصیل فضائل و اخلاق حسنہ و علوم دینیہ میں سعی ہو دوسرے کا بنانا یوں کہ یہ خیال کرے کہ کمین ایسا نہ ہو کہ یہی حال میرے ساتھ پیش آئے

اور جب آپسے بالارتبہ والے پر غصہ آئے اور انتقام نہ لے سکے تو خون پوست بستر ہو کر دل کی طرف جھکتا ہے اور سبب رنج و غم کا ہوتا ہے چہرہ زرد پڑ جاتا ہے اور برابر والے پر غصہ آنے میں دو لون حالتیں نمود ہوتی ہیں رنگ لال پڑا ہوتا ہے اور اضطراب لاحق ہوتا ہے غم و غصہ کی جگہ دل ہے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ دل کا خون بدلا لینے کو جوش مارتا ہے اس قوت کی غذا انتقام ہے بدون انتقام کے چین نہیں آتا اس کے تین درجے ہیں ایک تقریط یعنی کمی یہ مذموم ہے ایسے ہی آدمی کو بے غیرت کہتے ہیں امام شافعی نے کہا ہے جس شخص کو غصہ دلا نیسے ہی غصہ نہ آئے وہ گدہ ہے اس سے معلوم ہو کہ حمیت و غصہ کا بالکل ہونا ہی بر ہے اور لے لے کہا ہے اشد اعلی الکفار یہ صفت اصحاب کی ہے اور حضرت کو فرمایا جاحل الکفار المنان فان غلظ علیہم شدت و غلظت بعد غصہ کے ہو کرتی ہے دوسرا درجہ افراط کا ہے یعنی زیادتی کہ غصہ اتنا غالب ہو کہ سیاست عقل و دین سے باہر نکلا جائے یہ غلبہ غصہ کا کہی پیدا ایشی ہوتا ہے اور کہی صحبت سے مردم مغلوب الغضب و میری انتقام کے تیسرا درجہ محمود ہے وہ یہ ہے کہ غصہ منتظر ہے اشارت عقل کا اور دین کا مطیع ہو جس جگہ حمیت کرنا شرعاً واجب ہے وہاں غصہ آئے اور جس جگہ غصہ کا پینا چاہئے وہاں اعتدال سے نہ بڑھے خیر کا مولد و سالک اس طرف مشیر ہے ایسے شخص کو جسے غصہ محل سے نہ آئے یا بے محل آئے علاج کرنا چاہئے تاکہ غصہ ایک حالت درمیانی پر آجائے اسی کا نام صراط مستقیم ہے پھر جو کوئی اس صراط کو نہ پاسکے اس کو لازم ہے کہ جتنا اوس سے پاس سکے اتنی ہی کوشش کرے کیونکہ فیروز زمین ہے کہ جس سے ہر چیز ہو سکے وہ زمین شہری کیا کرے بلکہ بعض بدی بعض کے نسبت ہلکی ہوتی ہے اور بعض نیکی بعض کی نسبت بھاری ہوتی ہے سو اگر بڑی نیکی ہو سکے تو چھوٹی ہی کے درپے رہے اور اگر شر سے محفوظ نہ رہ سکے تو حسین ضرر کم ہو اوس پر الکفار کے بعض کے نزدیک محو کرنا غصہ کا ریاضت سے ہو سکتا ہے اور بعض کے نزدیک غصہ کا کچھ علاج نہیں ہے یہ دونوں قول ضعیف ہیں اصل بات یہ ہے کہ آدمی کسی چیز کو محبوب رکھتا ہے اور کسی شے کو کدوہ جانتا ہے تو مخالف مزاج پر ضروری غصہ آئے گا اسکی تین شکلیں ہیں ایک ایسی چیز ہے جو سب کے لئے ضروری ہے جیسے طعام لباس مکان صحت بدن سو جو کوئی ایسی چیزوں کا ضرر کم ہوتا ہے اوس پر غصہ آتا ہے دوسری چیز وہ ہے جو کسی کے لئے بھی ضروری نہیں ہے جیسے مال جاہ چشم خدمت مرکب یہ اشیاء عادیہ محبوب ہوتی ہیں داخل ضرورت نہیں ہیں انکو اگر کوئی بھی صرف کرتا ہے تو اوس پر غصہ آتا ہے اس طرح کا غصہ قابل آئے ہے کہ بالکل دور ہو سکے تیسرے وہ چیز ہے جو بعض کے حق میں ضروری اور بعض کے حق میں غیر ضروری ہے جیسے کتاب کہ عالم کو محبوب ہوتی ہے اور اوسکی ضرورت رہتی ہے یا اور از حق میں اہل حرفہ کے لکھ کوئی ان اشیاء کو ضائع کر دیتا ہے تو اوس پر غصہ آتا ہے اب اثر ریاضت کا ہر ایک قسم میں یوں ہوتا ہے کہ پہلی قسم

صورت بنے یا نیکون کے مشابہ ہو پانچویں یہ کہ اپنے جی کو سمجھائے کہ میان تو تجھے تحمل بر لگتا ہے وہاں جب دوسرا آدمی بدلہ لینے کو ہاتھ پکڑ لیا تو سپر کیا رہا لوگوں کی نظروں میں تو حقارت کا ڈر ہے اور اللہ و ملائکہ و انبیاء کی نظروں میں حقیر ہو نیک کچھ ڈر نہیں ہے آدمیوں سے کیا مطلب ہے کہ ان کا خیال زیادہ ہو کلم غیظ میں تو مرتبہ پڑتا ہے اسکے سوا اگر ظالم سے میان بدلہ بھی لیا تو اس سے زیادہ ذلت ہاں قیامت کو ہوگی جھٹکے کہ یوں جائے کہ میرا غصہ اسی سبب ہے کہ میری مرضی کے موافق کام نہوا خدا کی مرضی کے موافق کیوں ہوا سو یہ ایک مناسبت ہوگی کی بات ہے کہ اپنی مرضی کو اللہ کی مرضی پر غالب رکھنا چاہتا ہے بلکہ یہ بات ایسی ہے کہ اگر اللہ کو سپر اور زیادہ غصہ لے تو کچھ دوسری چیزیں ہیں عمل دفع غصہ کا یہ ہے کہ احوذ باللہ من الشیطان الرجیل کہ اگر اس سے بھی غصہ دور نہوا اور کڑا ہو تو بیٹھ جائے اور جو بیٹھا ہو تو لیٹ جائے یعنی آپکوز میں کی مٹی سے قریب کر دے اور جلان لے کہ میں اسی خاک سے پیدا ہوا ہوں اور اسی میں جاؤں گا اس سے بھی اگر دور نہوا تو اب سر دے وضو کرے کیونکہ غصہ آگ ہے اور آگ بغیر پانی کے نہیں بجھتی ہے پھر اگر اس سے بھی کام نہ چلے تو سر کو زمین پر بطور سجدہ رکھ دے تاکہ نفس ذلت و خاکساری سمجھ کر عزت و تکریم سے باز آئے **حکایت** اگلے لوگوں میں ایک شخص مغلوب الغضب تھا اس نے تین پرچہ لکھ کر تین آدمیوں کو دے دیے اور کہا جب مجھے غصہ آئے تو پہلے یہ پرچہ دینا جب ذرا غصہ کم ہو تو دوسرا پرچہ دینا جب بالکل غصہ جاتا رہے تو تیسرا پرچہ پیش کرنا ایک روز اس کو غصہ آیا تو اس کو پہلا پرچہ دیا اور سمین لکھا تھا لو کیوں اس شخص کے پیچھے پڑا ہے تو کچھ اس کا خدا نہیں ہے بلکہ بشر ہے کوئی دن ایسا ہوگا کہ خود تجھ کو میرے بعض اعضاء کھا لینے اسکے پڑنے سے کچھ غصہ ہوگا کہ مہربان دو سرا پرچہ دیدیگا اور سمین یہ لکھا تھا ارحمہ من فی الارض ویرحمک من فی السماء پھر تیسرا پرچہ دیا اور سمین یہ تھا کہ لوگوں کا مواخذہ حق پر اگر اسی میں انکی بہتری ہے یعنی حد و شرعی خود واسطے جو کم کے قدر میں اتنی ہی نرا کافی ہے زیادہ غصہ کرنے کی کیا حاجت ضرورت ہے **ف** غصہ پینے کی فضیلت آئی ہے اللہ نے کہا ہے الکاظین الغیظ الہم اور حضرت نے فرمایا اللہ کے نزدیک کسی گنہگار کا بیانا تمنا محبوب نہیں ہے جتنا کہ اٹل ہا غصہ کا ہے جو کوئی غصہ پی جاتا ہے اللہ اس کے دل کو نور ایمان سے بہر دیتا ہے توبی و ابو خزیمہ و فضیل نے اتفاق کیا ہے اس پر کہ افضل اعمال حکم کرنا ہے وقت غصہ کے اور صبر کرنا ہے وقت طبع کے **حکایت** ایک شخص نے حضرت سلیمان سے وصیت چاہی کہ غصہ کیا کرے اس نے کہا یہ تو مجھے نہیں ہو سکتا کہ اتنا ہی کر کہ وقت غصہ کے اپنی زبان و ہاتھ روک لیا کہ **ف** علم اس کو کہتے ہیں کہ غصہ جوش پر نہ آئے اور اگر آئے تو اس کے فرو کرنے میں کچھ توبہ و شقت نہ ہو غصہ کے پینے سے بہتر ہے بعض نے کہا ہے مرد و لفظ زبانین سے جو قرآن پاک میں آئی ہے صاحب علم و جام مراد ہے حسن نے اس آیت میں واذا خاطبکم الجاحلون قالوا سلا ما کہا ہے کہ مراد اس سے حلیم لوگ ہیں کہ اگر اولے کوئی بجمالت



اور عیب جوئی میں یہ سمجھے کہ بری بات کا منہ سے نکالنا بڑا ہے بات کاٹنے ضد کرنے فریب دینے میں یہ تصور کرے کہ  
 انہیں میرے بنی نوع کا ضرر ہے مجھ کو ضرر رسان بننا چاہیے حرص کثرت مال و جاہ کو یوں دور کرے کہ قدر ضرورت پر قناعت  
 کرے تاکہ ذلت احتیاج سے محفوظ و حصول استغناء پر محفوظ رہے جو کوئی ان اخلاق کی پرائیڈن پر واقف ہوگا تو دل اور کا  
 نفرت کر کے اخلاق مقابل پر ہمیشگی رکھیے گا ایک بڑا سبب غصے کا ہتھال میں یہ ہے کہ اوہنوں نے غصہ کا نام شجاعت بہادر  
 جرات ہمت رکھا ہے حالانکہ یہ ایک مرض قلب نقصان عقل ہے یہ بیماری جاہلون میں بہت جلد اثر کر جاتی ہے  
 دیکھو بیمار کو بہ نسبت تندرست کے جلد غصہ آتا ہے اور عورت کو بہ نسبت مرد کے اور لڑکے کو بہ نسبت بالغ کے اور بوڑھا  
 کو بہ نسبت جوان کے معلوم ہوا کہ نقصان وضع عقل سبب غصے کا ہوتا ہے غصہ کاپی جانا سیرت انبیاء و اولیاء حکماء و  
 علماء و افاضل ملوک کی ہے اور عکس اس کا خصلت ہے اترک و ہمال و اغنیاء و بے عقولوں کی اللہم احفظ ظن  
 و ایک علاج غصے کا یہ ہے کہ جو احادیث فضائل عفو و حلم میں آئی ہیں ان کو سوج کر ثواب آخرت میں رغب ہو گیا  
 عجب ہے کہ حرص ثواب و طمع اجر سے جوش غضب جاتا رہے انتقام سے باز رہے حکایت عمر رضی اللہ عنہ کو ایک بار  
 ایک شخص پر غصہ آیا و سیکے بیٹھے کا حکم دیا مالک بن اوس نے یہ آیت پڑھی خذ العفو و امر بالعرف و نہی عن  
 البغی اہلین عمر سوچنے لگے اور بار بار اس آیت کو پڑھا پھر اوس آدمی کو بھڑکایا حکایت عمر بن عبد العزیز نے ایک  
 شخص کے مارنے کا حکم دیا تھا پھر خود ہی یہ آیت یاد کر کے والکاظمین الخیظ و العافین عن الناس خادم سے کہا  
 کہ اسکو جانے دے دوسرے یہ کہ اپنے نفس کو اللہ کے عذاب سے ڈرائے یوں جانے کہ جتنی قدرت جمکواس شخص  
 پر ہے اوس سے زیادہ قدرت اللہ کو مجھ پر ہے مانا کہ یہ آج اس پر غصہ چلا لیا کل اللہ کے غصے سے مجھے کون بچا بیگا حکایت  
 حضرت علیؑ اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک خادم کو کسی کام کے لئے بھیجا تھا اوس نے سمیت دیر کی جب سامنے آیا فرمایا  
 لوکا القصاص لا وجعتک یعنی اگر وہاں کا بلا نہ ہوتا تو میں تجکو خوب ستا تا رہا ابو یعلیٰ بسند ضعیف عن ا  
 سلمۃ حکایت بنی اسرائیل میں جتنے بادشاہ ہوتے تھے سب کے ساتھ ایک حکیم رہتا تھا جب بادشاہ کسی  
 خفا ہوتا غصہ کرتا تو حکیم ایک پرچہ حوالہ کرتا اوس میں لکھا ہوتا کہ مسکین پر رحم کر موت و قیامت کو یاد کر اس پرچہ  
 کے دیکھنے سے اور کا غصہ جاتا رہتا تیسرے یہ کہ اگر خوف آخرت نہ تو مصائب و آفات دنیا ہی کو جو سبب غصے کے ہوتے  
 ہیں تامل کرے اور سمجھے کہ جس شخص پر غصہ کرونگا وہ میرا مخالف ہو جائیگا اور طرف مقابل بنکر دے میری ایذا رسانی  
 و خرابی و شہادت و ہتک وغیرہ کے ہوگا سو یہ دنیا کی ایک خرابی کو دوسری خرابی سے روکنا ہے اسلئے یہ عمل آخرت  
 منوال اور ناسپر کچھ ثواب ملے گا چوتھے یہ کہ وقت غصہ کے جس طرح دوسروں کی صورت بُری ہو جاتی ہے ویسے ہی  
 اپنی صورت کو خیال کرے کیونکہ جب غصہ آتا ہے تو پاگل بلکہ دہشت گرد کی سی شکل ہو جاتی ہے بر خلاف حلیم و صاف  
 و تبارک غصے کے کہ اوسکی شکل انبیاء و اولیاء علماء حکماء و صحابہ کی سی ہوتی ہے اب چاہے کتنوں اور رندوں کی

کتاب التوحید

ایک نہ جو کاس کی طرح جل جلد نہیں دوسرے وہ جو تہ کے کوسے کی طرح دیر میں سلگن اور دیر میں بجھن نہیں دے وہ  
 جو گیلی لکڑی کی طرح دیر میں جلن مگر جلد بجھ جائیں یہ حالت بہت اچھی ہے اگر نری بے غیرتی نہ دے دے وہ جو جلد بک جائیں  
 اور دیر میں ٹہنڈے ہوں یہ سب میں خراب ہیں حدیث میں آیا ہے کہ ایسا مذکر کو جلدی غصہ آتا ہے اور جلدی راضی ہو جاتا ہے  
 اس عادت کا تذکرہ اس سے ہو جاتا ہے دوسری روایت میں فرمایا ہے لوگ کئی طرح کے ہوتے ہیں بعض کو دیر میں  
 غصہ آتا ہے اور جلد رنج کرتا ہے اور کسی کو جلد غصہ آتا ہے اور جلد فنا ہو جاتا ہے اور بعض کو جلد غصہ آتا ہے اور دیر میں  
 جاتا ہے سب بہتر وہ ہے جو دیر میں خفا ہو اور جلد نہ جاوے اور سب بدتر وہ ہے جو جلد غصہ کرے اور دیر میں راضی ہو  
**ف** حدیث کہتے ہیں کہ نہ کو فرمایا ہے کہ مومن خود نہیں ہوتا حدیث تیسویں غصب کا اس سے کئی باتیں پیدا ہوتی ہیں  
 ایک حسد یہ فعل منافقین کا ہے دوسرے زیادتی حسد کی باطن میں کہ ہر ایک بلا جو غیر پر لگے اس سے خوش ہو دیکھو طیارے  
 نیز قطیعت یعنی دوسرا لے لے کوائل ہے مگر یہ اس سے ایٹھا کرتا ہے جو تھے ذلیل و حقیر سمجھا غیر کا پانچون الفاظ  
 ناجائز اس کے حق میں انکالان جیسے غیبت منشاء افشا راز پر وہ درسی جیسے بالقون میں اس سے تسخر کرنا ساتون اور سکو  
 لاپیٹ وغیرہ سے ایذا پہنچانا آٹھون اور سکا حق جو اسکے ذمہ ہے نہ دنیا جیسے قرض نہ دنیا یا صلہ رحمہ نہ دنیا کوئی چیز اس کا  
 ہالی ہو وہ واپس نہ دنیا آٹھون چیزیں حرام ہیں ادنی درجہ یہ ہے کہ آدمی ان آٹھون چیزوں سے بچے اور خدا کی نافرمانی  
 تک نوبت نہ پہنچے اور اگر نفس پر مجاہد کر کے بارادہ مخالفت شیطان زیادہ احسان کرے تو یہ رتبہ صدیقین کا ہے  
**ف** عفو یہ ہے کہ اپنا حق جو دوسرے کے ذمہ ہے اس کو چھوڑ دے جیسے قصاص یا قرض قال تعالیٰ  
 وان تعفوا أقرب للتقویٰ حدیث عائشہ میں آیا ہے میں نے حضرت کو نہیں دیکھا کہ کسی اپنے حقوق کا بدلہ لایا ہو یا تنگ کرے تنگ  
 صورت آدمی ہو جب ایسا ہو تا تو سب سے زیادہ غصہ آ پکوتا عقبہ کا ہاتھ بکڑ کے فرمایا میں مجھ کو افضل اخلاق مردم بتاؤں  
 ال نواس سے جو تجھے نہ لے دے تو اس کو جو تجھ کو نہ سے معاف کر اس کو جو تجھ پر ظلم کرے یوسف علیہ السلام نے اپنے اخوان  
 سے کہا تم لا تدریب علیکم العیوم بعذر اللہ لکم میری بات ہمارے حضرت نے دن فتح کر کے کسی ہستی اللہ نے فرمایا  
 ہے ولی عفو اولیٰ صفی ابراہیم تیری نے کہا ہے جب کوئی مجھ پر ظلم کرتا ہے تو مجھے اوپر رحم آتا ہے کہ یہ میرا حق اس ظلم  
 کے دن قیامت کو کپڑا جائیگا اس کو کچھ جواب نہ بن پڑیگا سو یہ درجہ عفو سے بڑھ کر ہے اس کو احسان کہتے ہیں حکایت  
 ایک شخص نے سنا عمر بن عبد العزیز کے ایک ظالم کو برا کہا انہوں نے جواب دیا کہ اگر تو سامنے اللہ کے اس ظلم کو جو ان کا توں  
 لیجائے تو اس سے بہتر ہے کہ اس کا عفو بیان لیا جائے حکایت خلیفہ نغان بن منذر کے پاس دشمن حاضر کے  
 کے ایک نے بڑی خطا کی تھی اس کو معاف کر دیا دوسرے نے بھٹی تقصیر کی تھی اس کو نہ رادی معاویہ رضی اللہ عنہ نے  
 کہا ہے جب تنگ ہو تو انعام کا قابو موقع نہ لے تب تک تم حکم برداشت کر جب موقع ملے تو عفو و احسان کرو

شہید کہ مردان راہ خدا	دل دشمنان ہم نکو نہ تنگ
-----------------------	-------------------------

پیش آئے تو وہ جہالت نہیں کرتے عطا کئے گئے ایمنون علی الاذن کھوت گئے سے مراد علیم ہیں مجاہد نے کہا وادھا  
مر ویا للغوم واکل امارا سے مراد اصحاب علم ہیں کہ جب اونکو انڈیا دیا جائے تو وہ معاف کر دیں غرض کہ

اگر میں ناجوان مردم بہر دار

تو برین چون ہوا فردان گزرن

حدیث میں آیا ہے قیامت کے دن ایک منادی ندا کرے گا اہل فضل کما ان میں کچھ لوگ اوس میں گئے  
اور طرف بہشت کے دوڑینگے فرشتے کہیں گے تم دوڑ کر چلتے ہو وہ کیسے گئے ہم اہل فضل ہیں وہ کیسے گئے  
تمہارا کیا فضل بتا یہ جوابینگے کہ ہم پر اگر ظلم ہوتا تو ہم صبر کرتے اور اگر کوئی ہم سے بدسلوکی کرتا تو ہم  
بخشہ دیتے اور اگر جہالت کرتا تو ہم حکم کرتے فرشتے کہیں گے تو اب تم جنت میں جاؤ فتحہ اجر العا ملین کیا اچھی مزدوری ہے  
کام کرنے والوں کی اللہ بن مالک نے اس آیت کی تفسیر میں فاذا الذی بینک و بینہ عدل و تواکانہ ولی  
حمید و ما یلقاھا الا الذین صلو و اما یلقاھا الا الذی وحظ عظیم کہ ہے کہ مراد اس سے وہ شخص ہے  
کہ جب اسکو کوئی بہائی اوسکا گالی دیتا ہے تو وہ یوں کہتا ہے کہ اگر تو جھوٹا ہے تو افسوس تجھے بخشے اور اگر تو سچا ہے  
تو افسوس مجھے بخشے حکایت ایک شخص نے ابن عباس کو گالی دی جب وہ دیکھا تو خادم سے فرمایا دیکھو تو اگر اسکی  
کچھ حاجت ہو تو دو دو واسپہ گویا کڑے پانی کے پڑ گئے سر نہ پا کر لیا حکایت ایک شخص نے مالک بن دینار سے  
کہا بیٹے سنا ہے کہ تھنے کچھ مجھے بڑا کہا ہے فرمایا تب تو میرے نزدیک میری جان سے بہتر ٹھیرے یعنی نیکیاں تو  
میرے نفس نے لیکن اور میں نے اونکو تمہارے لئے ہدیہ کیا بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حکم کا تہ عقل سے زیادہ ہے  
اسی لئے اللہ کا نام علیم ہے نہ عقلمن حکایت ایک شخص نے ایک حکیم سے کہا میں مجھکو ایسی گالی دوں گا جو قبر تک  
ساتھ جائیگی کہ اسچہ ہے تیری قبر تک ساتھ جائیگی حکایت عیسیٰ علیہ السلام کا زکریا جماعت یہود پر ہوا تھا  
اونہوں نے آپکو بڑا کہا آپنے اونکو کھڑکھیر کر کہا کیسے کہایہ تو آپکو بڑا کہتے ہیں فرمایا ہم میں سے ہر ایک وہی دیتا ہے جو اسکے  
پاس ہے کل انا علیہ شمع بجا فیہ ع می تراو چکنم انچہ در آوند من ست حکایت ایک شخص نے ایک حکیم  
کے پاؤں میں ایسی ضرب ماری کہ اسکو دکھ نہ معلوم ہوا مگر وہ شخص نہوا کیسے سبب پوچھا کہا میں نے یہ سمجھ لیا کہ میرا  
پاؤں کسی پتھر سے پس گیا ہے غیبت کے عوض غیبت کرنا اور گالی کے عوض گالی دینا اور جاسوسی کے  
عوض جاسوسی کرنا جائز نہیں ہے ہاں جو قصاص شرع میں جتنا آیا ہے او تاکر ناجائز ہے ایک شخص نے حضرت  
کے سامنے ابوبکر صدیق کو بڑا کہا تا وہ سنا کہ جب بولنا چاہا حضرت اوسکے کڑے ہوئے پوچھا تو فرمایا کہ جب تک تم چپے  
فرشتہ تمہاری طرف سے جواب دیتا تھا جب تم بولے تو فرشتہ جل دیا شیطان آگیا مجھے ایسی جگہ بیٹھنا منظور نہیں ہے  
حدیث میں آیا ہے آپس میں دو گالیاں دینے والے جو کچھ کہیں گناہ اونہیں پہلے گالی دینے والے پر ہے یہاں تک کہ مظلوم  
صر سے بڑھ جائے سواۃ مسلم اتنا عوض لینا اگرچہ جائز نہیں لیکن اس مقدار کا بھی ترک کرنا افضل ہے لوگ چار قسم کے ہیں

ان منسکھ حسنۃ تسوہو وان تصبکھ سیرہ فی حوالہ یا خوشی او کئی بوجہ شحات تہی سونمات و حسنات  
 لازم ہیں اور فرمایا کفار جو زوال ایمان چاہتے ہیں یہ تمنا حسد کے سبب ہے یوسف علیہ السلام کے احوان نے حسد  
 کیا تھا کہ جس نعمت پر آدمی غبطہ کرتا ہے اگر وہ نعمت دینی ہے اور واجب جیسے نماز روزہ زکوٰۃ وغیرہ تو اس پر غبطہ کرنا  
 ضرور ہے اور اگر ذیل مال پر حسد و نفیض میں ہے تو مستحب ہے اور اگر نعمت مباح پر ہے تو منافست بھی مباح ہے  
 و حسد کے اسباب اگر بہت ہیں مگر اکثر اسباب میں ایک عداوت دوسرے برابر والے کی عزت کا ناگوار ہونا  
 دوسرے کی حقارت جو شے تعجب پانچویں نوت ہو جانا مقصود و مطلوب کا چھٹے محبت ریاست ساتویں خبیثت و  
 غل نفس غرائی روح نے ہر سبب کی تفصیل لکھی ہے و ہمسرہ اور برابر و اور بھائیوں اور یگانوں میں حسد  
 باہمی زیادہ ہوتا ہے اور غیر دین میں کم اور خصیصہ بہرہ و بان ایک سبب حسد کا ہوا سبب اسباب ایک دوسرے کے پیچھے  
 ہو جاتے ہیں اکثر وجہ حسد کی اتحاد حال ہوتا ہے عالم کو جو حسد عالم پر ہوتا ہے وہ عاب پر نہیں ہوتا تا جرح حسد تا جبر کرتا  
 ہے نہ کوئی چاکر پر عہد ہمیشہ باہم پیشہ دشمن ہمارے اسباب حسد کا منشا نظر غو میں محبت دنیا کی ہے اہل نعمت  
 اگر ہزاروں ہوں تو ان میں ایک دوسرے کا حاسد نہیں ہوتا ہے کیونکہ معرفت میں تلخی نہیں ہے قال تعالیٰ  
 و فرعنما فی صد و ہر موعیل اخوانا علی سر رقتا بلین معلوم ہوا کہ جنت میں حسد نہ ہو گا بلکہ است  
 واسے اس دنیا میں بھی حسد نہیں کرتے ہیں عقلمند کو چاہیے کہ ایسی نعمت کا طالب ہو جس میں رحمت نہ ہو اور ایسی  
 لذت کا جو یازن سے بہرہ نہیں دے نہ انہو بات دنیا میں سزا معرفت خدا و اسما و صفات و انفال الہی کے اور کسی چیز میں  
 نہیں پائی جاتی ہے اور قدرت میں بھی یہی لکھا ہوا ہے سوائے سوائے کو شوق معرفت کا نہ ہو اور نہ اس کو معرفت میں  
 کچھ لذت ملی اور عقل سہی قاصر ہو اور غیبت کم ہو تو ایسا شخص معذوب ہے و من یعش عن ذکر اللہ فی نقص  
 لہ شیطانا فہو لہ قرین و حسد کی علامت و علم و عمل سے ہوتی ہے علم سے یوں کہ قطعاً یہ بات جان لے کہ  
 حسد دنیا و آخرت میں حاسد کو مضر ہے اور محسود کا کچھ نقصان دین میں نہیں ہوتا ہے بلکہ نفع ہی نفع ہے

ہر یحسدون و شر الناس کلہم	من عاش فی الناس یوماً غیر محسود
<p>حسد میں ناراضی ہوتی ہے اللہ کے حکم سے اس سے بڑھ کر دین میں اور کیا گناہ ہو گا یہ شخص زمرہ اولیاء و صالحین سے          نکل کر زمرہ الملبس و کفار میں داخل ہو جاتا ہے اور دنیا میں حاسد کا یہ ضرر ہے کہ ہمیشہ وہ رنج و عذاب و غم و الم          میں مبتلا رہتا ہے جو بات یہ اپنے دشمن کے لئے چاہتا تھا وہ میں خود مبتلا ہو جاتا ہے اور جس پر اسے حسد کیا تھا او کئی          نعمت بھی ملے گی عقلمند سے بہت دوسرے کہ بقاء دہا کیونشانہ اللہ کے غضب کا بنا لے محسود کی نعمت اس کے حسد          سے دور نہیں ہوتی ہے بلکہ جو اقبال و نعمت اللہ نے کسی کے لئے مقدر کیا ہے وہ وقت قدر تک ضرور ہی ہوتا          کوئی حیلہ اس کے دفع کا نہیں ہوتا کل شئی عندہ بقدر اس و کل اجل کذب حکایت الیٰن غیر نے</p>	<p>حسد میں ناراضی ہوتی ہے اللہ کے حکم سے اس سے بڑھ کر دین میں اور کیا گناہ ہو گا یہ شخص زمرہ اولیاء و صالحین سے          نکل کر زمرہ الملبس و کفار میں داخل ہو جاتا ہے اور دنیا میں حاسد کا یہ ضرر ہے کہ ہمیشہ وہ رنج و عذاب و غم و الم          میں مبتلا رہتا ہے جو بات یہ اپنے دشمن کے لئے چاہتا تھا وہ میں خود مبتلا ہو جاتا ہے اور جس پر اسے حسد کیا تھا او کئی          نعمت بھی ملے گی عقلمند سے بہت دوسرے کہ بقاء دہا کیونشانہ اللہ کے غضب کا بنا لے محسود کی نعمت اس کے حسد          سے دور نہیں ہوتی ہے بلکہ جو اقبال و نعمت اللہ نے کسی کے لئے مقدر کیا ہے وہ وقت قدر تک ضرور ہی ہوتا          کوئی حیلہ اس کے دفع کا نہیں ہوتا کل شئی عندہ بقدر اس و کل اجل کذب حکایت الیٰن غیر نے</p>

تراکی میسر شود این مصنام

کہ باد و ستان خلاف ست جنگ

ایک حکیم نے کہا جلد وہ نہیں ہے کہ ظلم کے وقت چپ ہو رہے جب قدرت پائے تو بدلہ لے بلکہ حلیم وہ ہے کہ ظلم کے وقت غم کرے اور قدرت کے وقت معاف فرمائے کیا دے کہ قدرت وقابو یا ناکینہ و غصہ کو کہودیتا ہے حکایت ایک عجمی کا کہ خیمہ میں گھسا اور پکڑا گیا لوگوں نے کہا اسکا ہاتھ کاٹ ڈالو کما نہیں میں اسکی پردہ پوشی کرو لگا شاید تدمیری پردہ پوشی کرے **ف** فضائل رفق یعنی نرمی کر نیکے بہت آئے ہیں حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ رفق ہے یعنی نرم دوست رکھتا ہے رفق کو اور فرمایا جو رفق سے محروم ہوا وہ ہر خیر سے محروم ہوا اور فرمایا جو محروم ہے اور رفق شوم ہے اور فرمایا تم جانتے ہو دفع کرن پر حرام ہے ہر نیک نیک نیک قریب پر غصہ کہ اور اخلاق کی طرح یہاں بھی وہی وجہ اوسط کا درشتی و نرمی میں محمود ہے **ف** جس طرح کہ نہ شافع ہے غصہ کی اسی طرح حسد ایک شافع ہے کینہ کی ہر حسد کی اتنی شائیں میں جو کچھ حسد نہیں ہو سکتا ہے حضرت نے فرمایا ہے حسد کا لیتا ہے نیکیوں کو جس طرح کمالیتی ہے اگل لکڑی کو پیر فرمایا آپس میں حسد و قطع و بغض و تدابر نکرو ہو جاؤ اللہ کے بندے بہائی اور فرمایا ہے ظاہر نکرو خوشی واسطے اپنے بھائی کے ورنہ بچا لیا اللہ اور سکوا اور پہا لیا گناہ جو بعض سلف نے کہا ہے پہلی خطا جو واقع ہوئی وہ یہی حسد تھا البتہ پس نے رتبہ آدم چرسد کر کے سجدہ نکلیا ملعون ہو گیا معاویہ نے کہا میں آدمیوں کے راضی کرنے پر قدرت رکھتا ہوں مگر حسد لغمت کہ وہ بدون زوال لغمت کے راضی نہیں ہوتا ہے سعدی نے گلستان میں کہا ہے کہ در سایہ دولت خداوندی ہنگنان را راضی کردم الاحسود را راضی نمی شود الا

بندال دولت من

توانم آنکہ نیازم اندون کے

احسود را چہ کنم کہ ز خود برنج درست

ایک حکیم نے کہا ہے حسد ایسا زخم ہے کہ کبھی نہیں بہتا اور جو کچھ حسد پر گزرتا ہے یہی اسکو کافی ہے ایک اعرابی نے کہا میں نے کسی ظالم کو شاہ ظلم کے سوا حسد کے نہیں دیکھا حب و سر سے کی نعمت کو دیکھتا ہے گویا اسکے چہرے پر لگتی ہیں ایک بزرگ نے کہا ہے حسد کو مجالس میں ذلت و ذمت ملتی ہے اور ملائکہ سے بغض و لغت اور خلق سے غم و غصہ اور نزع میں ہول شدت اور قیامت میں عذاب و فضاحت اللہ حسد کو محسوس صاعدا بد و بصاحبہ فضلة **ف** جب اللہ کسی شخص کو نعمت دے اور دوسرا یہ چاہے کہ وہ اسکے پاس نہ رہے تو اس حالت کا نام حسد ہے اور اگر وہ نعمت نہ رہی لگے اور نہ اسکا زوال چاہے بلکہ دل میں یہ ہو کہ ویسی ہی نعمت جگو بھی ملے تو اسکا نام غبطہ و منافست ہے تفصیل نے کہا ہے سون رشک کرنا ہے اور منافق حسد ہوتا ہے حسد ہر حال میں حرام ہے مگر ایسی نعمت پر جو کسی کا فرما جو کہ ہاتھ لگے اور وہ اس سے فتنہ و فساد و انباز سانی کرتا ہو کہ یہ کچھ گناہ نہیں ہے کیونکہ یہ نعمت پر حسد نہیں ہے بلکہ اس فتنہ و فساد پر ہے اللہ پاک نے حسد کی مذمت کی ہے

دوسرے یہ کہ دل میں محبت زوال نعمت کی ہو اور اسکی برائی پر خوشی ظاہر کرے زبان سے یا اعضا سے تو یہ حسدِ نقیض  
منوع ہے تیسرے یہ کہ زبے دل سے حسد کرے اور اسکو برائے سمجھے اور نہ نفس پر اسوجہ سے غصہ کرے مگر اعضا ظاہر  
الحسد کا نہ ہو اور بقصد حسد کوئی فعل اختیار نہ کرے بجا نہ لائے تو اس قسم میں اختلاف ہے ظاہر یہ ہے کہ اس قسم میں بقدر  
قوت و ضعف محبت زوال نعمت کے گناہ ہو گا حکایت کیسے حسن روح سے حسد کو پوچھا کہ ادا اسکو پوچھ دے  
رکے تو کچھ ضرر نہ کرے گا جب تک کہ ظاہر نہ ہو معلوم ہوا کہ انکے نزدیک جب تک ظہور حسد کا اعضا ظاہر ہی میں نہیں  
ہوتا ہے تب تک گناہ نہیں ہوتا مگر احوط و اولیٰ یہ ہے کہ دل کو بھی شہادت باطنی اور حسد معنوی سے جہنم تک  
ہوسکے پاک صاف کر کے اسلئے کہ عزم پر موقوف نہ ہوتا۔ ہے واللہ اعلم \*

## باب چھٹا یا نہیں مذہب کے

دنیا دشمن ہے اللہ کی اور اللہ کے دوستوں اور دشمنوں کی اللہ کی دشمن یوں ہے کہ اللہ کے بندوں کو اللہ کے  
راستہ پر نہیں چلنے دیتی رہنری کرتی ہے اسی لئے جب سے اللہ نے اوس کو بنایا طرف اوس کے آنکھ  
پہر کر نہیں دیکھا اولیاء اللہ کی یوں دشمن ہے کہ اوسکے سامنے بڑی ترک و انکس سے بن ٹھن آتی ہے اور  
جوبے دکھاتی ہے کہ کسی طرح یہ اوسپر لگے ہو جائیں اسلئے اوسکو فراق دنیا پر بہت سادھ کرنا پڑتا ہے دشمنوں کی  
یوں دشمن ہے کہ اسنے اوسکو اپنے دم تر ویر و مکر و فریب و دغا میں مبتلا کر پھانسل لیا ہے یہاں تک کہ وہ اوس  
اعمال کو دیکھتے ہیں لکن پر وہ اوسکو ایسا محتاج و غوار کرتی ہے کہ بجز حیرت و ذلت کے کچھ ساتھ نہیں لیجاتے ہیں  
اور سعادت ابد الایاد سے محروم بگردنیا کی جہاننی کا الگ داغ دل پر لیکر مصائب عقبیٰ میں پھنک کر فریاد و زاری و آہ  
والہ کرتے ہیں اور سوق و رہان سے جواب سنیں گے اخسأ و افیھا و لا تکلھون کیونکہ مصداق اس آیت کے  
ہو جاتے ہیں اولئک الذین اشتروا الحیاة الدنیا بآخرة فلا یخفف عنهم العذاب ولا هم  
ینصرون قرآن پاک میں مذمت دنیا کی بہت آئی ہے اور بہت جگہ دنیا سے منہ پھرنے اور آخرت کی طرف  
مستہ کرنے کا حکم دیا ہے بلکہ انبیاء علیہم السلام کو خود اسی غرض کے لئے بھیجا ہے حضرت مسلم کاگز ایک مرد ابر بکری  
ہوا پوچھا یہ بکری نزدیک مالک کے خوار ہے یا نہیں کہا اگر ذلیل ہوتی تو میدان کیوں ڈال جاتا فرمایا قسم ہے اللہ  
کی کہ دنیا اس بکری سے بھی زیادہ ذلیل ہے نزدیک خدا کے اگر باس اللہ کے برابر ایک پریشہ یعنی چمڑے کے  
ہوتی تو کہیں کسی کا قر کو ایک گھوٹ پانی کا بھی اوسمیں سے نہ پیا اسکو ابن ماجہ و حاکم نے مسلم بن سعد سے  
رفعا روایت کیا ہے و رواہ مسلم بخوہ دوسری حدیث میں فرمایا ہے دنیا قید خانہ ہے مومن کا اور ہے  
بے کار کی رواہ الترمذی وابن ماجہ عن ابی ہریرہ حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے دنیا ملعون

اللہ سے غرض کیا کہ فلان عورت جو خلق پر حاکم ہے وہ ظلم کرتی ہے تو یا جو کچھ سمجھنے انزل میں مقدر کر دیا ہے وہ سب بدل  
 نہیں ہو سکتا جتنا اقبال و عہد اور سکا لگا گیا ہے وہ ضرور ہوگا تنگ اگر برا معلوم ہوتا ہو تو تر او سکے سامنے سے ٹھاٹھ  
 غرض کہ ایسا عام الہی ہے کہ حسد سبب زوال نعمت کا نہیں ہوتا ہے لائق ادا ہی شکر کے ہے محسود کا فائدہ دین میں تو یہ ہے  
 کہ حاسد نے اوس پر ظلم کیا ہے ظالم کے حسنات مظلوم کو ملینگے اور دنیا میں یہ نفع ہے کہ ہر کوئی یہ چاہتا ہے کہ میرے دشمن  
 کو بربادی پہنچے اور رنج و تکلیف میں رہا کرے سو حاسد ہمیشہ رنج و غم میں رہتا ہے کوئی رنج حسد سے بڑھ کر نہیں ہے  
 اور سب سے زیادہ خوشی شیطان کو ہوتی ہے کیونکہ شیطان جب کسی شخص کو ظلم و عداوت کی نصرت میں دیکھتا ہے اور  
 دوسرے کو اس سے محروم پاتا ہے تو دُرتا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ دوسرا اس سے محبت کرنے لگے اور اس کو بھی  
 اوتنا ہی ثواب ملے اس لئے اسکے دل میں اوس کا بغض و حسد ڈال دیتا ہے تاکہ ثواب محبت سے محروم رہے جس طرح کہ  
 ثواب عمل سے محروم رہا ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے المراء مع من احب وانت مع من احببت الیہوسی کہتے  
 ہیں میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا فلان آدمی خود تو کچھ زیادہ فائدہ و روزہ ادا نہیں کرتا اگر نماز و روزہ والوں سے  
 محبت کرتا ہو تو یا جو مع من احب حکایت ایک شخص نے عمر بن عبد العزیز سے کہا یہ بات پہلے سے مشہور ہے کہ  
 اگر آدمی سے بے تو عالم ہو اور جو عالم ہو سکے تو مستحق ہو معلوم ہی ہو سکے تو اونسے محبت کر کے محبت بھی نہ کر سکے تو بغض  
 کرے کہ اسے چکان اللہ اللہ پاک نے اسی عہدہ راہ نکال دی حاسد پر گناہوں کی بوجھار ہوتی ہے مرنے کے بعد بھی اوس کا  
 رنج ساتھ ہی جاتا ہے اور کیا عجب ہے خدا کا غمہ اوس کو دوزخ میں بھی پہنچا دے ولا یحیی المکر السعی الا باہلہ  
 رہا علاج حسد کا بطور عمل کے سوا دوسری صورت یہ ہے کہ حسد جس بات کو کرنا چاہا ہے یہ بر خلاف اوسکے چلے قول ہو یا فعل مثلاً  
 اگر حسد یہ چاہا ہے کہ محسود کی بُرائی کی جائے تو یہ بروز زبان اوس کی مدح و ثناء کرے اور اگر تکبر کو چاہا ہے تو محسود سے  
 بتواضع پیش آئے جب یہ حال محسود کو معلوم ہوگا تو وہ خوش ہو کر محبت کرنے لگیں گے پھر حاسد کو بھی خواہی خواہی  
 دوستی پہنچے گی اور اس کے اتفاق سے مادہ حسد کا منقطع ہو جائیگا شیطان حاسد کو یہ دہوکا دیتا ہے کہ اگر تو تواضع  
 و ثناء کر لیا تو نظر میں محسود کے ذلیل یا مخالف یا منافق ٹھہرے گا سو اس فریب میں نہ آنا چاہئے بلکہ یوں جائے کہ خوش معاملی  
 خواہ نکٹا ہو یا بطبعاً عداوت طرفین کو بجا دیتی ہے اور حسد کے دانت کٹتے ہو جاتے ہیں آدمی اگر قتل سے  
 حاسد ہے اور ظاہر میں کچھ اوس کا اثر نہ تو اس طرح حسد کے گناہ ہونے میں اختلاف ہے مگر ظاہر کتاب و سنت مقتضی  
 معصیت کی ہے کیونکہ یہ بات بہت بعد معلوم ہوتی ہے کہ ایک آدمی دوسرے مسلمان کی بُرائی کا دل سے طاب  
 ہو اور اس خواہش کو برا ہی نہ جانے اور پھر معاف کر دیا جائے اہل علم نے کہا ہے آدمی کو دشمن کے ساتھ تین  
 حال ہوتے ہیں ایک یہ کہ طبعاً اوس کی بُرائی چاہا ہے اور عقلاً اس کو برا سمجھ کر اپنے جی پر غصہ کرے اور کوئی بہانہ ڈھونڈے  
 جس سے یہ خواہش دل سے جاتی رہے اس قسم کا حسد قطعاً معاف ہے کیونکہ آدمی کے اختیار میں اس سے زیادہ کچھ نہیں

لہ ملک تیا دی کل یوم	لہ الموت و ابنو الخراب
<p>عیسیٰ علیہ السلام نے کہا ہے مومن کے دل میں محبت دنیا و آخرت کی جمع نہیں ہوتی جس طرح ایک برتن میں آگ پانی نہیں رہ سکتا اسی طرح آپ کوئی گہ بنالو فرمایا جسے اگلے گنڈیرے کافی ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بچو دنیا سے اس کا جادو ہاروت ماروت سے بھی زیادہ ہے مسیح علیہ السلام نے کہا ہے اہل دنیا پر افسوس ہے کہ کیسے وہ اس کے فریب میں آکر مر جاتے ہیں دنیا دار دنیا کو چھوڑ جاتا ہے دنیا اس کو رسوا کرتی ہے اور وہ اس پر اعتماد کر کے بخوف رہتا ہے کل گناہوں کی رسوائی کا سامنا ہوگا</p>	
تخم و فامی و معدرین کنہ کشت زار	آنکہ شود عیان کہ شود موسم درو
<p>فہمیل نے کہا میں اس آیت میں بہت تامل کرتا ہوں انا جعلنا ما علی الارض زینۃ لہا لعلہم یوہدوا ہم احسن مصلحا و انما الجبال علون ما علیہا صعیدا جزا حکایت ایک راہب نے پوچھا دنیا کا کیا حال ہے کہا بنو کوکبڑا نا کرتی جزا اسید کو نیاموت کو نزدیک نہ رو کو دور کہا اہل دنیا کا کیا حال ہے کہا جھکوتی ہے مشقت من پڑتا ہے بکوشین ملتی ہے وہ سچ اودھا تا کر</p>	
ہلا می زمین جہان آشوب تر نیست	کہ رنج خاطر است از بہت و گرفت
<p>دنیا میں ایک عیب یہ ہے کہ کسی کو بقدر استحقاق کے نہیں ملتی کمی بیشی خواہی خواہی ہوتی ہے دنیا کی نعمتوں کو دیکھ کر گویا اونپر خفگی ہوئی ہے نا اہلوں کے حوالہ کی گئی ہے حکایت ابو حاتم سے کہا جھکو دنیا میں رہنا نہیں ہے لیکن اس کی محبت نہیں جاتی کہا جو کچھ اللہ شکوہ سے دیکھ لیا کہ وہ وجہ حلال سے ہے پھر اس کو جہان مناسب ہے وہاں خرچ کر دو تو اس کی محبت کچھ ضرور کر لی جیجی بن معاذ کہتے ہیں دنیا شیطاں کی دکان ہے اس میں سے کچھ نہ چڑاؤ نہیں تو وہ تمام پیچھے لگ کر بکری لگی فہمیل رح نے کہا ہے دنیا اگر سونے کی ہوتی اور فنا ہو جاتی اور آخرت ایک ٹیکڑا ہوتا اور باقی رہتا تب بھی عقلمند باقی کو لیتا اور فانی کو چھوڑ دیتا معلوم نہیں کہ ہم نے اس واسطیٰ کچھ کو عرض اس عمدہ سے کر کہیں پسند کیا ہے</p>	
تا کی غم دنیا می دنی ای ل دانا	حیف ست زخمی کہ بود شاق زشتی
ابن مسعود نے کہا ہے ہر آدمی جہان ہے اس کا مال امانت ہے جہان ایک وز چل بسیگا امانت مالک کو واپس ملے گی	
درین بستی کہ یا بد بستی زود چشنا ذاب و بر آتش نشاند وہ بستاند و عارے ندارد	نبایدش بہت نیست خوشنود بخشد چیز و انگہ و استاند بجز ناد و ستکارے ندارد
<p>نہمان نے اپنے بیٹے سے کہا اگر دنیا کو عرض آخرت کے دے ڈالو گے تو دونوں جگہ میں نفع رہیگا اور اگر آخرت کو دنیا کے بدلہ میں دو گے تو دونوں جگہ نقصان رہیگا سطر بن شیخ نے کہا بادشاہوں کی جبین اور گدے کے فرش</p>	



اور جو کچھ اوسمین ہے وہ بھی ملعون ہے مگر جو اوسمین سے واسطے اللہ کے ہو رواۃ الذمذی و ابن ماجة  
 ابو موسیٰ اشعری کا لفظ یہ ہے جسے دوست رکھا اپنی دنیا کو اسنے اپنی آخرت کا نقصان کیا اور جسے دوست رکھا اپنی آخرت  
 کو اسنے اپنی دنیا کا نقصان کیا سو اختیار کر وتم باقی کو فانی پر سوا لا احمد والہزلا والی الطلانی والکاکھ حسین سے  
 مرسل آیا ہے کحسب الذننیا کراس کل خطیۃ رواۃ البیہقی فی الشعب ابن ابی الدنیاء بڑا تعجب تھا و شخص  
 سے آتا ہے جو کہ دار الخلود کی تصدیق کرتا ہے اور مندا سامعی ہے واسطے دار الفرور کے حضرت علیؑ علیہ وآلہ وسلم نے  
 ایک گھوڑے پر کھڑے ہو کر فرمایا اؤ: بنیاد کیوں ایک سر سے کپڑے اور گلی ہوئی بڑیوں کی طرف اشارہ کر کے کہا ہذا اللہ  
 دوسری حدیث ابوسعیہ میں فرمایا ہے دنیا شیریں و سرسبز ہے اسد نکو و اوسمین خلیفہ کر لگا پرچہ لگا کر تم کیسے کام کرتے ہو  
 رواۃ الذمذی و ابن ماجة عیسیٰ علیہ السلام نے کہا ہے تم دنیا کو اپنا مالک نہ بناؤ وہ تم کو اپنا غلام بنا لگی ایک  
 خباثت اسکی یہ ہے کہ آدمی اسکے لئے اللہ کا عاصی ہو جاتا ہے جب تک یہ نہیں چھوڑتی تب تک آخرت نہیں ملتی سو  
 اسکو گڑھا سمجھ کر مسافروں کی طرح گزر جاؤ میان عمارت وغیرہ کچھ نہ بناؤ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک گھڑی کی خواہش بہت  
 دنوں کے رنج کا موجب ہوتی ہے **حکایت** سلیمان علیہ السلام کا گزر ایک عابد پر ہوا اسنے جمعیت لشکر  
 و سایہ طیاروں کے سر پر دیکھ کر کہا اسے ابن داؤد اللہ نے تمکو بڑی سلطنت دی ہے فرمایا مومن کے نامہ اعمال میں  
 ایک بار کا سبحان اللہ کہنا اس سارے کو فر سے کمین زیادہ بہتر ہے کیونکہ یہ ذکر ساترہ رہنے والا ہے اور یہ جو تکبیر یا  
 یہ سب فانی ہے ابو ہریرہ کہتے ہیں حضرت نے تمکو کہا چل میں تمکو دنیا و مافیہا دکھلاؤں پھر میرا ہاتھ پکڑ کر ایک صحرا  
 مدینہ میں لیگئے وہاں ایک جگہ کو پڑیاں اور پافانہ و ٹھیلان و چیتہ پڑے پڑے تھے کہا ای بابہ ہر یہ یہ کیوں پڑیاں ایسی ہی ہوں  
 کرتی تھیں جیسی خواہش تم کرتے ہو اور ایسی ہی اسیدر کمتی تھیں جیسی آج تم رکنتے ہو اب وہ ایسی ہو گئیں کہ اونپر چڑھا  
 بی نہ رہا پھر چند روز میں راکھ ہو جائیگی پافانہ دیکھتے ہو یہ اونکی غذا تھی معلوم نہیں کہاں کہاں سے کہا کہ کہا یا آج  
 ایسا حال ہو گیا ہے کہ تمکو اس سے نفرت آتی ہے یہ چھپڑے اونکی پوشاک کے ہیں کہ ہوا سے مارے مارے پھرتے  
 ہیں یہ تللیان اونکے چوپایوں کی ہیں جنپر وہ چڑھ چڑھ کر شہر شہر پہر کرتے تھے سو جب انجام اس گہر کا یہ ٹھیرا تو  
 جگہ نہایت عورت و گریہ کی ہے ابو ہریرہ کہتے ہیں ہم جب تک خوب نہ رولے تب تک وہاں سے نہ ٹھلے

کئے گہور غریبان شہر سیرے کن	ہمیں کہ نقش اطماچہ باطل آفتادہ ست
گنزا حبیب کسی میرا ہوا شہر خوشان میں	عجب نقش نظر آیا دہان شان عالم کا
کمدین آئینہ زانو سکندر کا شکستہ تھا	کمدین ٹوٹا پڑا تھا کاسہ سرخاک میں جم کا
اللہ نے آدم علیہ السلام کو حب زمین پر لواتا تو فرمایا ابن الخراب ولد للفنک	
اکا یا صاحب القصر المعلى	ستد فی عن قریب فی الذراب

نہیں کرتی کیونکہ آخرت شریف ہے اور دنیا کینہی شریف کہینے کا مقابہ نہیں کرتا سیار بن حکم نے کہا دنیا و آخرت دونوں  
 دل میں جمع ہوتے ہیں جو غالب ہو جاتی ہے دوسری اوسکی تابع رہتی ہے مالک بن دینار نے کہا جتنا تردد و واسطے  
 دنیا کے کردار وستی ہی فکر آخرت کی دل سے جاتی رہتی ہے اور جتنا تردد آخرت کا کردار وستی ہی فکر دنیا کی دل سے مل جاتی  
 ہے علی مرتضیٰ نے کہا آخرت و دنیا دو سنو تین ہیں ایک راضی ہوگی تو دوسری خفا ہو جائیگی حسن نے کہا واللہ  
 ہے ایسے لوگ پائے ہیں جنکے نزدیک دنیا خاک پا سے بھی زیادہ خوار رہتی وہ کچھ پروا نہ کرتے کہ دنیا کدھر سے آئی  
 اور کدھر چلی گئی اور کسکے پاس ہی اور کسکے پاس سے چلی ہے

دنیا نیز دکانہ پریشان کنی دے	زہنا رہدکن کہ نکر دست عاقلے
دنیا مثال بحر معیت ست پر ننگ	آسودہ عارفان کہ گر فتنہ سا حلے

فصیل نے کہا اگر فرضاً تمام دنیا میرے پاس وجہ حلال سے ہو اور اوسکا حساب بھی مجھے آخرت میں نہ لیا جائے  
 تو بھی میں اوسکو ناپاک سمجھوں جیسے تم لوگ مردار کو نجس سمجھتے ہو کہ امین وہ کھڑے سے ننگ جائے

دنیا بیچ ست و کار دنیا بیچ ست	بیچ ست تمام این تماشا بیچ ست
یک عمر فریب اہل دنیا خوردیم	آخر دیدیم اینکہ دنیا بیچ ست

سفیان ثوری کہتے ہیں دنیا کو تاسیس فرمادی بہن کے لئے لینا چاہئے اور آخرت کو واسطے راحت دانی دل کے حسن  
 نے کہا ہے واللہ بنی اسرائیل نے جو بے خدا پرستی کے بت پرستی اختیار کی وہ فقط محبت دنیا کے سبب سے کی  
 سعید بن مسعود کہتے ہیں جب دیکھو کہ کسی آدمی کے پاس دنیا بڑھتی اور دین کم ہوتا جاتا ہے اور وہ اوس سے  
 خوش ہے تو جان لو کہ وہ شخص بڑے خسران میں ہے دنیا نے اوسکو اپنا مسخرہ بنا لیا ہے اور اوسکو خبر بھی  
 نہیں جس رح نے ایک بار یہ آیت پڑھی فلا تغربکم الحیاء الدنیا پہر کہا تم جانتے ہو یہ کس کا قول ہے یہ  
 اوس کا قول ہے جس نے دنیا کو بنایا اور اوسکا حال بھی وہی خوب جانتا ہے تمکو چاہئے کہ اشتغال دنیا سے کنارہ کش  
 ہو اور عین بہت سے کاروبار رہتے ہیں ایک کام جب آدمی کو درپیش ہوتا ہے تو دس کام اور مانے آتے ہیں

از فتنہ این زمانہ کشور انگیزد	بر خیز و بہر جا کہ توانی گمیزد
ورپائی گزشتن نداری بارے	دست زن و درد امر غلوت آمیزد

پھر کرا آدم ناو بڑا مسکین ہے ایسی جگہ پر خوش ہوتا ہے کہ جسکے مال حلال میں حساب اور مال حرام میں عقاب  
 اور شبہ پر حجاب ہے مال کتنا ہی زیادہ ہو اوسکو کم جانتا ہے اعمال کو توڑا نہیں سمجھتا دین میں اگر مصیبت پڑے  
 تو رنج نہیں کرتا بلکہ خوش ہوتا ہے مگر مصیبت دنیا پر او را مچاتا ہے فضیل نے کہا دنیا میں آنا تو آسان ہے  
 مگر نکلنا سخت مشکل ہے بعض سلف نے کہا جو یہ جانتا ہے کہ موت حق ہے بڑا تعجب ہے کہ وہ کیونکر خوش ہوتا

کو نہ کیو یہ دیکھو کہ کیسے جہٹ پٹ چلے جیتے ہیں اور انجام کیسا برا ہوتا ہے ۵

دم از سر این دیر دیرینہ زن ہجان مرحلہ ست این میا بان دور ہجان منزل است این جہان خراب کجا راسی پیران لشکر کشش نہ تنہا شد ایوان وقصرش بباد چرخوش گفت جمشید باناج و گنج	صلای بشا بان پیشینہ زن کہ گم شد در و لشکر سلم و طور کہ بود ست ایوان افزا سیاب کجا شیدہ ترک خنجر کشش کہ کس دختراش ہم نذر دبیاد کہ یک جو نیز ز دسراے سپنج
---	--

ابن عباس نے کہا اللہ نے دنیا کے تین حصے کئے ہیں مومن اور سکوناد آخرت کرتا ہے منافق زینت ظاہر میں رہتا ہے  
کا فساد سے کامیاب ہوتا ہے بعض نے کہا دنیا مردار ہے جو کوئی اوس میں سے کچھ لیا چاہے تو کتوں کے ساتھ  
رہنے پر صبر و تحمل کرے ۵

وماھی الا حیفۃ مستحیلۃ فان تجتنبہا کنت سلا لاہلھا	علیہا کلاب ہمین اجتلاہا وان تجتنبہا ناعنتک کلاہا
این جہان بر مثال مردارست این مرآن را ہی زند مخلص	کر گسان اندر و نہرا ہزار و آن مران را ہی زند منت ر

حافظ شیرازی فرماتے ہیں ۵

نہیجۃ کنت یادگیر و در عمل آر فرب عشوہ حسن از جہان پر مخور موجودستی عمل از جہان سست نہاد نشان حمد و ثناء نیست در تبسم گل رضا بدادہ بدہ و زمین گرہ یکیشی	کہ این حدیث زیر طریقتیما دست کہ ہر کہ کرد باو اختلاط ناشادست کہ این مجبورہ عروس ہزار دامادست بنال بلبل بیدل کہ بجای فریادست کہ برین و تو در اختیار کشادست
--	---

ابو الدرداء نے کہا یہ سب ایک خوارسی ہے دنیا کی نزدیک خدا کے کراؤ کی نافرمانی اسی دنیا کے باب میں ہوتی ہے اور جو دلچسپ  
پاس اللہ کے ہیں وہ بے ترک دنیا ہاتھ نہیں آتے مالک بن دینار نے کہا اس ساحرہ دنیا سے بچو یہ علماء کے دلوان  
پر یاد کرو دینی ہے یعنی پہر چالون کا کیا ذکر ہے ۵

دنیا مطلب تاہمہ دینت باشد	دنیا طلبی نہ آن نہایت باشد
ابو سلیمان نے کہا جس دل میں آخرت ہوتی ہے دنیا اس کا مقابلہ کرتی ہے اور اگر دنیا ہوتی ہے تو پہر آخرت مقابلہ	

اسمین مشور عشوہ دنیا کہ این مجوز	مکارہ می نشیند و محبت الہی بود
آج اگر کسی کے سر پر تاج وافر ہے توکل سر کے تلے خاک و پتھر ہے	
برین رواق زبرد بخامہ خورشید کہ امی بدولت ده روزہ گشت زمزم شہے کہ تاج مرصع صبا پر سرشت	لکشتہ سخن خوش باب زردیم مباش غره کہ از تو بزرگ تر دیدم ناز شام ورا خشت زیر سر دیدم
کوئی جائے یا رہے اس کے نزدیک رہا رہے جائے اس کے کا اگر کوئی عرصہ رہے تو فہما اور اگر نہ رہے تو فہما	
دنیا زنی ست عشوہ دہ و دستان لیک آہستنی کہ این ہمہ فرزند زاد و گشت	بالکس بنی برد او حمد شہری دیگر کہ چشم دار داز و محمد مادی
حسن بصری نے ایک خط عمر بن عبدالعزیز کو لکھا تھا بعض فقرات اس کے یہ ہیں کہ دنیا جہاں سفر ہے نہ اقامت کا گھر	
اقامت کا نہ توان ساختن گلزار دنیا	نسیم صبح گوید این سخن آہستہ در گوشم
آدم جو جنت سے اسمین اوتارے گئے تو نقطہ نماز و عقوبت کے لئے اوتارے گئے اس کا ترک کرنا زاد و گھر ہے اور اسمین محتاج رہنا غنا و ثروت ہر وقت یہ ایک نہ ایک فنا کرتی رہتی ہے جو اسکو عزیز جانتا ہے اسکو ذلیل کرتی ہے جو اسکو محب کرتا ہے اسکو فقیر کر دیتی ہے اسکا حال نہ پر کا سا ہے کہ جو نہیں جانتا وہ اسکو کھاتا ہے اور ہلاک ہو جاتا ہے	
ہست درین باد یہ دیو لاخ ہر کہ درین باد یہ با طبع سخت ہر کہ درین خاندہ کنت خوابگاه	خانہ دلنگ و غم دل مسراخ چون جگر افسردہ چو شگافت یا سرش از دست رود یا کلاہ
اسمین اس طرح رہنا چاہیے جیسے کوئی اپنے زخم کا علاج کرے کہ تھوڑے دن پر مہر کرے اس ڈر سے کہ کہیں ریت تک تکلیف نہ اڑنا پڑے اسکی زینت ظاہر دہو کا ہے اسکی صورت و لہن کی سی ہے کہ آنکھوں کی ناک لہو کا اشتیاق بفسون کا عشق اسی ہے لکن اسنے اپنے سارے شوہر ان کو مار ڈالا ہے	
عروس دہر نگہ روی دغری ست ولی	وفا منی کند این سست مہر با داماد
افسوس یہ ہے کہ پس ماندوں کو گدشتوں سے عبرت نہیں ہوتی ہے بالفرض اگر لند پاک دنیا کی خبر سناتا اور نہ اسکی مثال میان فرماتا تب بھی دنیا سوتے کو گدگادتی اور غافل کو ہوشیار کر دیتی پھر جبکہ خدا نے اس سے منع کر دیا ہے تو بطریق اولی اس سے ہوشیار رہنا ضرور ہے دنیا ظاہر میں دیکھو تو ٹھیری معلوم ہوتی ہے حالانکہ بڑی تیز رفتار ہے جلد جلد مہا گتی ہے اسکی چال و حرکت دیکھنے سے معلوم نہیں ہوتی مگر سال و ماہ گزشتہ محسوس ہوتی ہے اس باب میں اسکی مثال سایہ کی سی ہے کہ وہ بھی ظاہر میں حرکت کرتا معلوم نہیں ہوتا ہے مگر حقیقت میں متحرک	

مکارہ می نشیند

یہی ہے

اور جب کو قہر ہے کہ دوزخ حق ہے وہ کس طرح ہنستا ہے اور جو دنیا کے حالات کو بدلتے دیکھتا ہے وہ کیسے اوسپر اعتماد کرتا ہے اور جو تقدیر کو برحق جانتا ہے وہ کیوں رنج کرتا ہے ابو حازم نے کہا ہے دنیا میں کوئی چیز خوشی کی ایسی نہیں ہے جسکے ساتھ رنج نہ ہو ۵

مشرقت الگبین مجوی زرد ہر تو قصور کنی کہ آن غسل است	کہ بر آئینہ خست مشد زرد ہر آن غسل نیست مشرت اجل است
---	--

**حکایت** ایک عابد سے کہا تم تو انگریز ہو گئے کہا تو نگروہ ہے جو دنیا کی غلامی سے آزاد ہو جائے آہن مبارک نے کہا دنیا اور گناہوں کی محبت نے دل کو پرگندہ کر دیا ہے اب اوسمیں خیر کس طرح آئے **حکایت** ایک حکیم سے پوچھا دنیا کیسکو ملتی ہے کہا جو اوسکو چوڑے کہا آخرت کیسکی ہے کہا جو اوسکو طلب کرے ابو حازم نے کہا یسیر اللہ کیا بیشغل عن کثیر الاخرۃ یعنی تنوڑی سی دنیا بہت سی آخرت سے باز رکھتی ہے بندہ کہتے ہیں جب دنیا دار نہ ہو کی باتیں کرے تو جان کو کہ شیطان نے اوسکو سحر بنا رکھا ہے علی مرتضیٰ نے کہا دنیا میں چھ چیزیں ہیں ہوتی ہیں کھانا پینا پہنا سوار سی نکاح خوشبو سوسب کھانوں میں عمدہ شمد ہے وہ مکی کا نعاب ہے پینے کی چیزوں میں اچھا پانی ہے سوا اوسمیں سارے نیک و بد کیساں ہیں پوشاک کی چیزوں میں بہتر ریشم ہے وہ کپڑوں سے نکلتا ہے سوار یوں میں عمدہ گھوڑا ہے جیسے جنگ میں مارے جاتے ہیں مشکوہات میں عورت ہے وہ ایک پیشاب گاہ کا دوسرے پیشاب گاہ میں جانا ہے عورت اپنے بدن میں اچھے سے اچھے اعضا کو خوب بناتی سنوارتی ہے گلو اوسمیں سب بڑی چیز کی طلب ہوتی ہے اور سونگھنے کی چیزوں میں عمدہ مشک ہے وہ حیوان کے خون سے بنتا ہے غرض کہ سب چیزیں ایسی ہی واہیات خرافات ہیں ۵

جہان و کار جہان جملہ بیچ و پر بیچ است ہما منی رو و فرصت شمر غنیمت وقت	ہزار بار من این نکتہ کردہ ام تحقیق کہ در کمین گہم اند قاطعان طریق
--	--

**ف** بعض اکابر نے کہا ہے دنیا بڑی مرکار اور دغا شعار ہے پہلے اپنے مغالطوں کو چکنا چکی ہے پھر تمناؤں میں پھنساتی ہے طالبین کے لئے اوسکی آرائش ایسی ہے جیسے دقت جلوہ کے دلہن کی صورت کہ سب کی نگاہ اوسی پر پڑتی ہے تمام دل اوسکے شفیقہ ہوتے ہیں اور ساری جانیں اوسپر فریقہ بہت سے عشاق کو اسنے خاک میں ملایا ہے جسنے کہ اسپر اطمینان کیا اوسکو فرہ رسوائی کا چکما یا بعض نے کہا دنیا کے حالات بدلتے رہتے ہیں ایسی تو ایک آدمی کو نہ ہنساتی ہے اسی اٹنا میں دوسروں کو اوسپر ہنسی آتی ہے اگر کوئی کسی پر روتا ہے تو تنوڑی دیر میں کوئی اور رونے والے پر نالان ہوتا ہے اگر کسی کو دینے پر آتی ہے تو لوہہ چنڈے والیں لینے کو ہاتھ پھیلاتی ہے ۵

کمال سکری تھی اور زیور و لباس میں لدی تھی لوگ گرداوسکے جمع تھے تعجب سے اوسکو دیکھ رہے تھے  
 جاکر دیکھا تو میں لوگوں کے دیکھنے سے طرف اوسکے نہایت تعجب ہوا کہ یہ کیوں اسکے پاس جمع اور اس کے  
 آویسے اوس سے کہا کہ تو کون ہے اوس نے کہا تم مجھے نہیں پہچانتے میں نے کہا کہ میں تو نہیں جانتا کہ تو کون  
 دنیا ہوں میں نے کہا اللہ ترے شر سے بچائے اوس نے کہا اگر میرے شر سے بچا چاہتے ہو تو پیہ پیہ کو برا بھلا  
 ابو بکر بن عباس کہتے ہیں میں نے قبل اسکے کہ بغداد میں جاؤں دیکھا خواب میں بصورت ایک بڑا سپاہیوس بد شکل کے دیکھا  
 کہ وہ تالیان بجارہی ہے اور ایک خلقت پیچھا اوسکے لگی ہے اور اوسکی خواستگار ہے وہ لوگ بھی تالیان بجا رہے اور  
 ناچتے ہیں جب وہ میرے سامنے آئی تو میری طرف متوجہ ہو کر کہنے لگی کہ اگر مجھ کو موقع ملا تو میں یہی حال تیرا ہی کر دوں  
 جو حال میں نے لڑا کیا ہے اس خواب کو لیکر ابو بکر رو پڑے ابن عباس نے کہا قیامت کو دنیا ایک بڑا سپاہی بد صورت کی  
 آنکھوں والی شکل میں لائی جاگی دانت آگے کو نکلے ہوئے لوگوں کے سامنے کر کے پوچھا جائیگا کہ تم اسکو پہچانتے  
 ہو وہ کہیں گے نہ خود یا اللہ کہ ہم اسکو جانیں ارشاد ہوگا کہ یہ وہی دنیا ہے جس کے لئے تم فخر و حسد و بغض و قطع رحم و دیگر چیزیں  
 کیا کرتی تھی اور اوسکے پھندے میں آگئے تھے پھر اوسکو جہنم میں ڈال دیں گے وہ کہے گی اے میرے تابعدار اور گروہ  
 کمان میں حکم ہوگا کہ اونکو بھی اسکے ساتھ کرو **حکایت** افضل کہتے ہیں ایک آدمی اپنی روح سے آسمان پر  
 چڑھا رہا تھا میں اوسے ایک عورت دیکھی ہر طرح سے آہستہ و پیرستہ تھی جو اوسکے پاس سے نکلتی اوسکو زخمی کر دیتی پشت  
 کی طرف سے دیکھو تو بہت ہی اچھی معلوم ہوا آگے سے دیکھو تو بہت بڑی بڑا سپاہیوس بد شکل چند ہی آنکھوں کی ہی اوسنے  
 کہا کہ اللہ مجھے تجھ سے بچائے جواب دیکر والدہ محکو اللہ مجھے نہیں پہچانیگا جب تک کہ تو روپیہ پیسے کو برا بھلا نہ کرے  
 کہ کہ تو کون ہے کہا میں دنیا ہوں پانچویں مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ آدمی کا گزربار ہوتا ہے اوسکی کچھ بہت حقیقت  
 نہیں ہے کیونکہ آدمی کے تین حال ہیں اول تو وہ زمانہ چین میں پیدا نہیں ہوتا مگر اپنے ازل سے ماقولت و ولادت دوسرے زمانہ  
 ہوسے ابد تک چین میں دنیا کو مذہب کا تیسرا ایام حیات کا زمانہ حرام دنیا ہے سو گلاس زندگی دنیا کا زل وابد سے ملا کہ  
 دیکھو تو ایسی ہی نہیں ہوتی ہے جیسے ایک سفر طویل طویل میں تو طویل مقام ہوتا ہے حدیث ابن مسعود میں آیا ہے مالی  
 وللدنیا واما مثالی و مثالی الدنیا کمثل راكب سار فی يوم صائف فرغت له شجرة فقال تحت ظلها ساعة  
 ثم راح وترکھا رواه الترمذی وابن ماجہ والکافی یعنی مجھ کو دنیا سے کیا کام ہے میری لودنیا کی مثال تو  
 ایسی ہے جیسے کوئی سوار گرمی کے دن میں چلے اور اوسکو کوئی درخت ملے اوسکے سایہ کے نیچے ایک دم سو رہے  
 پھر چلے اور اوسکو چوڑا لے سو جو کوئی دنیا کو اس نظر سے دیکھو اوس کو کہی دنیا میں رغبت نہ ہو اور نہ یہ پروا کہ لگا کہ  
 دن کس طرح گزرتے ہیں نگلی میں باواضحی میں رنج میں یا راحت میں اور اینٹ پر اینٹ بھی نہ کہیں گے اسلئے حضرت نے  
 بعض صحابہ کو لکھ کر کہا کہ اسکان بنائے دیکھ کر فرمایا اسی کا ہر عاجل میں ہذا اذکا مکان بنانا امر معلوم ہوا

پانچویں مثال

رہتا ہے اور کسی حرکت آنکھ سے نظر نہیں آتی عقل سے معلوم ہوتی ہے امام حسن علیہ السلام شبیہ دنیا میں یہ شعر پڑھتے تھے ۵

بأهل لذات الدنيا لقاء لها | أن اغتراساً بطل زائل حق

**حکایت** ایک گنوار کسی قوم میں مہمان ہوا تھا اور نہون نے اس کو کھانا کھلایا پھر وہ ایک خیمہ کے سایہ میں سو گیا اور لوگوں نے خیمہ اٹھایا اور کھانا کو دھوپ لگی اور منہ کھرا ہوا یہ شعر پڑھا ۵

إلا انما الدنيا كظل بنيت | ولا بد يوماً أن يظلك من أجل

دوسری مثال دنیا کی خواب ہے اس اعتبار سے کہ وہ اپنے خیالات سے آدمی کو دھوکا دیتی ہے اور اس میں سے لکھنے کے بعد کچھ بھی ساتھ نہیں رہتا گویا خواب کی طرح ہے یونس بن عبید کہتے ہیں میں نے اپنے دل میں شبیہ دنیا کی یون دی ہے جیسے سوتا آدمی خواب میں کسی بری بھلی بات سے رنجیدہ یا خوش ہو کر تارتا ہے اسی طرح لوگ بھی خواب میں رنج و راحت دیکھ رہے ہیں مرنے کے بعد جب آنکھ کھلی تو کچھ نہ پائیں گے ۵

جب آنکھ نہ تھی تو دیکھتے تھے سب کچھ | جب آنکھ کھلی تو کچھ نہ دیکھا ہم نے  
دنیا خواب است و زندگانی در دے ۵ | خواب است کہ در خواب ہمیں آنا

تیسری مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ وہ اپنی اہل و اولاد کی دشمن جانی ہے اور ان کو تباہ و برباد کرتی ہے اور عورت کی سی ہے جو مردوں کے لئے ان کو برباد کرتی ہے جب کسی سے بیابھی جائے تو اس کو فوجی کھڑوے لے کر یہی حال بناتا ہے کہ پہلے تو بہت خوب و نرم و نازک معلوم ہوتی ہے مگر آخر کو تباہ کر دیتی ہے ۵

هو الدنيا نقول بصل فيها | فلا يغزرك طول ابتسامي  
حد ارجلنا عن بطشي وفتكي | فقولی مضحك والفعل مبكي  
ترا دنيا همی گویا شب و روز | کہ ہاں از محبت ہم پر ہنسے و بگریز  
مدہ خود را فریب از رنگ و بویم | کہ هست این خندہ من گر یہ آمیز

**حکایت** دنیا سامنے عیسیٰ علیہ السلام کے ایک پوئلے بڑھیا کی شکل میں آئی ہر ایک طرح کی آرائش سے بنی مٹنی تھی پوچھا تو نے کتنے شوہر کے کہا مجھ کو گنتی نہیں یاد ہے کہا وہ سب تجھ کو چھوڑ کر مر گئے یا تجھ کو طلاق دیدی کہ نہیں مینے ان کو فوج کر ڈالا فرمایا پھر تیرے رہے سے شوم روں کی خرابی ہے کہ پہلوں کا حال دیکھ کر عبرت نہیں کھینچتے تو ایک ایک کو مارتی جاتی ہے اور وہ تجھے نہیں ڈرتے جو مٹی مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ اس کا ہر کچھ باطن میں ہے ایسی ہے جیسی ایک بڑھیا بڑھیکل بہت عمدہ دیور پوشاک پہن کر منہ پر برقع ڈال کر لوگوں کو فریب دے کر لوگوں کو حال باطن کا معلوم ہوا اور منہ پر سے لوگوں کو ٹھانڈا دیکھیں تو اس کی بیرونی کر نیسے پشیمان ہو کر اپنی کم عقلی و بیوقوفی کو دیکھ کر کھانٹتے پھر مادم و شرمندہ ہوں **حکایت** علاؤ الدین نے کہا کہ میں نے خواب میں ایک خیمہ دیکھی جس کی

جیسے شہوات غذا کی معدہ میں لگن مرتے وقت وہ شہوات دنیا کے آدمی کے دل کو ویسے ہی کھینچتے ہیں جیسے کہ غذا معدہ میں جاکر اپنے کمال کو پہنچتی ہے کیونکہ غذا جتنی مزہ دار زیادہ لذت بخش ہوگی اور جتنی ہی اوس میں بدبو و کثافت زیادہ ہوگی اسی طرح شہوات دل میں سے جو ایسی شہوت قوی و لذت بخش ہوگی اور جتنی بدبو و بفرکی وقت مرتے وقت کھینچے اوتنی ہی زیادہ ہوگی حدیث ابی بن کعب میں فرمایا ہے ان الدنیا خمریت مثلاً کہ دنیا فانظر ما يخرج من ابن آدم وان قرحه وصلح حاله يوم يصير راحا الطيراني وابن حبان قال الدنيا واسطى آدمي کے ایک ضرب لاش ہے دیکھو جو آدمی میں سے نکلتا ہے اگرچہ اوس میں مصلحت ہوگی مگر اس میں کیا ہوتا ہے حسن رحم نے کہا ہے میں دیکھتا ہوں کہ اول غذا میں خوب مصلحت ہے مگر آخر میں

کمان پہنک آتے ہیں قال تعالیٰ فلينظر الانسان الى طعامه اور جو انجام غذا ہوتی ہے بشر بن کعب کہتے لوگو چلو تمکو دنیا دکھاؤں پھر اونکو کسی شے سے بھر دو اور پھر لے کر کہتے کہ یہ اونکے میوے و مرغ و شہد و گلی ہے دسویں مثال دنیا کی بہ نسبت آخرت کے یہ ہے جو حدیث مستورہ میں شہاد میں آئی ہے کہ حضرت علی النعلیہ و آلہ سلم نے فرمایا دنیا کی مقدار آخرت میں ایسی ہے جیسے کوئی سمندر میں انگلی ڈال کر دیکھے کہ انگلی کس قدر پانی آیا یعنی آخرت کے سامنے دنیا پیچ ہے لہذا کہ مسلک گیارہویں مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ دنیا داراوسکی لذتوں میں پھنس کر آخرت سے غافل رہتا ہے پھر بڑی بڑی حسرتیں اڑھاتا ہے یہ ہے کہ جیسے کچھ لوگ ایک ناگو میں سوار ہوں اور ایک جزیرہ میں پہنچ کر طالع اونکو اجازت دے کہ جسکو تمنا و حاجت کرنا ہو وہ یہاں اور تر جائے مگر سب مقام خوفناک ہے یہاں سے جلد فارغ ہو کر واپس آجائے ورنہ ناؤ گھل جائیگی یہ لوگ کشتی سے اتر پڑے اور اطراف جزیرہ میں پھیل گئے کیسے ناخدا کا کہنا ما نقصا اور حاجت کرتے ہی طرف ناؤ کے آگے اور کشتی کو محال پا کر خوب فراعنت کی جگہ لڑا سالیں کا سا مکان حسب دلخواہ لے لیا اور کیسے جزیرہ میں ٹہیر کر اسکے بیا باغوں اور شگوفوں اور غنچوں اور چمنوں اور بلبلوں کے نعمات دل دینے و چاہنے کے چھپے سرسبز انگیز اور جواہر پر تو قلموں اور معادن گو ناگوں اور نقشہا می غریب و شکلا می عجیب کی سیر کی مگر اس میں سے کہیں کشتی نہ ملے سیر کرتے ہی جلد پہر آئے انکو گھپے لوگوں کا سا مکان فلیخ ہاتھ نہ آیا لکن تب بھی اچھی طرح بیٹھ گئے اور بعض لوگ ان اشیاء کو دیکھ کر لٹو ہو گئے اور صرف و جواہر و میوہ و گل و بلبل کی خوبی انکے دل میں ایسی کہی کہ انکے چوڑے لٹے کو دل نہ چاہا و انھیں سے کچھ مہلت نہ لے لیا کشتی میں آئے یہاں اتنی گنجائش بھی نہ دیکھی کہ خود اچھی طرح بیٹھ سکیں بوجہ کہ کہنے کا تو کیا ذکر ہے ناچار اوس بار کو اپنے سر پر لاد کر کشتی میں بیٹھ گئے مگر اپنی اس حرکت سے نشان چمکے کہ ناحق اس بوجہ کو اٹھایا اور ہفت میں ایکے رد سر و بال خرید کیا اور کچھ لوگ جنگلوں میں گھس کر کشتی کو بالکل بھول گئے اتنی سیر کی کہ ناخالکی آواز بھی نہ سنتی تھے خوف و رعبوں کا دل میں تھا اور

دوسری مثال  
عین بیوتی



رہتا ہے اور کسی حرکت نہیں اسی طرف اشارہ کیا ہے فرمایا دنیا ایک پل ہے اور سپرے گزرا و عمارت نہ بناؤ یہ مثال بہت مثلاً  
 لکھی آفرت میں پہنچنے کے لئے ایک پل ہے جکا ایک ستون مندر ہے اور دوسرا ستون کھڑے ہے اور دونوں  
**حکایت** سافٹ محدود ہے بعض نے اس پل کو نصف قطع کیا ہے اور بعض نے تنائی اور بعض نے دو تنائی اور بعض  
 اور لوگوں کو دم طے کرنا پتی ہے مگر اسکو معلوم نہیں ہے بہر حال اوپر سے گزرا تو ضرور ہی ہے اور پل پر عمارت بنانا اور  
 دیکھو زینت اگر ہستکار اور پھر چھوڑ کر چلے جانا نہایت جمل فوڈلت ہے

بر کس کہ رہ در رسم جهان نیک خست	از بہر اقامت اندر وفانہ نساخت
این کس نہ رباط را عمارت چکنی	آخربو بدگیرش بباید پر خست

چہٹی مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ دنیا میں خوش کرنا بہت آسان و نرم معلوم ہوتا ہے اسلئے دنیا دار جانتا ہے کہ اس  
 سلامت سمجھنا ناہی سیاسی آسان و مزہ دار ہو گا حالانکہ یہ بات نہیں ہے بلکہ اسکے اندر بھپس جانا بہت ہی سہل ہے  
 اور سلامت نکلنا نہایت مشکل ہے کہ علی مرتضیٰ نے مسلمان فارسی کو لکھا تھا کہ دنیا سبز لکساں کے ہے ظاہر میں  
 اسکو بہتہ لگاؤ تو نرم دیکھنا معلوم ہوتا ہے مگر اسکا زہر آدمی کو مار ڈالتا ہے سو مگو جو چیز آدمین سے اچھی معلوم ہو اس کی  
 طرف سے منہ پھیر کر دہ تمارے ساتھ بہت کم ہوگی اور چرکہ ٹکڑا دیکھ کے فراق کا یقین ہے اسلئے اس کے ترددات کو بھی بہر طرف  
 کر دو اور اسکی سبب بڑھ کر حالت خوشی کی سبب زیادہ خوف کا مقام ہے کیونکہ دنیا میں جب کسی کو خوشی پہنچتی ہے اس کے  
 بعد ویسا ہی رنج بھی پہنچا کرتا ہے والسلام غفرلہ

از دہر چہ بیا پیشہ وفائی نتوان یافت	در گردش ایام صفائی نتوان فیت
زخم دل محروم جگر سرخگان را	سازندہ ترا زہر دوائی نتوان فیت

ساتویں مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ دنیا میں بھٹسکر اسکی آفات سے سلامت رہنا مشکل ہے یہ ہے کھدیفہ انور میں  
 فرمایا ہے دنیا دار کی مثل ایسی ہے جیسے پانی میں چلنے والا تو کہیں ہو سکتا ہے کہ پانی میں چلے اور اس کے پاؤں بھٹسکر  
 روا لا الیہ یقی فی الشعب غرق کیا ہے طرح پانی میں چلنے سے تدم ضرور ہی تر ہوئے ہیں اسی طرح دنیا کے اختلاط سے  
 ہی دل میں ایک علاقہ ظلمت پیدا ہوتی ہے بلکہ عبادت کا مزہ جاتا رہتا ہے عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے میں سچ  
 کہتا ہوں جیسے بجا آدمی شدت درد میں کہانکا مزہ نہیں پاتا اسی طرح جسکو دنیا کا روگ لگتا ہے وہ عبادت کی  
 حلاوت نہیں اور ٹاٹا آٹوین مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ دنیا کا ایک علاقہ دوسرے تعلق کا باعث ہو کر تباہ اور مرتے  
 دم تک یہی سلسلہ جاری رہتا ہے یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا ہے طالب دنیا کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص پیاس  
 کے لئے کما ہی پانی پئے کہ جتنا زیادہ پئے گا اتنی ہی پیاس بڑھے گی یہاں تک کہ آخر کو مر جائیگا توین مثال دنیا کی اس اعتبار  
 سے کہ غارت دنیا کا اچھا معلوم ہوتا ہے اور انجام پلید ہے یہ کہ شہوات دنیا کے دل میں ایسی اچھے معلوم ہوتے ہیں

یہی مثال

یہی مثال

یہی مثال

یہی مثال

چنانچہ بعد اس حمد کے اوستے انکو پانی اور ایک ہر ہر باغ حسبِ عدد خود تباہ یا آجندہ و زور و انہیں کہ پہر اوٹنے کما کہ  
 ہمایون سے ہو کہ کما کما اب یہاں سے چل دو تو چو کہان جا میں کما ایسے چشمہ و باغ میں جو اس سے کہیں کہ زیادہ اعلیٰ تر ہے  
 اسکو نہکے بعض نے تو یہ کہ کما خدا خدا کر کے تو حکو یہ جگہ ایک نعمت غیر مترقبہ ہے اب ہم اس سے بہتر کو کیا کر سکتے اور  
 تھوڑے سے لوگوں نے یہ کہ کما کہ تم اس کے ساتھ چل کر چکے ہو کہ کسی بات میں نافرمانی نہ کر سکتے پہلے جو کچھ اس شخص نے  
 کما تباہ یا چو اب یہی اسکا قول بیشک درست ہے اور اسی خیال پر اس کے ساتھ چلے باقی لوگ وہیں پڑ چکے  
 صبح کو دشمن نے تاخت کر کے بعض کو قتل کیا اور بعض کو اسیر کر لیا مراد اس شخص سے اس حدیث میں حضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم ہیں جو امت کو طرف آخرت کے بلاتے ہیں سو جسے آخرت کو دنیا سے بہتر جانا وہ قواد کا معجہ ہو کہ صبح سگاست  
 رہا ورنہ دام شیطان میں پھنسنے خسر لایا و آخرہ ہو گیا تیرہویں مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ لوگ اول اول دنیا میں  
 فرسے اور اسے بہن پہر آخر کو اسکی جدائی سے رنج اوٹاتے ہیں یہ ہے جیسے کوئی شخص مکان بنائے اور اسکو خوب  
 آ رہنے کرے پہر ایک ایک قوم کو الگ الگ اپنے یہاں بلا کر دعوت کرے پہر جب ایک قوم گھر میں آ جائے تو اس کے سامنے  
 ایک سو نیکے عطر دان میں عطر وغیرہ رکھے تاکہ وہ جماعت اسکو سونگہ کر اور دن کے لئے چھوڑ جائے اوستے بسبب  
 ناواقفیت کے رسم سے یہ خیال کیا کہ عطر برتن سمیت چکوا ہے اس وجہ سے دل کو اس پر خوب لگایا جب صاحب خانہ  
 نے وہ برتن واپس لے لیا تو بسبب تعلق خاطر کے کمال رنج لاحق ہوا اور جب کو دستور معلوم ہوا تو اسے خوشبو بھی سونگنی  
 اور مالک کا شکر بھی ادا کیا اور خوشی سے وہ برتن پہر دیا انتہی حافظ ابن القیم نے عدد الصبا میں لکھا ہے  
 قد مثلت الدنيا بكنام والعيش فيهما بالحلم والموت باليقظة ومثلت بغير رعة والعمل فيهما بالبدن  
 والحكماء يوم المعاد ومثلت بلها بآباں باب يدلخل منه الناس وبآب يخرجون منه ومثلت  
 بحجة نائمة المس حسنة اللون وضرتها الموت ومثلت بطعام مسموم لذيذا ليطعم طيب الرائحة  
 من تناول منه قد حرج حجة كان فيه شفاعة ومن زاد على حجة كان فيه حقه ومثلت بالطعام  
 في المعدة اذا اخذت الاغضاء منه حاجتها فحسب قائل وموز ولا حجة لصاحبها الا في  
 خروجه كما انشأه النبي صلى الله عليه وسلم في كفة الخضر ومثلت بامرأة من اقبح النساء قد تقببت على  
 عيني ففتت بهما الناس وهي تدعو الناس الى منزلها فاذا اجابوها كشفت لهم عن منظرها وعظم  
 لمساكنها وذنبحهم بسكاكينها والقهم في الحفرة قد سلطت على عشاقها تفعل بهم ذالك قدما  
 وحديثا والعجب ان عشاقها من اخوانهم صرعى قد حلت بهم الاكاذب وهم ينافسون في مصائرهم  
 كما قال تعالى وسكنتم في مساكن الذين ظلموا انفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم  
 الامثال وليكن في تمثيلها ما مثلها الله به في كتابه وهو المثل المنطبق عليها واذا كان هذا

میرزا یونس خاں

یہ سب کچھ کہیں نشیب و فراز میں لغزش ہی ہوگی اور مصیبت اور مصائب کی ٹپری باؤن اور کپڑوں میں کاٹے ہوئے چھریوں سے  
 ہونے والے پھٹنے کا آواز ہولناک سے کلیر کانپے گا جہازوں سے پڑے ہوئے کپڑے ہلکے رہ جائیں گے پھر اگر واپس ہونا  
 چاہیں گے تو بن نہ ایگا اس آئینہ آواز ناؤ والوں کی سنکر بوجھ کے گٹھے سر پر لئے ہوئے جو کنارہ پر پہنچے تو ان  
 کی پانی کنارے ہی پر پھرنے کے پاس سے مر گئے اور بعض کو ناؤ والوں کی آواز بھی سنائی نہ دی اور کشتی بھی جلدی توڑ کا  
 جانی ہو چکا کہ چند روزوں کی خوراک ہو گئے اور کچھ حیران و پریشان ہو گئے کہ مر گئے کوئی نہ لے لیں جا کر کسی  
 نہ لے لیں جا کر کسی غرض کے سب سب اسی طرح خوار و زار و مردار ہو گئے اب جو لوگ کہ ناؤ میں بوجھ سمیت سوار ہوئے  
 تھے ان کی کشتی کی حالت کی فکر ہوئی مکان تو پہلے ہی سے تنگ تھا کچھ دیر کے بعد بھول کر جہاں گئے اور تہہ و  
 کارنگ و پھل گیا کسی نے کہا کہ اگر مر گئے بد بو آئے لگی پہلے تو فقط سالن کھنے ہی کی دقت تھی اب بد بو سے ایسا ہوا  
 لگی تھ کوئی علاج نہ سوجھا تھا کہ اس بوجھ کو دریا میں ڈال دیا مگر اس کی بد بو خوراک سے یہ تاثیر ہوئی کہ اگر کچھ  
 تک بیمار پڑ گئے سب دنوں تک مہنگا ہلکا کئے آئے پہلے جو ناؤ میں آ بیٹھے تھے ان کو گویا مینے میں پوری آسائش نہ  
 ملی لکن وطن میں پہنچ کر صحیح و سالم رہے کچھ دیر در روگ بیماری ہوئی اور جو لوگ سب سے پہلے چلے آئے تھے وہ کشتی  
 میں ہی چین سے رہے اور وطن میں ہی راحت و آرام سے پہنچے یہی حال دنیا کا بھی ہے مائل کر نیسے تفاوت مزا  
 اہل دنیا کا ظاہر ہو جاتا ہے

منزل الاولیٰ و فیہا الخیر	نحو علی جنات عدن و انھا ولکن اسبی العد و فعل تری
نعود الی اولھما و نسلّم	<p>یاد رہے مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ لوگ اس کے قریب میں آجاتے ہیں اور باوجود اللہ کے ڈرائیو اللہ کی بات پر              ایمان ضعیف رکھتے ہیں یہ ہے جو حدیث ابن عباس میں ردّی آئی ہے احمد و طبرانی و ہزار نے اس کو روایت کیا ہے              مختصر ادرابن ابی الدنیا نے صرح سے مرسل کہ حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ سے کہا میری اور تمہاری اور              دنیا کی مثال ایسی ہے جیسے کسی قوم کے لوگ ایک جنگل پر غبار گر ذخیر میں چلے چلتے چلتے یہ نوبت آئے کہ خیر بھی رہے              کہ جتنی راہ چل چکے ہیں وہ زیادہ تھی یا جو باقی رہ گئی ہے وہ زیادہ ہے پھر ادھکا کھانا پینا تمام ہو جائے وہ اسی              جنگل میں مکر کوئل کر لے زاد و راحلہ پڑھیں اور زندگی سے ہاتھ دھو بیٹھیں استے میں دور سے ایک آدمی کی صورت              دیکھیں کہ کپڑے پہنے چلا آتا ہے اور اس کے کپڑوں سے پانی ٹپک رہا ہے گمان کریں کہ یہ شخص کسی زخیر زمین سے              چلا آتا ہے وہ جگہ میدان سے قریب معلوم ہوتی ہے جب وہ پاس آ کر آئے پوچھے کہ تمہارا کیا حال ہے یہ کہیں کہ جو حال ہے              وہ حیا ہے وہ کسی بھلا اگر میں ٹھکانا بناؤں تو تم کیا کرو یہ کہیں کہ ہم کسی امر میں تیری اطاعت چھوڑینگے وہ کہے              کہ اگر سچ کہتے ہو تو اس عہد کو پورا کر دو انہوں نے قسم کھا کر عہد پورا کیا کہ ہم ہرگز کسی بات میں تیری نافرمانی نہ کریں گے</p>

وہ جو دنیا میں آدھی کے ساتھ بعد موت کے تین چیرین رہتی ہیں ایک طہارت دل کی میل لی لڑائی سے دوسرے دوزخ میں ہوتی

نہیں گئے جاتے ہیں بلکہ اس وجہ سے کہ یہ معین آخرت و وسیلہ نعمت عقیقی ہیں اہل قسور اہل ہونے ہیں جو کوئی ان کو  
 حد استقامت حاصل کر لگا وہ دنیا و آخرت میں لگا اور اگر نری لذت دنیا مقصود ہوگی تو دخل قسم ثانی ہوگا اور بعد از  
 یا دنیا میں آدمی کے ساتھ بعد موت کے تین چیرین رہتی ہیں ایک طہارت دل کی میل لی لڑائی سے دوسرے دوزخ میں ہوتی  
 اللہ سے تیسرے محبت ساتھ اللہ عزوجل کے ساتھ طہارت دل کی بدون ترک شہوات دنیا کے حاصل نہیں ہوتی  
 اور اللہ بغیر لذت و سلامت ذکر کے میسر نہیں آتی اور محبت بے معرفت کے ساتھ نہیں آتی اور یہ معرفت بغیر فکر  
 حاصل نہیں ہو سکتی ہے یہ تینوں امور بعد موت کے موجب نجات و سعادت ہوتے ہیں آدمی موت سے پہلے  
 مت و نابود نہیں ہو جاتا ہے بلکہ دنیا کی محبوب چیزیں اس سے چھٹ جاتی ہیں اور اللہ کے سامنے حاضر ہوتا ہے  
 لئے سالک طریق آخرت وہی شخص ٹیتر ہے جو ان تینوں صفات پر مقیم ہو اور ساری لذات دنیا کو ترک کر دے  
 بسکن و طہارت ماکل بقدر غور و شہد ایسا شخص فیلہ دار نہ کہ لڑیگا بلکہ دنیا اسکے حق میں مرفوعہ آخرت ہوگی ہاں اگر ان  
 کو فقط واسطے حفظ نفس کے پیدا کر لگا تو دنیا والوں میں گناہ لگا اور دنیا میں راغب اور اسکا طالب ٹیتر لگا سو غیرت  
 و دوطرعی ہوتی ہے ایک وہ جس سے راغب سخت عذاب آخرت کا ہوا و سکرام کہتے ہیں دوسرے وہ کہ اسکو درجہ اعلیٰ  
 پہنچنے دے اور طول حساب میں پھینکے اسکو حلال کہتے ہیں عاقل سمجھتا ہے کہ میلان قیامت میں حساب کے لئے  
 براہنہ ایک عذاب ہے جسکو حساب میں لکھا گیا اسکو کیسی تکلیف ہوگی حدیث عائشہ میں فرمایا ہے من فوقش  
 اللہ عذابہا اللہ عذابہا اللہ عذابہا ان اور مروی ہے کہ حلالھا حساب و حرامھا عذاب یہ بھی آیا ہے حلالھا  
 اللہ عذابہا ان اور مروی ہے کہ حلالھا حساب و حرامھا عذاب یہ بھی آیا ہے حلالھا  
 سے محروم رہنا اور اس پر حسرت کا ڈر لگایا عذاب نہیں ہے غرض کہ جو شخص دنیا میں جس کسی چیز سے لذت گیر ہوتا ہے گو آواز  
 خوش طالع کی ہو یا سیر حسن یا آب سرد شہد تو اسکا حصہ آخرت میں بہت کم ہو جاتا ہے حضرت نے ٹیٹہ بانی کی طرح  
 شاعر کے فرمایا تھا ہذا ان اللہ عذابہا اللہ عذابہا ان اور مروی ہے کہ حلالھا حساب و حرامھا عذاب یہ بھی آیا ہے حلالھا  
 ما اخرجوا عنی حسب کھا کہنی عجیبہ اسکا حساب لگے کہ وہ حاصل یہ ہو کہ دنیا کا قلیل کثیر حرام حلال سب ملعون ہے مگر اوسانہ  
 لہ سے ڈرنے پر معین ہو کہ وہ مقدار اصل دنیا میں ہے اور جس کسی شخص کی جتنی معرفت قوی ہوگی وہ اتنا ہی لذت  
 دیا ہے محض زینہ غرض کہ بات یہ تیری کہ جو چیز واسطے اللہ کے مخصوص نہیں ہے وہ دنیا ہے اور جو چیز اوس ذات پاک کے  
 ساتھ مخصوص ہے وہ دنیا نہیں ہے یہی بات کہ وہ کون چیز ہے جو خاص اللہ کے لئے ہے سو اشیاء تین قسم کے  
 ہیں ایک وہ جنکا ہونا واسطے اللہ کے متصور ہی نہیں ہے جیسے معاصی و مخطورات و انواع شغبات مباحہ سو یہ محض دنیاوی  
 مذہب ہے صورت و معنی دوسری وہ چیز ہے کہ صورت اللہ کے لئے ہے اور واسطے غیر اللہ کے ہی ہو سکتی ہے تین چیزیں ہیں  
 فلذکرہن عن الشہوات حب یہ تینوں چیزیں مگر گنہگار اور سو اہل کم خدا کو کم کر کے کوئی اور باعث لڑکا نوا گناہ تو یہ اللہ کے لئے

وہ جو دنیا میں آدھی کے ساتھ بعد موت کے تین چیرین رہتی ہیں ایک طہارت دل کی میل لی لڑائی سے دوسرے دوزخ میں ہوتی



ہی بین انکا علاقہ بندہ کے ساتھ دوطرح ہوتا ہے ایک علاقہ دل سے یعنی انکی محبت و حفاظت میں ایسا ملاحظہ رہتا  
 گویا دنیا کا بندہ ہے اسی علاقہ میں سارے صفات دل کے جو متعلق دنیا میں داخل ہیں جیسے کبر و کیہ و حسد و ریاض  
 سوزن و مہنت و حب و شہرت و تکبر و تفاخر و ہذا کا ہی الدنیا الباطنہ و اما الظاہرۃ فی الحیاة  
 ذکرنا کما دوسرا علاقہ بدن سے کہ بدن اور چیزوں کی درستی میں مشغول رہے اور وہ قابل اپنے اور غیر کے خطا  
 کے ہوں اس علاقہ میں سارے پیشے اور حرفے داخل ہیں جنہیں لوگ غرقاب رہتے ہیں انہیں جن و نون علاقہ قلبی چاہیے  
 کی وجہ سے خلق کو اپنے نفس کی خبر ہے نہ آغاز و انجام پر آگاہی قلب کا علاقہ حب سے ہوا اور قلب کا علاقہ شغف سے  
 آگاہی اپنے نفس کو اور اپنے رب کو اور دنیا کی حکمت و اسرار کو پہچانتا تو معلوم کرتی کہ یہ سب اشیا جو حکمت ظاہر دنیا  
 کما ہے اسلئے بنائی گئی ہیں کہ جس سواری پر پاس خدا کے جانا مقصود ہے اسکا گھاس دانہ اسلئے ہو جائے مراد و  
 سے بدن نشان ہے کہ وہ بدن بے کھانے پینے رہنے کے باقی نہیں رہتا ہے اسلئے ہوشیار آدمی بدن  
 کی خدمت ضروری کرتا ہے جیسے کوئی باخانہ میں وقت حاجت کے جا بیٹتا ہے سو جیسے قضاء حاجت ضروری ہے  
 ایسی ہی شکم سیری میں بھی قدر ضرورت پر کثافت کرے اکثر مشغول کر دیا اللہ سے یہی پیٹ ہے اسلئے کہ غذا سب  
 میں زیادہ ضروری ہے مسکن و لباس تو سہل ہے

میں زیادہ ضروری ہے مسکن و لباس تو سہل ہے

ابن شکم سے ہنس پیچ پیچ

صبر نادر کہ بسا زو بہ پیچ

## باب ساتواں مذمت میں نخل و حبال

دنیا کے فتنے شاخ و درشاخ اور نہایت وسیع و فراخ ہیں لیکن سب میں بڑا فتنہ دنیا کا مال ہے اسی میں رنج و محنت بہی زیادہ  
 ہے اگر نہ تو محتاجی کفر کو پہنچاتی ہے اور اگر ہو تو باعث سرکشی ہوتا ہے

اگر دنیا نباشد در دست دم

و گر باشد بہر رش پای بندم

فائدہ مال کے داخل منجیات ہیں اور مصداق مال کے داخل ملکات اور مال میں یہ پہچان لینا کہ کونسا مال اچھا ہے اور  
 اور کونسا برا ایسا مشکل امر ہے کہ سوار علمائے اربعین و اصحاب دین کے اکثر لوگوں کو معلوم نہیں ہوتا فقر و غنا دونوں  
 ایسے وصف ہیں کہ انسانے آدمی کا امتحان ہو کر تا ہے پھر مفلس کے دو حال ہیں قناعت و حرص ایک انہیں اچھا  
 حال ہے دوسرا برا پھر حریص کے دو حال ہیں ایک طمع کرنا دوسروں کے مال میں یا مال غیر سے دست بردار ہو کر  
 حرفہ کرنا انہیں طمع مال غیر بری چیز ہے پھر تو اگر کے دو حال ہیں ایک نخل و اسکا دوسرے انفاق و بذل انہیں  
 ایک حالت اچھی اور دوسری بُری ہے پھر انفاق کے دو حال ہیں ایک اسراف دوسرے میانہ روی پہلا حال بُرا ہے  
 اور دوسرا حال اچھا **قال تعالیٰ** یا ایہا الذین آمنوا لا تہکمو اموالکم ذکوا اولادکم عن

سے ہی زیادہ پوشیدہ ہے اور شرک جلی موجب خلوت نہ ہوتا ہے خدا پاک و نون قسموں شرک سے بچائے مال  
 میں سانپ کی طرح نہر رہی ہے اور نہر ہر ہر وہی ہے نہر اوسکی آفات میں ہے اور نہر ہر ہر فائدہ میں مال میں فوائد دینی  
 اور دنیاوی دونوں میں فوائد دنیا کا ذکر فضول ہے کہ وہ سب کو معلوم ہیں رہے فوائد دینی وہ تین طرح ہیں ایک یہ  
 کمال کو اپنے نفس پر خرچ کرے عبادت میں یا استغاثت علی العبادۃ میں جیسے حج عمرہ ہما و خیرہ کہ یہ بے مال کے نہیں  
 ہو سکتے استغاثت میں یون کہ غذا ولباس و سکون میں صرف کرے ہاں تغیر و تدارک حاجت میں صرف کرنا داخل حظ دنیا  
 ہے دوسرے یہ کہ لوگوں پر خرچ کرے یہ چار قسم ہے صدقہ دے محبت کے طور پر دے حفظاً بر وکے لئے دے  
 ذکر جا کر کو عموماً خدمت کے دے تیسرے وہ طرح جو کسی شخص معین پر نہ ہو بلکہ رفاه عام کے لئے ہو جیسے پل مسجد  
 سر آبی شفا خانہ مدرسہ کنواں وقف زمین و جاہ و املاک میں پر یہ ایسے خرچ ہیں جسے ہمیشہ کو مرئی کے بعد خیرات جاری  
 رہتی ہے رہے آفات دینی سودہ بھی تین ہیں ایک یہ کہ مال کے ہونے سے نوبت معصیت کی پہنچتی ہے کیونکہ تقاضا  
 شہوات کا آدمی پر ہمیشہ رہتا ہے بے مالگی سے کچھ کم نہیں سکتا مغلسی تک ہی بچتا ہے دوسرے یہ کہ مباحات سے  
 تنعم کی نوبت آتی ہے مالدار سے یہ کب ہو سکتا ہے کہ وہ جو کی روٹی کھائے موٹا پڑا پیسے بھر پڑے میں رہے حلال  
 کمائی اسے جب مطلب حاصل ہو گا مال مشتبہ و مشکوک میں رغبت کرے لگا پھر سارے اخلاق ذمیرہ پیدا ہو جائیں گے  
 جیسے ہمت جھوٹ نفاق طمع کینہ دشمنی حسد یا کبر جھلی غیبت وغیرہ فلک یہ سب باتیں مال ہی کی نحوست سے ہوتی  
 ہیں تیسری آفت جس سے کوئی خالی نہیں ہے یہ ہے کہ آدمی مال کی اصلاح و درستی میں خدا کی یاد سے غافل ہو جا  
 ہے اور یہ مرض لاعلاج ہے اسلئے کہ سب عبادتوں کی اصل ذکر و فکر ہے سوا اسی سے الگ ہو جاتا ہے اور سیکڑوں  
 طرح کی آفات میں صبح و شام رہتا ہے کہ میں کسانوں کا جھگڑا کہیں حساب کا بکیر کہیں بانی اور سرحدوں کی تکرار  
 کہیں سرکاری خراج و ضبطی کا تنازع کہیں معارف و مزدوروں سے الجھاؤ کہیں چوری و ضیات کا بکیر کہیں شرکت  
 تجارت کا نزاع و علی ہذا القیاس ان ترددات کی کچھ آمتنا نہیں ہے جسکے پاس ایک دن کا کھانا موجود ہے وہ ان سب  
 ترددات سے بری ہے اسکے سوا احاسدوں سے بچنے کی مشقت اور ٹھانی مال کی حفاظت کرنا اور طرح طرح کی آلام و  
 رنج میں بسبب اوسکے مبتلا رہنا ہوتا ہے مال تریاق اوسی صورت میں ہے کہ سیر اوقات کے لئے رکھ کر باقی کو راہ  
 خدا میں جس طرح شرع میں آیا ہے صرف کر دے اگر ایسا نہ ہو گا تو وہ مال نہر ہو جائیگا فقر عمرہ چیز ہے مگر فقیر کو  
 قانع ہونا چاہئے لوگوں کا مال نہ تاکہ طمع نہ کرے حریفیں جمع مال پر نہ یہ بات جب ہی ہوگی کہ غذا ولباس و سکون سے  
 قدر ضرورت پہنچتی ہو بلکہ ان چیزوں کی مقدار قلیل پر چڑھتا ہے ادنیٰ قسم ہوا سو پہ کتنا کرے اور اپنے اہل کو ایک دن  
 خواہ ایک مہینے سے نہ بڑے اگر طحل اہل کرے گا تو عزت و قناعت سے محروم ہو کر نابالکی طمع میں آلودہ ہو جائیگا کیونکہ  
 انسان کی سرشت میں حرص و طمع داخل ہیں لوکان لا جن آدم واحدیان من خصب کا دعویٰ ثالوثا ولا یملأ

لله ومن يفعل ذلك فاولئك هم الخاسرون امين ثم قال ان اول برائی ہے اور کسی محبت کی **وقال تعالیٰ**  
**موا لکم واولادکم فتنه والله عندہ اجر عظیم وقال تعالیٰ** من کان یرید ان یحیا الالدنیا  
یا غفر فیہا اعمالہم وہم فیہا لا یخسرون **وقال تعالیٰ** ان الانسان لیطغیان رأہ استغنی  
دنی سر چڑھتا ہے اس سے کہ دیکھے کہ جو محظوظ اور فایا الہاکم التکا شرحی زہر لہ الملقا بر حدیث مسلم فرمایا  
یہ ابن آدم کہتا ہے مال میرا تو مال وہی ہے جو کہ مال فرمایا اور بہن کر پڑا کیا اور صدقین دیدیا کتب حدیث نہایت  
مال سے ملو بہن حکایت ایک شخص نے ابو الدرداء کے ساتھ کچھ برائی کی تھی انہوں نے کہا امی اللہ جس نے  
مجھے برائی کی ہے تو اسکو تندرست رکھ اور اسکی عمر زیادہ کر اور اسکو بہت مال دے یہ درحقیقت بددعا تھی  
اس لئے کہ

باہوشیدین و ہشیار شستن بہشت	اگر بدولت سی و تندرستی مردی
<p>امرو و سوسا کے دربار میں جو بلا بر صلی عمر و دولت زیادہ بلند کیا کرتے ہیں یہی وجہ ہے کہ انہیں اکثر کا خاتمہ بالآخر نہیں ہوتا  طول عمر و چھوٹوری و کثرت مال کی نشان سوار عاقبت ہے <b>حکایت</b> علی مرتضیٰ نے ایک دم پہلی پر رکھ کر کہا تو اسی چیز  ہے کہ جب تک تو میرے پاس سے دور نہو گی مجھ کو کچھ نفع نہی حسن رحم نے کہا جسکو روپیہ عزت دیتا ہے اللہ اسکو مدد مل  کر دیتا ہے اول اول جب روپیہ اشرفی طیار ہوا الیس نے اودھکا کر اپنا تھے پر کیا بوسہ دیا اور کہا جو تجھے محبت کیلگا وہ حقیقت میں  بیرا غلام ہوگا سمیع بن جلال نے کہا روپیہ اشرفی منافقوں کی بالین میں جیسے دوزخ کی طرف کیٹنے جاتے ہیں  سمیع بن معاذ نے کہا روپیہ ایک بچہ ہے جسکو اسکا نذر نہ آتا ہو وہ اسکو نہ لے کیونکہ اگر کاٹ کر لے لیا تو اسکا نذر  چڑھ کر مال ہو جائیگا لوگوں نے کہا غفر کیا ہے کہا وجہ حلال سے حاصل کر کے حق پر صرف کرنا مال کی حلال  بلائی آئی ہے اسی طرح شاہی آئی ہے <b>قال تعالیٰ</b> ان ترک خیلہ اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے  نعم المال الصالح للرجل الصالح <b>وقال تعالیٰ</b> میددکم باموال وبنین تطبیق روح و ذم مال میں یوں ہے  کہ اگر مقصد اچھا ہے تو مال ہی اچھا ہے اور اگر مقصد برا ہے تو مال ہی برا ہے غرض کہ قدر کفایت سے زیادہ مال لینے نہیں  طیے خوف کا مقام ہے اسی لئے انبیاء نے اور سب سے پناہ مانگی ہے حضرت نے فرمایا ہے اللہم اجعل سرتی  ال محفل قوتاً اور ابراہیم علیہ السلام نے کہا تاراج بنی و بنی ان نعید اکھنام کہا ہے کہ مراد اسنام سے آجگہ  چاندی سونا ہے</p>	
زیر پرستی میں کھنڈل را سیاہ	آفرین صفر الہود امیک

حضرت نے فرمایا ہے نفس عبد اللہ یا کر عبد اللہ رہو جو عابد غیر اللہ ہے وہ درحقیقت بت پرست ہے کیونکہ شرک  
دو طرح سے جلی و خفی شرک خفی موجب غلہ دنا زمین اور اس سے کہ کوئی ایسا نذر خالی ہوتا ہے کیونکہ وہ چوٹی کی چال



جز نبوت کا فرمایا ہے دوسرے یہ کہ اگر تقدیر کفایت فی الحال موجود ہے تو آئندہ کے لئے زیادہ مضطرب نہ ہو روزی  
کچھ حرص کر نیسے زمین ملتی ہے بلکہ اللہ نے وعدہ رزق رسانی کا کیا ہے وما من دابة فی الارض الا علی  
اللہ سرز تھا اگر کسی کو ایک وجہ سے روزی ملتی تھی اور وہ بند ہو گئی تو دل میں بیچتاب نہ کائے یوں جانے کہ

خدا کو حکمت یہ بندہ دے ۷ کشاید فضل و کرم دیگرے

سفیان ثوری نے کہا خدا سے ڈرو میں کسی شخص کو جو خدا سے ڈرتا ہے محتاج نہیں دیکھا ومن یتق اللہ یجعل  
لہ مخرجاً ویرزقہ من حیث لا یحتسب تیسرے یہ کہ فائدہ قناعت سے آگاہ ہو کیونکہ اوس عزت بے پروائی  
کی حاصل ہوتی ہے اور حرص و حرص سے ذلت و رسوائی آتی ہے قناعت میں فقط شہوات و فضول پر صبر کرنا  
کی ہی مشقت ہوتی ہے سو اللہ کے کوئی اوسکو نہیں جانتا اسی پر ثواب آخرت ہوتا ہے ۷

قناعت بہر حال اولی بود کہ در ضمن آن چند معنی بود

چوتھے یہ کہ اہل کتاب اراذل و حقا و ااجلان و بددینوں کے تعمین اور انکی معیشت و زلیست میں مائل کیے  
پہر احوال انبیاء اولیاء و صبیحہ و خفا و راشدین و دیگر صحابہ و تابعین کا دیکھو اور انکے حالات سے اب چاہی احوال  
و سالن دنیا کی مشابہت پیدا کیے اور خواہ اوں لوگوں کا مستعدی ہو جو مخلوق خدا میں سب سے زیادہ عزت  
رکتے تھے سو اگر انکی اقتداریا تو متوہی چیز پر قانع ہوگا اور اس بات میں کوئی اوسکا شریک نہوگا سو اسی انبیاء  
و اولیاء کے اور اگر پہلی بات کو اختیار کر لیا تو کچھ حاصل نہوگا مثلاً اگر تعمین شکم سیری میں پڑیگا تو اس امر میں گدہ  
اوس افضل ہوگا اور اگر لذت جماع میں مصروف رہیگا تو سراسر صفت میں اوس سے بڑھ کر ہے اور اگر زینت  
و ساری میں چین اور ایگا تو کفار بہ نسبت اوسکے اس امر میں زیادہ ہونگے پانچویں یہ کہ خطرہ جمع کرنے مال کا  
سوچے کہ کس طرح چوری و غصب و تلف و لوٹ گسوٹ کا ڈر لگا رہتا ہے اور جب انسان تنیدت ہوتا ہے تو  
ان سب باتوں سے محفوظ و مامون ہوتا ہے ۷

انگلے زیر و لب سنگلے بالا ۷ فی غم و زور و غم کا لا

ان پانچوں باتوں سے آدمی میں قناعت کی صفت آسکتی ہے اور سو کی ایک بات یہ ہے کہ صبر کرے اہل کفر کو تا  
کرے اہل آباد کے مزہ و اڑانیکے لئے چند ہی روز دنیا میں صبر کرنا ہے جس طرح جباروں کی تلخی پر ایسے صبر کرتا  
ہے کہ ہمیشہ کو اچھا رہے ف سخاوت خلق انبیاء ہے اور نجات کے اصل اصول اسکے فضائل قرآن و حدیث  
میں بہت آئے ہیں قال تعالیٰ و یوثرہن علی انفسہم و لو کان ہم خصاً خصہ اور حدیث میں آیا ہے  
ان اللہ جواد یحب الیحد ابن عمر نے کہا ہے طعام الجواد و طعام البخیل داء جنت سخی لوگوں  
کا گھر ہے اور ہر معروف صدقہ ہوتا ہے ابن سہال کہتے ہیں محبوہ العجب ہے کہ آدمی اپنے مال سے لوٹ نہی غلام

جوف ابن آدم الا للرب یعوب اللہ علی من تاب آدمی بڑا ہوتا ہے اور دین پریناوسین جوان ہو جاتی ہیں اور  
اسل و حبال حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قناعت پر تناسلی ہے فرمایا طوبی لمن ہدی الی الاسلام و کان عیشہ  
کھا فاقم بہ ۵

ای قناعت تو گرم گردان	کہ ورا سی قویج نعمت نیست
-----------------------	--------------------------

اور فرمایا جبریل نے میرے دل میں ہونکلیا ہے کہ کوئی نفس مرے کانہیں جب تک کہ اپنا رزق پورا نہ کرے سوال اللہ سے  
ڈرے اور طلب میں میانہ روی کرے اور پھر کہ فرمایا تھا جب تک کو سخت ہو کہ لے تو ایک روٹی اور ایک پیالہ پانی پر کفایت  
کر اور دنیا پر لات مارے

شکوہ رزق کم ہونے کا	در گلو گریرہ چون شود دادشمر
---------------------	-----------------------------

عمر رضی اللہ عنہ نے کہا طبع فقیری ہے اور لوگوں سے ناامید ہونا تو نگرہی ہے **حکایت** ایک حکیم سے پوچھا غنا کیا ہے  
کہا قلت تمنا اور رضا بکفایت محمد بن واسع سو کہی وٹی پانی میں گیلی کر کے کھاتے اور کہتے جو کوئی اس پر قناعت کرے  
اوسکو کسی کی پردہ اندین ہے حضرت نے فرمایا ہے مائل و کخی خیر ماکثر والھی سمیط بن عجلان نے کہا اسی ابن آدم  
تیرا پیٹ ایک بالشت مکسر ہے پھر شکوہ و رنج میں کیوں ڈالتا ہے **حکایت** ایک حکیم سے پوچھا تمہارا مال کیا ہے  
کہا ظاہر میں بٹکلف رہنا اور باطن میں میانہ روی کرنا اور لوگوں کے مال سے قطع طمع کر لیا **حکایت** ایک غلیظ  
بنی امیہ نے ابو حازم کو خط لکھا اور قسم دلائی کہ جو کچھ شکوہ حاجت ہو شکوہ لکھو اور نمونے جواب لکھا کہ میں نے ساری حاجتیں  
اپنی سامنے اپنے مولا کے پیش کیں جو اس سے منظور فرمائی اوسکو میں قبول کیا اور جو نا منظور فرمائی اوس پر میں قناعت  
کی ایک حکیم نے کہا میں نے سب سے زیادہ غمگین حاسد کو پایا اور سب سے زیادہ خوش عیش قانع کو اور زیادہ تر صابرانہ اپر حریص کو اور  
بہت سہل گذران تارک دنیا کو اور سخت پشیمان عالم ناپرہیزگار کو ۵

قناعت تو انگڑے مرد را	خبر کن حریص جہان گرد را
-----------------------	-------------------------

**حکایت** ایک اعرابی نے اپنے حریص بہائی کو عتاب کیا اور کہا تجھ کو کوئی چیز ڈھونڈ ہوتی ہے اور تو کبھی  
کوڈھونڈتا ہے جو شے تیری جستجو میں ہے تو اوس سے نہ بچے گا یعنی موت اور جس شے کی تلاش میں تو ہے وہ  
تجھ سے فوت نہوگی یعنی رزق پہر اس حرص سے کیا حاصل ۵

بے گس ہرگز نہ ماند عنکبوت	رزق را رومی رسان پر سید ہر
---------------------------	----------------------------

**ف** حرص طمع کا علاج صبر و حلم و عمل سے ہوتا ہے یہ سب ان پانچ باتوں میں آجاتے ہیں ایک عمل یعنی  
میانہ روی و محبت میں اور کفایت شناری خیر میں قانع کو چاہئے کہ دروازہ خرچ کا اپنے نفس پر بند کرے  
اور ضروریات پر کفئی ہو ماکال من اقصا یعنی میانہ روی محتاج نہیں ہوتا ہے حضرت نے اقتصاد کو ایک

الَّذِينَ يَخْلَوْنَ يَا مَرْوَنَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ أَوْ حَفِظْتَ لَكَ مَا هِيَ إِلَّا كَوَافٍ  
 فَانْهَ أَهْلَكَ مِنْ أَنْ يَكُنْ قَبْلَكَ حَمَلًا عَلَى أَنْ يَسْفُكُوا دِمَاءَهُمْ وَيَسْتَحْلُوا أَسْوَاقَهُمْ وَأَوْفَرَايَا هِيَ كَبَخْلٍ جَنَّتْ مِنْ  
 زَجَارِ الْكَاتِبِينَ جَزِيرٍ مَهْلَكَاتٍ هِيَ شَحْطَاعٌ هِيَ مَتَاعٌ أَعْيَابٌ أَدْمَى كَابِئِ نَفْسٍ كَسَاتِمَةٍ أَوْ دَعَا مِينَ كَمَا هِيَ اللَّهُمَّ الْإِنْفِذُ  
 مِنَ الْبَخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَرْجُو إِلَى أَرْجُلِ الْعَمْرِ إِلَّا الْبَخْلَ أَسْرَى أَوْ فَرَايَا هِيَ شَمْرٌ  
 فِي الرَّجُلِ شَحْطٌ هَالِعٌ وَجَبِنٌ خَالِكٌ أَوْ عَمْرٍو لَكَ مَا شَيْخٌ بِسَبِّ نَجْلٍ كَ زِيَادَةٍ رَسَخَتْ هِيَ اسْلَكْتُ كَهَيْجَةٍ دُوسَرَةٍ كَالِ  
 بِرَجُلٍ كَرَّاسَةٍ أَوْ نَجِيلٍ أَسْنَمَالٍ كَوْنِيْنٍ دِيَا شَيْخٍ لَكَ مَا مِينَ مَنِينٍ جَانَنَ كَهَيْجَةٍ أَوْ رَجُلٍ مَنِينٍ كَمِينَ دُوسَرَةٍ زِيَادَةٍ  
 تَرْجِيحَةٍ جَانَنَ كَعَبٍ كَسَتِ مِينَ بِرَجُلٍ كَوْنِيْنٍ دُوسَرَةٍ بُونَ كَارَتِ مِينَ كَالِ الْبَخْلِ كَالِ مَالٍ جَلَدَتَا كَرَّاسَةٍ كَرَّاسَةٍ كَوْنِيْنٍ كَوْنِيْنٍ كَوْنِيْنٍ  
**حكايت** اصمعي كتنے مین سے ایک اورابی کو سنا کہ وہ کہتا تھا فلان شخص میری نظروں میں حقیر ہو گیا ہے اسلئے  
 کہ دنیا اسکی نظروں میں بڑی ہے سائل کا سامنے آنا و سکوا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا مالک الموت آیا امام ابوحنیفہ رحمہ  
 نے فرمایا ہے مین کسی بخیل کو عمل نہیں جانتا اسلئے کہ بخل کی وجہ سے آدمی اپنے حق سے زیادہ لیا کرتا ہے جو بکایہ حال جو وہ کب  
 لائق امانت کے ہو علی مرتضیٰ نے لکھا کہ میری آدمی کسی باپنا حق پورا نہیں لیتا **کما قال تعالیٰ** عَرَفْتُ بَعْضَهُمْ وَأَعْرَضَ عَنْ  
 هَؤُلَاءِ بَشَرٍ مَارِثَ لَكَ كَمَا بَخِيلٌ كِي غَبِثَ كَرَّاسَةٍ مَنِينٍ ہے حضرت نے ایک شخص کو کہتا تھا انا انک اذا بخیل  
 اس حدیث سے بخیل کو بخیل کہنا جائز نہ ہوا بشرنے لکھا بخیل کی طرف دیکھنے سے دل سخت ہوتا ہے اور بخیلوں کی ملاقات سے  
 ایمانداروں کے دل پر کرب پہنچتا ہے بھی بن حوا کے کہما دل طالب محبت استخیا رہتا ہے گو وہ ہمارے ہوں اور بخلا سے  
 نفرت کرتا ہے گو وہ نیک کردار ہوں **حكايت** بھی حلیہ السلام کو شیطان ملا کما محکو یہ تو یہ تاکہ لوگوں میں تیرے نزدیک  
 کہ بہت محبوب ہے اور کون زیادہ ناپسند کما موزن بخیل محبوب ہے اور بدکار سختی ناپسند پوچھ کیا سبب کما بخیل کو اسکا  
 بخل کافی ہے میری کچھ ضرورت نہیں ہے اور سختی بدکار سے مجھے ڈر لگتا ہے کہ کمین خدا سبب سخاوت کے اسکی خبر  
 نہ لے پہر وہ میرے بس کا نہ ہے مقبول خدا ہو جائے پہر نہ کہتا ہوا چلا گیا کہ اگر تم بھی منو سے تو میں ہرگز نہ بات نہ بتا  
**حكايت** دوسرو میں ایک بخیل مالدار تھا ہمایہ نے اسکی دعوت کی قیما ندوں کے ساتھ لپکا کر سامنے کما وہ  
 کما گیا پیٹ پھول گیا برا حال ہوا طبیب نے کما کچھ ڈر نہیں فٹے کر ڈال کما مجھے مرنا قبول ہے مگر یہ عمدہ عدا جو پیٹ میں گھسی  
 اسکو فٹے کر ڈال **حكايت** ایک اعرابی ایک شخص کی تلاش میں نکلا وہ انجیر کمار ہا تھا جسکو عربی میں تین کہتے ہیں  
 اور سنہ اعرابی کو دیکھ کر چادر تلے چپا دیا پہر اعرابی سے کما تم کچھ قرآن پڑھو اسنے کما بہتر پڑھا و الزیتون و طوس و سنبلین  
 اسنے کما اسکا شروع و التین کہاں گیا جو اب کیا کہ وہ آپکی چادر کے نیچے ہے **حكايت** محمد بن یحییٰ برمکی بخیل و  
 ہر شکل تھا ایک آدمی نے اسکے ایک رشتہ دار سے جو اسکا بہت محبوب تھا حال اسکے دسترخوان کا پوچھا کما چاشت  
 کمر ہو گیا یالے ایسے چوٹے ہیں کہ گویا خشمش کو دو کر دئے مین کما دسترخوان پر کون لوگ کھاتے ہیں کما کہ لعمریہ

مولیٰ لیتا ہے اور آزاد انسان کو اپنے احسان سے بندہ نہیں کرتا خلیفہ نے کہا ہے بہت سے آدمی ایسے ہیں کہ ظاہر  
 میں بدکار و معیشت سے تنگ ہیں مگر سبب سخاوت کے جنت میں جائیں گے **حکایت** اصف بن قیس نے ایک  
 آدمی کے ہاتھ میں روپیہ دیکھا کہ پوچھا کہ یہ کس کا ہے اس نے کہا میرا ہے کہ اتنا تو اس وقت ہو گا جبکہ تیرے ہاتھ سے چلا جا  
**حکایت** امام حسن نے امام حسین کو لکھا کہ تم اپنا مال شاعروں کو کیوں دیتے ہو کہ ما بہتر مال وہی ہے جس سے  
 آدمی اپنی عزت بچائے **حکایت** عائشہ صدیقہ نے ایک ن من اسٹی ہزار درہم بانٹ دئے روزہ رٹنی نکل  
 پرافطار کیا معاویہ رضی اللہ عنہ نے امام حسین کو اسٹی ہزار دینار آدمی قرض کے لئے دئے تھے سب کے سب امام حسن  
 کے پاس پہنچ گئے امام حسن نے ایک شخص کے سوال کیا اس کو بچا پس ہزار درہم اور بالسنو دینا دئے اور ضرور بل کر دو  
 دیکر اس کے ہمراہ کر دئے ابن عباس نے ایک خرمسایہ کی شادی میں چھ تہلیاں مصدوق سے نکال کر دیدی  
 وہ عامل بعبرہ سے **حکایت** مصر میں خشک سالی ہوئی عبد الحمید بن سعد کا عہد تھا کہما واللہ میں شیطان کو جتا  
 دوڑ گا کہ میں اس کا دشمن ہوں ارزانی کے وقت تک سب لوگوں کے حوالے ہوئے کئے جب عفرل ہو کر گئے تھار کا  
 قرضہ ان کے ذمہ پڑا لاکھ درہم نکلا اپنی بیبیوں کا زیور کر دیا جو بچا پس کر درہم کا تھا جب ہ زیور نہ جھوٹ کا  
 کہا اس کو بچا کر اپنے دام لے لو اور جو باقی ہے وہ ان کو دید و جنگو میرے ہاتھ سے کچھ نہیں پہنچی **حکایت** ابیہر  
 ایک سخی تھا شاعر نے تعریف کی دینے کو کچھ نہ تھا لاکھ درہم کا دعویٰ کر کے قید کر دئے گھر والے ضرور چڑھا  
 چنانچہ ایسا ہی ہو کر وقت نالاش کے اقبال کر کے قید ہو گئے گھر والوں نے چارنا چار چھوڑا یا **حکایت** معن بن  
 حاکم عراقی تھے ایک شاعر نے مرح کی اس کو دس ہزار ایک لاکھ دو سو سے دن دئے تیسرے دن اور دینا چاہا  
 لکن وہ جلد یا تھا **حکایت** عبد اللہ بن عامر نے خالد بن عقبہ سے اول کا گھڑے ہزار درہم کو مول لیا جب  
 رات ہوئی خالد کے گھر والے رونے لگے اونکی آواز ان کے کان میں آئی پوچھا تو کہا کہ گھر کے لئے روتے ہیں نہ  
 کو بھیجا کہ جا کر کہہ دے کہ وہ مال دگر دونوں ہمارے ہیں **حکایت** لیث بن سعد کی روزانہ آمدنی ہزار دینار تھی  
 مگر وہ ہر زکوۃ واجب نمونی ایک یا ایک عورت نے ذرا سا شہد مانگا تھا اس کو ایک شہد کی بھیج دی ہر روز  
 تین سو ساٹھ مسکینوں کو کھانا نکھلا لیتے تب تک بات نہ کرتے **حکایت** قیس بن سعد بیمار پڑے اس کے  
 اقارب عیادت کو نہ آئے پوچھا تو کہا تھا راقصن اس کے ذمہ پر ہے آتے ہوئے شرماتے ہیں ایک شخص کو کہا باہر  
 جا کر یوں بکا دے کہ جس کے ذمہ پر قیس کا کچھ آتا ہو وہ سوا ہے اس طرح کی حکایات غزالی نے بہت لکھی ہیں  
 اور امام شافعی و ابو ثور کی سخاوت کا ذکر کیا ہے واللہ العیض و البیدۃ التوفیق **ف** اللہ نے بخل کی مذمت کی  
 ہے فرمایا ہے ومن یوق شح نفسه فاولئک هم المفلحون **و** قال تعالیٰ ولا یحسبن الذین یخولون  
 بما آتاهم اللہ من فضله ہو خیرا لهم بل هو شر لهم سیطونون ما یخولوا بیوم القیامۃ **و** قال تعالیٰ

لقمہ یا کوئی چیز زیادہ لے لین اور اسکو ناگوار کرے تو یہ بھی اتفاقاً بخل ہے یا کوئی روٹی کھاتا ہو اور دوسرا کھا جائے  
 اور اسکو یہ خیال ہو کہ وہ میرے ساتھ بیٹھ جائیگا اور اس نظر سے وہ اسکو چھپا لے تو یہ بھی بخل ہے حالانکہ ان تینوں  
 مثالوں میں یہ نہیں ہے کہ کیسے حق واجب ندیا ہو اور بعض نے کہا بخل وہ ہے جو دیتے کو سخت جائے یہ تعریف  
 سب ناقص ہے کیونکہ ٹھوڑا سا دینا کہنی بخل کو سببی کران نہیں گزرتا ہے دالے دو دالے دیڈالنا ہے ہاں زیادہ  
 دینا بھاری ہوتا ہے اور بعض ہمیش تو سخی کو سخت معلوم ہوتی ہے جیسے کسی کو سب مال یا کمال دینا ناگوار گزرتا ہے  
 اس سے وہ شخص بخل نہیں کہلائیگا اسی طرح سخاوت وجود کی تعریف میں اقوال مختلف ہیں کیسے کہا سخاوت یہ ہے کہ  
 بے تامل حاجت پوری کر دے اور بغیر احسان جتنا نیلے کسی کو کچھ دے کسی نے کہا جو دیتے کہ بے مانگے کسی کو دے  
 اور یہ تصور کرے کہ میں نے تھوڑا دیا ہے اور بعض نے کہا مسائل کو دیکر خوش ہونا اسکا نام جو دے ہے جب کہی میں نے بعض  
 کہتے ہیں اس خیال پر دیکھا کہ یہ مال خدا کا ہے اور یہ بھی اسی کا بندہ ہے جو دے کہلاتا ہے کیسے کہا جس نے کچھ دیا اور کچھ کہا  
 وہ سخی ہے اور جس نے بہت دیا تھوڑا رکھا وہ صاحب جو دے ہے اور جس نے خود تکلیف اوٹھائی اور دوسرے کی تمنا پوری کی  
 وہ صاحب ایثار ہے اور جو کچھ بھی خرچ کرے وہ بخل ہے لیکن قول فیصل یہ ہے کہ صرف عدل کے ساتھ ہو جان  
 روکنا ضروری ہو وہاں روکا جائے جہاں خرچ کرنا ضروری ہے وہاں خرچ کیا جائے خرچ کی جگہ روک کر بخل ہے  
 اور روکنے کی جگہ خرچ کرنا اسراف ہے اور ان دونوں کے درمیان خرچ و امساک کرنا اچا ہے چاہئے یوں کہ سخاوت و  
 جو داری درجۃ وسطی کا نام ہو بدلیل وکالت جعل بدلت مغلولة ولا تبسطھا کل البسط وقال تعالیٰ  
 والذین اذا انفقوا لم یسرفوا ولم یقروا وکان بلین خلک قواما معلوم ہو کہ جو درجۃ وسط کا نام ہے وہ میان  
 اسراف و تقصیر یعنی بیشی و کمی سجد و قبض و بسط و انڈ کے لکس اتنی بات ہے کہ یہ فضل فقط اعضا سے کفایت نہیں کرتا  
 کہ دل بھی اوسپر راضی نہ ہو ورنہ متکلف بسخاوت ہو گا نہ سخی بہر سخی وہ ہوتا ہے جو کہ اپنے مال کو نہ واجبات شرعی سے  
 روکے اور نہ ضروریات مروت سے اگر ایک کو بھی انہیں سے روکے گا تو بخل ٹھہر لگا اور مانع واجبات شرعی ناگزیر  
 بخل ہو گا اسی طرح جو نفقہ واجب اہل و عیال نہیں دیتا ہے یا زکوٰۃ و نفقہ مذکور دیتا ہے مگر ناگوار ہی طبیعت کے ساتھ  
 تو وہ طبیعتاً بخل ہے یا برا مال دیتا ہے اور اچھا دینے سے اوسکا جی خوش نہیں ہوتا نہ اوسط درجہ کا مال دیکر راضی ہوتا  
 نہ وہ بھی بخل ہے اور جو صرۃ براہ مروت ضروری ہے وہ یہ ہے کہ ادنیٰ تجسینوں کی داد و ستد میں تنگی نہ کرے یہ ایک  
 بری بات ہے یہ بڑی بلیغاً اختلاف احوال اشخاص کے مختلف ہوتی ہے غرض کہ بخل وہ ہے جو مال کو ایسی جگہ خرچ  
 کرے جیسے روکے جہاں بحکم شرع یا مقتضای مروت روکنا نہ چاہئے اسکی مقدار کا تعین نہیں ہو سکتا ایک تعریف  
 بخل کی یہ بھی ممکن ہے کہ جو نہ اس طلب یا نسبت حفظ مال کے اہم ہے اوس طلب مال کو روک لینا بخل ہوتا ہے  
 مثلاً زمین کا بیچنا یا نسبت مال کے اہم ہے تو اب اگر کوئی زکوٰۃ یا نفقہ واجب میں مال نہ اٹھائے تو بخل ہے اسبطر

کہتا کہ کوئی اسکے ساتھ نہ آتا ہوگا کہ ان الیتہ مکملان کھاتی ہیں کہ تا تم تو اسکے حاصل الخاص ہو تمہارے کپڑے اسٹیکین  
 پیچھے ہیں کہ مجھے سوئی میسر نہیں زیادہ کیا کہوں اگر فرضاً اسکے پاس ایک کوٹھہ لگاؤ اسے تا مقام نوہ سوئیوں سے بھر لو  
 اور حضرت یعقوب جبریل و میکائیل کو ساتھ لیا کرتے اور اس کوٹھہ میں سے ایک سوئی حضرت یوسف کے پیر ہیں مانگنے کو  
 جو پیچھے سے ہٹ گیا تھا مانگتے تو یہی وہ کہی نہ تھا **حکایت** مروان بن ابی حفصہ مارے بخل کے گوشت نہ کھاتا تھا  
 جب جی چاہتا تو غلام سے کہتا کہ ایک سری لے آ کیسے کہ تا تم چارے گرمی میں سری ہی کھاتے ہو کیا وجہ ہے کہ  
 اسکا رخ مجھے معلوم ہے غلام اس میں خیانت نہیں کر سکتا ہے اور مجھے خسارہ نہیں دے سکتا ہے اور گوشت ہو تو وہ بکا  
 کے وقت اس میں سے نکال کر کھا سکتا ہے یہ بات سری میں نہیں ہے اس میں سے اگر آنکھ یا کان کو ہاتھ بھی لگا کر  
 تو مجھے معلوم ہو جائیگا یا نہیں مجھے کئی طرح کا مزہ اس میں ملتا ہے آنکھ کا مزہ اور سہ کا لون کا مزہ اور زبان کا ذائقہ  
 ہے گدھی و مگر کا جڑ **حکایت** ایک شخص نے ایک درم کا گوشت خریدا کیسے اسکی دعوت کی گوشت قصائی کو  
 پھیر دیا اور چوتھائی درہم خریدا اور کہا مجھ کو اسراف ہے اس علم ہوتا ہے **ف** سخاوت و بخل کے بہت سے درجات ہیں  
 سخاوت میں سب سے زیادہ اشیاء یہ یعنی اپنی حاجت کے ہوتے ہوئے دوسرے کو دیدنا و سخاوت یہ ہے کہ جرج جزیری  
 حاجت آ پکو نہیں ہے وہ کسی محتاج یا غیر محتاج کو دینا سو جس طرح باوجود اپنی احتیاج کے دوسرے کو دینا نہایت مشکل  
 ہے اسی طرح بخل بھی کہی اس درجہ کو پہنچ جاتا ہے کہ آدمی اپنا مال اپنی جان پر بھی خرچ نہیں کرتا ان دونوں حال میں  
 کتنا فرق ہے **قال** تعالیٰ و یؤثر من علی انفسہم ولو کان بھم خصاصة اس آیت کے سبب نزول میں فقہ ایک  
 انصاری کا حدیث میں آیا ہے کہ اس نے ایک عمامہ کو چراغ گل کر کے کھانا کھلا دیا تھا اور آپ نہ کھایا اور سپر یہ آیت کی  
 غرض کہ سخاوت ایک خلق الہی ہے اور اعلیٰ درجہ اس کا اختیار ہے جو کہ ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا روزہ  
 تھا **حکایت** عبداللہ بن جعفر نے ایک غلام کو دیکھا کہ جیسا کہ کھانا آیا تو ایک کتا بھی اس جگہ گھس آیا اس نے  
 ایک روٹی اسکو دی جب کھا چکا تب دوسری پھر تیسری دی سب کھلا دی انہوں نے کہتا تیری غذا ہر روز  
 کتنی ہے کہ اسی قدر کما پرتو نے کیوں سب اسکو کھلا دی آپ نہ کھائی کہ ایمان کوئی کتا نہیں رہتا ہے معلوم ہوتا  
 کہ یہ کتا مسافر ہے دوسرے آیا ہے اور ہوکا تھا اسکا بھوکا رہنا اور اپنا پیٹ بھرنا مجھے برا لگا کہا بھر دن بھر کھانا  
 کر لیا کہا فائدہ کرو لگا انہوں نے سوچا کہ میں اسکو سخاوت پر ملاست کرتا ہوں یہ تو مجھے بھی زیادہ سختی ہے شب  
 ہجرت کو علی مرتضیٰ بجای حضرت مصطفیٰ سور ہے یہ ایشا ریان کا تھا **قال** تعالیٰ ومن الناس من شری  
 نفسه ابتغاء مرضات اللہ **ف** تعریف بخل میں اقوال مختلف ہیں کیسے کہ بخل یہ ہے کہ حق واجب کو نہ  
 لکے یہ تعریف کافی نہیں ہے اگر ایک آدمی قصائی سے گوشت یا نان بائی سے روٹی مول لیکر پھر اسکو کچھ کم درم پر واپس  
 کر دے تو بالافاق بخیل ہوگا اسی طرح جو اپنے اہل و عیال کا روزہ نہ مقرر کر دے اور ہر وہ اس مقدار سے ایک

مین کیسے کیسے رنج اوٹمائے اور مصائب سے آخر خالی ہاتھ چلے گئے اور وہ سارا مال تباہ ہو گیا اور اگر دلمین خیال اولاد کا ہو تو علاج اور سکایہ ہے کہ یوں سوچے کہ جس خالق نے لڑکا دیا ہے اسے اس کا رزق بھی اوسکے ساتھ اوتا رہے بہت سے لڑکے ایسے ہوتے ہیں کہ اونسکے پاس میراث باپ کی نہیں ہوتی ہے مگر اولاد کا حال باپ سے اچھا ہوتا ہے پہر جو باپ طے اولاد کے جمع کیا کرتا ہے اوسکی نیت یہی ہوتی ہے کہ اولاد کا حال اچھا رہے لکن کہی برعکس اسکے ظاہر ہوتا ہے لڑکا صاحب ہوا تو اتنا دوسکد کافی ہے وہو بتولی الصالحین اور اگر فاسق نکلا تو مال میراث کا گناہوں میں اوڑا دیتا ہے اوسکا وبال مورث کی گردن پر رہتا ہے

دل بے خون ہو اور دلی دیدہ بخت	اللہ اللہ تلف کر دے کہ اندوختہ بود
-------------------------------	------------------------------------

ہر ایک علاج دل کا یہی ہے کہ احادیث ذم و فضل سخا میں خوب تامل کرے اور اپنے حال کو اوپر منطبق کرے اور چاہے کہ اگر مین بخل کرونگا تو مستحق و عید رشید بخل کا شیریں گاہ اور سب کی نظر میں حقیر و گران معلوم ہونگا جیسے میرے دل میں اور بخل مجھے معلوم ہوتے ہیں دوسری تدبیر یہ ہے کہ مقصود مال میں فکر کرے کہ یکہون پیدا ہوا ہے اور جب یہ جائے لڑی کا برہماری و حاجت روائی کے لئے بنا ہے تو بقدر حاجت رکھ لے باقی کو آخرت کے لئے جمع کرے ایک عین حیلہ دفع بخل کا یہ ہے کہ نفس کو دھوکا دے کہ دینے لینے سے تیری ناموری ہوگی اور تو سخی مشہور ہو جائیگا اس مانے سے مقصد ریا خیر کرے یہاں تک نفس پر صفت جو دلی لالچ سے اور صرف کرنا گران مگر سے اس میں یہ ہوگا فل دور ہو کر یا مین بڑیگا پہر بعد کو ریا کا علاج کر کے اوسکو دفع کرے کیونکہ کہی صفات خبیثہ میں سے بعض کو بعض پر مسلط کرے ایک کی تیزی دوسرے سے کم کی جاتی ہے جیسے کہی شہوت کو غضب پر مسلط کرے کہ اوسکی تیزی ٹوٹ جائے اور کہی غصہ کو شہوت پر مسلط کرے کہ اوسکی حدت جاتی رہے لکن یہ علاج اوس جگہ فائدہ مند ہے جہاں ایک صفت خبیثہ غالب اور دوسری صفت کمزور ہوتی ہے اور اگر دونوں برابر ہیں تو پہر کچھ فائدہ مند نہیں اسلئے کہ ایک بلا سے نکل کر دوسری بلا میں پھنسے گا اسکی پہچان یہ ہے کہ اگر ریا سے خیر کرنا اوپر بھاری نہیں ہے تو جان لے کہ صفت ریا غالب ہے اور اگر ریا سے بھی گران ہے تو بخل کا غلبہ ہے اب ضرور خیر کرے **حکایت** ایک پادشاہ کے سامنے ایک پالہ فیروزہ کا صرح سجوا ہر آج کا نظیر رمی زمین پر کیٹنے نہ کیا تھا پادشاہ بہت خوش ہوا ایک حکیم سے جو اس کے پاس حاضر تھا پوچھا کہ آپ کے نزدیک یہ کیسا ہے کہا میرے نزدیک تو یہ مصیبت ہے یا محتاجی پادشاہ نے کہا کیونکہ کہا اگر یہ ٹوٹ جائے تو ایسی مصیبت ہے جسکا کچھ تدارک نہیں اور اگر چوری جائے اور پہر تکرار اوسکی حاجت ہو تو کہی ایسا نہ ملے اور پہلے اس سے کہ یہ تمہارے پاس نہیں آیا تھا مگر نہ کچھ مصیبت کا تھا اور نہ کچھ خوف احتیاج کا تھا پھر چند سے وہ پالہ ٹوٹ گیا یا چوری گیا پادشاہ کو نہایت رنج ہوا کہا حکیم صاحب نے سچ کہا تھا چاہتا کہ وہ میرے پاس ہی نہ تھا ناخن ناروا رنج و مصیبت اوٹمانی بڑی ہی سہی حال سارے اسباب دنیا کا ہے کہ وہ اللہ کے دشمنوں کی ہی دشمن

حفظ موت کا بہ نسبت حفظ مال کے اہم ہے تو جو کوئی تھوڑی سی چیز دن میں تنگی کرے خصوصاً جس جگہ کہ تنگی نامناسب ہے تو وہ بخیل ہو گا ہر جو شخص کہ واجب شرعی و واجب مروت کو ادا کرے وہ بخل سے تو بڑی ہے لیکن موصوف بہ صفت سخا و جود ہو گا کہ اوس مقدار سے زیادہ ادا کرے کہ فضیلت و درجہ اس سے ملتی ہے مگر اس میں یہ ضرور ہے کہ وہ سلوک دل کی غرض سے ہو کسی طمع یا توقع خدمت یا تمنا و مکافات یا شکر و ثنا کے لئے نہ کیونکہ طامع شکر و ثنا سخی نہیں ہوتا ہے بلکہ ثنائی کو اپنے مال سے مول لیتا ہے وہ تو سوداگر ہو اچھو اوس صرف کو کہتے ہیں جو بدول کسی غرض کے ہو اور اگر خرچ کا سبب ہو گا یا کو کوئی ملاست کا اندیشہ ہے یا جسکو دیتا ہے اوس سے متوقع نفع ہے تو یہ جود نہوا کیونکہ یہ چیزیں سہرست اوسکو بطور عوض ہو جاتی ہیں محاسبی لئے کہما سخاوت دین میں یہ ہے کہ محض اللہ کے لئے اپنی جان پر کھیل جائے جان کا دیدینا اپنے خون کا ہوا وینا راہ خدا میں بڑا نہ لگے دل کی سخاوت سے یہ کام کرے ثواب کی نیت نہ حال میں ہونہ آں میں اور گو ثواب کی حاجت بھی ہو لیکن کمال سخاوت کی خوبی دل پر ایسی جم جائے کہ ثواب کو اللہ کے ارادے پر چھوڑ دے تاکہ اللہ اوس سے وہ معاملہ کرے کہ اوس کے وہم و خیال میں ہی نہ ہو

توبہ کی جگہ گدایان بشہ طر مذکر	کہ خواجہ خود روش بندہ پروری داند
--------------------------------	----------------------------------

**ف** سبب بخل کا محبت ہے مال کی اور یہ محبت دو طرح سے ہوتی ہے ایک تو بسبب شہوات کے کہ بے مال کے نہیں آتی اور اسی میں طول اہل بھی داخل ہے کیونکہ آدمی اگر یہ جان لے کہ میں کل مر جاؤں گا تو غالب ہے کہ بخل کرے کیونکہ جتنا ایک دن یا ایک ماہ یا ایک سال کے لئے اوسکو کافی ہے وہ قدر قلیل ہے اوس سے زیادہ کہ نہا فضول ہے اور کبھی طول اہل یوں ہوتا ہے کہ خود تو اپنی زندگی کی زیادہ توقع نہیں ہوتی ہے لیکن لکھ اطلاق قائم مقام طول اہل کی ہو جاتی ہے اور نہ کہ جیسا بھی اپنی ہی زندگی سمجھتا ہو ان کے لئے مال روکتا ہے اسی جگہ سے حضرت نے حدیث ابو موسیٰ میں فرمایا ہے الولد منجۃ منجۃ منجۃ روادا ابو یعلیٰ والذی اسرور وادالکھ اکھ عن اسود بن خلف اسرور کہ خود مال ہی اچھا معلوم ہوتا ہے جیسے کہ پاس بعض اشخاص کے آتا مال ہوتا ہے کہ اگر دس سو سے چلین تو زندگی بہرہ کافی ہے اور ہزاروں روپے بچ رہیں اور خود پیر لا ولد بھی میں معذرا دل نہ کوہ لکھنے کو نہیں چاہتا بلکہ علی حین سو پہ کا اوٹنا نا بولگتا ہے حالانکہ جانتے ہیں کہ ہمارے مرنے پر یہ مال برباد ہو گا دشمنوں کے ہاتھ پڑے گا مگر ابھی خیرات نہیں کرتے مال کے عاشق صادق ہیں یہ مرض قلبی ایسا ہے جسکی علاج بہت دشوار ہے جو آدمی زبردت میں فرق سمجھے وہ جاہل ہے اور ہر بیماری کی علاج اوسکی ضد سے ہوتی ہے تو محبت شہوات کی علاج یہ ہے کہ قدر تسلیم و قناعت و صبر کرے

کار دنیا کسے تمام نہ کر د	ہر چیز گیر یہ مختصر گیرید
---------------------------	---------------------------

طول اہل کا علاج یہ ہے کہ ہر دم موت کو یاد کرے اپنے ہمسردن کے مرنے کو خیال میں لائے کہ او نہواں بخت مال



تی دپے ہی میں ہی مال جمع کرتا ہوں تو اس شخص کا حال ویسا ہے جیسے کوئی ٹرک کسی بڑے افسون گر اپنے فن کے  
کمال کو دیکھے کہ اسے سانپ کو پکڑ کر اوسکا جوہر نکالے اور دل میں جاسکے کہ اسکو اسی سبب پکڑا ہے کہ شکل اچھی تھی اور  
کھال نرم تھیں سہی ایسا ہی کروں جب اسے پکڑا تو اسے م سانپ نے کاٹ کھایا اور یہ مگر ایں دونوں میں اتنا ہی فرق  
ہے کہ سانپ کا کاٹا مگر گیا مگر مال کا کاٹا مگر معلوم نہیں ہوتا ہے دنیا کی تشبیہ سانپ سے دیجاتی ہے ہاں محبت مارا و سکو  
زبان نہیں کرتی ہے جسکو سانپ کا متروا ہوتا ہے اور جس طرح اندھا آدمی دیکھنے والوں کی برابری بہاڑوں پر پھرنے  
اور دریاؤں کے کنارے پر چلنے اور غار دار راہوں میں گزر کرنے میں نہیں کر سکتا ہے اسی طرح ابدال میں عامی و عالم برابر  
نہیں ہو سکتا **ف** علما کا اختلاف ہے کہ غنی شاکر انفس ہے یا فقیر صابر اس بحث کو جیسا ابن القیم نے عدۃ الصّابون  
و خلیۃ الشاکرین میں بسط تمام سے لکھا ہے ویسا کسی نے نہیں لکھا یہ بحث رسالۃ ائمة السکر کا قامة متصلہ  
والشکر میں تفصیل سے آچکی ہے اسلئے اس جگہ تطیل و اعادہ اوسکا ضرور نہیں ہے اور غزالی نے بھی کتاب الہدایہ  
والفقرا حیا و العلوم میں اسکو لکھا ہے اور اس جگہ یہ لکھا ہے کہ فی الجملہ بے نسبت غنا کے فقر انفس ہے صحابہ و اہلبیت  
میں اکثر لوگ صاحب فقر تھے اور قوائم کوست کم تھے یہی حال سلف امت کا تھا کیا اولیاء اور کیا عمادۃ الدین غزالی  
نے بہت بسط کیا ہے لائق مراجعت ہے ۶

## باب آٹھواں بیان میں جاہ و ریا کے

جاہ کہتے ہیں آوازہ منتشر ہونے کو اس طرح کہ شہرت و نامور ہی اچھی نہیں ہوتی ہے بلکہ اس سے بہتر گناہی ہے ہاں اگر اللہ پنا  
اپنے دین پھیلانے کو شہرت عنایت فرمائے اور اسمیں اوس شخص کی کچھ تکلیف و تدبیر نہ تو ایسی بے تکلف شہرت کا  
کچھ نقصان نہ نہیں ہے حضرت نے فرمایا ہے کافی ہے آدمی کو اتنا شکر اشارہ کریں لوگ طرف اس کے انگلیوں سے  
دین یا دنیا میں سوا الہی حق و الطہراتی عن ابی ہریرۃ ابراہیم بن ادہم نے کہا ہے جس شخص نے شہرت کو  
اچھا جانا اوسے خدا کو نہ مانا خدا بن مہمان کے حلقے میں جب لوگ بہت ہوتے تو خوف شہرت سے اوٹھ جاتے ابو العالیہ  
کے پاس جب تین آدمیوں سے زیادہ بیٹیتے تو اوٹھ کھڑے ہوتے طلحہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ اوٹھ کے ہمراہ دس آدمیوں  
سے زیادہ ہیں کہا طبع کی کمبیاں دفن کے پروانے میں عمر کے کچھ لوگ ہمراہ ابی بن کعب کے دیکھے کہ تابعین کے حق  
میں انہش ہے اور بہتار سے حق میں آنالیش ابن مسعود اکیڈن گھر سے نکلے اپنے پیچ بہت لوگ ہوئے کہ تم میرے پیچ کیوں  
آتے ہو واللہ جس سبب میں اپنے گھر کا دروازہ بند کرتا ہوں اگر تم جانا تو پر دو شخص بھی میرے ساتھ نہ ہوں جس نے کہا مڑو گے  
پچھے جو تو کئی آواز ہوتی ہے اس پر حقوں کے دل کو ٹہیرتے ہیں یعنی بیوقوف لوگ جلد شیخی میں آجالتے ہیں ایک دن حسن  
باہر نکلتے کچھ لوگ ہمراہ ہو گئے کہا کچھ کام ہے تو خیر ورنہ یہ ساتھ چلنا ایسا غاروں کے دل میں کچھ باقی نہیں چھوڑتا لیکن

ہے کہ اون کو طرف آگ کے لیجاتی ہے اور اللہ کے دوستوں کی بھی دشمن ہے کہ اونکو اوسپر صبر کرنے کا حکم ہوتا ہے اور خدا کی بھی دشمن ہے کہ اوسکے بندوں کو اوسکا رستہ نہیں چلنے دیتی رہنمائی کرتی ہے بلکہ اپنے آپ کی بھی دشمن ہے کہ اپنی جان کو آپ کھاتی ہے مثلاً مال کی حفاظت خزانہ اور پاسبانوں سے ہوتی ہے خزانہ و پاسبان مال خرچ کر بیٹے ہوتے ہیں لوگوں کو دنیا کی خط میں خود دینا ہی جاتی ہے یہاں تک کہ فنا ہو جائے اور کچھ باقی نہ رہے **ف** پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ مال ایک طرح سے خیر ہے اور دوسری طرح سے شر سو کوئی شخص اوسکے شر و زہر سے بچ نہ سکے گا مگر جبکہ پانچ اہم کاموں کو رکھے ایک یہ کہ مقصود مال کو پہنچائے کہ وہ کس لئے بنا ہے اور اوسکی حاجت کیوں ہوتی ہے دوسرے یہ کہ وجہ امنی کو سوچے کہ کہاں سے آتا ہے اگر وجہ اوسکی حرام محض ہو تو اوس سے پرہیز کرے اور اگر غلبہ حرام ہے اور کوئی وجہ کہ وہ بھی ہے تو بھی اوس سے بچے مثلاً مرتشی کا یہ ذلے اور سائل ہو کر حاصل کرے تیسرے مقصد رعیت پر کھانا دینا ہے کہ قدر واجبہ کی ویشی ہو قدر واجب نام ہے حاجت کا حاجت تین چیزیں ہیں خوراک پوشاک گھراؤ زمین ہر ایک کے تین درجے ہیں ادنیٰ اعلیٰ اوسط سو جب تک طرف کسی کے مائل رہیگا اور حد ضرورت کے قریب ہوگا ہلکا پھلکا ہر گناہ پانچ گنا اور مقدار بند کو رستے بڑھ جا رہیگا تو ایک ایسے گڑھے میں جا کر لگا جسکی تھانہ نہیں ہلاک المثلقلون و منجا المصطفون

**ع** سب کا ہر دم سبک تر و نہ چھوٹے مقامات خرچ کو پر کیے اور خرچ میں میانہ روی کرے بلکہ حلال کمائی کو موقع ہی پر ادا نہائے بے موقع خرچ نہ کرے اسلئے کہ عیب گناہ ناحق لینے میں ہے ایسا ہی گناہ ناحق صرف کرنے میں ہی ہوتا ہے پانچویں یہ کہ اخذ و ترک و نفقہ و امساک مال میں نیت درست رکھے یعنی جو مال حاصل کرے اوسمیں یہ نیت ہو کہ میں اس مال سے عبادت پر مدد لوں گا اور جو مال نہ لے اوسمیں نیت نہ ہو کہ مال کو حقیر جانے لگاں یا اسکی لگاؤ ہو جو مال اوسکو مضر نہ ہو گا اسی لئے علی مرتضیٰ نے فرمایا ہے کہ اگر آدمی ساری رومی زمین کی چیزوں کو نہ لے لے اور نیت اللہ کے لئے ہے تو وہ ناہد ہے **ع**

چسیت دنیا از خدا غافل شدن	لے قماش و نفقہ و فرزند وزن	
اور اگر تمام چیزیں دنیا بہر کی چھوڑ دے مگر نیت واسطے اللہ کے نہیں ہے تو وہ ناہد نہ ہوگا حاصل یہ ٹھیکر الہی تمام حرکات سکنا کو اللہ کے لئے منحصر کر دے جو کہ عبادت ہوں یا معین ہوں عبادت پر سب میں زیادہ مساکن عبادت سے کھانا اور یا خانا نہ ہے مگر اونسے بھی عبادت پر اعانت ہوتی ہے اگر یہ کام بنیت عبادت لگا تو اوسکے حق میں عبادت نکلی جائیگی اسی طرح جس چیز کی حفاظت کرنی پڑتی ہے جیسے کرتہ یا جامہ بچو یا برتن لوٹا چاہا یا تخت مشکاب میں نیت رکھنا چاہئے کیونکہ دین میں کہیں ان اشیاء کی حاجت پڑتی ہے اور جو چیز حاجت سے زیادہ ہے اوسمیں نیت نہایت <b>ع</b> کہ اوس سے کسی اللہ کے بندے کا کام چلے لیکن یہ بات اوس شخص کو حاصل ہو سکتی ہے جو دین میں لگا ہو اور علم دین سے بچی آگاہ ہو اور جو جاہل آدمی یہ خیال کرے کہ جیسے بعض صحابہ غنی تھے اونسے پاس بھی بہت د		

علیہ چون یا عبادت یا حسن عادت یا نسب یا حسن صورت یا حکومت یا زور بدن خواہ اور کوئی چیز کو لوگ اچھا جانتے ہیں تو دل  
میں اوس شخص کے جاہ قائم ہو کر سبب یہی اوصاف ہوتے ہیں سو جس قدر اسکے کمال کا لوگوں کو اعتقاد ہوگا اوسی قدر  
دل بھی متقاد ہوئے اور جس قدر دل متقاد ہوئے اوتنی ہی فزت و محبت جاہ سے ہوگی یہ محبت و فزت اوس کے حق میں زہر  
قاتل ہے **ف** جاہ واسلئے محبوب ہوتی ہے کہ اول اوس سے مال کا ملنا بہت سہل ہو جاتا ہے اور مال سے جاہ کا حاصل  
ہونا مشکل ہے دوسرے یہ کہ مال تلف بھی ہو سکتا ہے کہ چوری جائے یا چمن جائے یا حاکم لے لے اور جاہ میں یہ کوئی آفت  
نہیں ہوتی تیسرے یہ کہ دلوں کی ملکیت بے رنج و مشقت بڑھتی جاتی ہے ایک کی شاکر نیسے دوسرے ہی معتقد ہو جاتا ہے  
کیونکہ آدمی کے دل کو چار طرح کی صفات کی غیبت ہوتی ہے ایک صفات بہیمہ جیسے کھانا پینا جامع کرنا دوسری صفات  
سبعیہ جیسے ماننا پٹینا لینا دینا تیسری صفات شیطانیہ جیسے مکر و فریب و بہکانا چوتھی صفات ربانیہ جیسے کبر و عزت و  
شیخی و طلب علو و جاہ وغیرہ ہر حال انسان اس جمیع کے ادھین امر ربانی ہی ہے ربوبیت و جہالت پسند ہوتا ہے  
اور چاہتا ہے کہ کمال کے ساتھ لگنا نہ ہو جاؤں اسی جگہ سے بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ باطن میں ہر ایک انسان کی  
وہ بات ہے جسکو فرعون نے کھل کر کہا تھا انا کر بکھر کا حلی لکن اس امر کا مجال نہیں پاتا با تجھ جاہ کے معنی یہ تھیں  
کہ دل لوگوں کے مسخر ہوں اور جس کسی کی تسخیر میں دل آ جاتے ہیں اوں کو اوس پر غلبہ و قدرت ہو جاتا ہے اور یہ غلبہ و قدرت  
داخل کمال ہے کیونکہ منجملہ صفات ربوبیت کے ہے اسی وجہ سے دل کو کمال علم و قدرت طبعاً محبوب ہے **ف**  
کمال دو قسم ہے ایک حقیقی دوسرا وہی یہ دونوں کمال بابت علم و قدرت کے باہر ملے جملے ہوئے تین سو کمال حقیقی  
علم کا سوا اللہ پاک کے اور کسی کو نہیں ہے تین وجہ سے ایک کثرت معلومات کہ کوئی شے اسکے احاطہ علم سے باہر نہیں ہے  
اس بنا پر جتنے معلومات کسی بندہ کے زیادہ ہوئے اوتنا ہی قرب اوس کو اللہ سے ہوگا دوسرے معرفت حقائق شیا  
معلومہ سو جس بندہ کو جس چیز کی حقیقت جسطرح چہرہ چہرہ صدق و یقین و منوح کے ساتھ معلوم ہوگی اوتنا ہی وہ خدا  
قریب ہوگا تیسرے بقا و قیام علم کو نہ اللہ کے علم میں تغیر و تبدل کو راہ نہیں ہے پہر اگر بندہ کے علم میں بھی یہ وصف ہو  
تو وہ خدا سے نزدیک ہوگا پہر معلومات دو طرح ہیں ایک متغیر ہونے والی دوسرے ازلی متغیرات کی مثال یہ ہے  
جیسے یہ جانتا کہ زید گھر میں ہے اور ہو سکتا ہے کہ زید گھر میں سے چلا جائے اور علم اوس کے گھر میں ہونا کا موجود ہے اس  
صورت میں یہ علم جمل ہو جائیگا اور موجب نقصان ہے نہ باعث کمال سمجھیں داخل میں تمام جہان کی متغیرات ازلی  
کی مثال یہ ہے جیسے جو از اسکان ممکن و وجوب واجب یا استعمال محال کا کہ یہ معلومات کبھی نہیں بدلتے یہ امور  
داخل ہیں خدا کی معرفت میں انکی متعلقات کا علم کمال حقیقی ہے جو کوئی ساتھ اسکے متصف ہوگا وہ خدا سے قریب  
ہوگا اور یہ کمال واسطے نفس کے بعد موت کے بھی رہیگا اور یہ معرفت واسطے عرفاء کے بعد ربیکے نور ہو جائیگی نور  
یستغنی بلیں آید ہم اور جسکو اصل معرفت حاصل نہیں ہے اوسکو اس نور کی بھی طمع نہیں ہو سکتی یہ وہ ایسا

مشالیت کے خوف سلب معرفت کا ہے ایوب رحم سفر کو نکلے اور کئے ساتھ بہت لوگ ہو گئے کہا اگر میں یہ جانتا کہ میں دل سے اس مشالیت کو برا جانتا ہوں تو مجھ کو خوف غصہ خدا کا تھا **حکایت** ایک شخص نے کہا میں ہمراہ ابو قلابہ کے تھاتے میں ایک آدمی آیا بہت سے کپڑے پہنے تھا کہ اس بولے گدھے سے بچتے رہو یعنی طالب شہرت نہ بنو سفیان ثوری نے کہا اگلے لوگ و شہرتوں کو برا جانتے تھے ایک عمدہ لباس کی شہرت دوسرے بچے پڑنے کے کپڑوں کی شہرت بشر نے کہا میں ایسا کوئی نہیں جانتا جسے اپنا مشہور ہونا پسند کیا ہو اور اس کا دین تباہ و خوار نہ ہو جو شخص اپنی شہرت چاہتا ہے وہ آخرت کا مرنہ نہیں پاتا **ف** حضرت نے فرمایا رب الشیعت اعوذی طینین کا یوبہ للو قہم علی اللہ کا لہر کہ منہم الذراع بن عازب اس میں فضیلت ہے عدم شہرت و خاکساری کی اور فرمایا جنت والے ہر ضعیف متضعف ہیں اور دوزخ والے ہر متکبر و جواظ یعنی سٹھے اور فرمایا میری امت میں بعض لوگ ایسے ہیں کہ اگر کسی سے ایک اشرفی یا روپیہ یا ایک پیسہ مانگیں تو کوئی دے اور اگر اللہ سے جنت مانگیں تو او کو عطا کرے حدیث قدسی میں ہے ان افطوا لیا فی عبد مومن خفیف الخاذ و حظ من صلوة احسن عبادۃ ربہ والما عہ فی السر و کان غامضاً فی اللہ **حکایت** ابراہیم بن ابیہم کہتے ہیں کہ دنیا میں ہنسنا کہہ کر کی جگہ پر ایک باہر ہوئی ایک شام کے ایک گاؤں کی مسجد میں لیٹ رہا تھا مجھ کو بہت آنے سے موزن نے میری ٹانگ پر کھڑکھڑاتا گسیٹا کہ مسجد سے باہر نکال دیا فضیل رحم نے کہا اگر تجھے یہ ہو سکے کہ کوئی تجھ کو بچائے تو تو ایسا ہی کر اور اس میں کچھ ہرج منہیں کہ کوئی تجھ کو نہ پہچانے اور نہ اس میں کچھ مضائقہ ہے کہ کوئی تیری تعریف کرے اور نہ اس میں کچھ مبالغہ ہے کہ تو لوگوں کے نزدیک برا ہو اور اللہ کے نزدیک اچھا

نیک ہاشمی دہشت گوید حلق

یکہ بد ہاشمی و نیکست خوانند

شہرت و انتشار و ازہ سے غرض جاہ ہوتی ہے یعنی لوگوں کے دلیں جگہ کرنا اور انکی نظر و بین معزز ہونا سو جاہ کی محبت ہر فساد کی جڑ ہے **ف** جاہ کی محبت بری چیز ہے اللہ نے فرمایا تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ اس آیت میں دو ارادوں کو جمع کیا ہے ارادہ رفعت و ارادہ فساد کو پہر فرمایا کہ آخرت اوسکے لئے ہے جو ان دونوں ارادوں سے خالی ہو **قال تعالیٰ** مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا لَا تَفِئْهُمْ أَجْرًا وَلَهُمْ فِيهَا زِينَةٌ وَكَثِيرٌ مِمَّا كَسَبُوا وَالَّذِينَ يَرِيدُونَ آثَارَ الْآخِرَةِ لَا يَفْتِنُهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ **ف** جاہ سے کیونکہ یہ لذت ساری لذت حیات دنیا سے بڑھ کر ہے اور بہ نیتوں سے یہ نیت زیادہ ہے **ف** مال و جاہ دنیا کے دو رکھن ہیں مال کے معنی یہ ہیں کہ جن چیزوں سے نفع ہو اور کمال مالک ہونا اور جاہ کے معنی یہ ہیں کہ جن دلوں سے اپنی تعلیم و طاعت مطلوب ہے اور کمال مالک ہونا جب لو غیر کسی شخص کی صفات کمالیہ کا اعتقاد آجاتا ہو خواہ یہ صفات

اور اسی کو مقصود اصلی جانے وہ جاہل ہے **ف** محبت مال و جاہ کی اگر اس وجہ سے ہے کہ لہذا غرض بدن حاصل ہونے ہیں تو کچھ بڑائی نہیں اور اگر خود اس میں سے محبت ہے اس سے کچھ غرض نہیں کہ یہ ذریعہ اغراض کے ہیں یا نہیں یا مقدار ضرورت سے زائد کو محبوب رکھے تو مذہب سے محبت رکھنے والا مال و جاہ سے فاسق و عاصی نہیں ہوتا ہے جب تک کہ جو اس محبت کے کسی گناہ کا مرتکب نہ ہو یا اس کے حصول کے لئے مکر و فریب نہ جوٹ و غیرہ کو ذریعہ نہ بناوے یا کسی عبادت کو وسیلہ اس کے حصول کا نہ ٹھہرے کیونکہ عبادت پیدا کرنا مال و جاہ کا گناہ و حرام ہے اور یہی انجام برپا ہی ہے پھر دوسرے شخص کو اپنا معتقد کرنا تین طرح ہوتا ہے جو صورت کے ممنوع ہے وہ یہ ہے کہ اول کو ایسی صفت کا معتقد کرے جو اپنے آپ میں نہ جیسے علم یا تقویٰ یا سیادت یہ حرام ہے کیونکہ دروغ و دھوکا دینا ہے خواہ قول میں ہو یا معاملہ میں المتشبع بصلالہ یطع کلا اس ثوبی نرور اور صباح صورت یہ ہے کہ جس صفت کے ساتھ تصفہ ہے اسی رتبہ کا طالب ہو جس طرح یوسف صدیق علیہ السلام نے حاکم مصر سے کہا تھا اجعلنی علی خزائن الارض اتنی حقیظ علیہ دوسری صورت صباح کی ہے کہ اپنے کسی عیب یا گناہ کو مخفی رکھے جس سے دوسری نظر وں سے ٹکر جائے کیونکہ گناہ کا مخفی رکھنا جائز ہے اس میں کچھ دھوکا دینا نہیں ہے مثلاً ایک شخص شراب خوار ہے مگر حاکم سے نہیں کہتا کہ میں شراب پیتا ہوں اور نہ یہ اظہار کرتا ہے کہ میں پرہیزگار ہوں اگر اظہار تقویٰ کر لگا تو صبر و دروگلوئی و فریب دہی ہوگی اور یہ بات بھی ممنوع ہے کہ دوسرے کے سامنے نماز سبت اچھی طرح پڑھے تاکہ وہ خوب متعقد ہو جائے اس لئے کہ یہ بالکل ریا و فریب دہی ہے سوا سطور سے جاہ حاصل کرنا حرام ہے اور اس طرح سے مال کمانا ناجائز ان دونوں میں کچھ فرق نہیں کیونکہ جب طرح غیر کا مال مکر و فریب سے صفت یا عوض میں کسی شخص کے لینا درست نہیں ہے اسی طرح دوسرے کے مال کا مکر و فریب سے مالک ہونا درست نہیں ہے بلکہ ملکیت دلون کی بہ نسبت ملکیت مال کے بڑا ہے **ف** دل کو جو بد و ثناء سے خوشی و لذت ہوتی ہے اس کے چار سبب ہیں ایک سبب جو سب میں زیادہ قوی ہے یہ ہے کہ نفس بہ بے بسی و جح کے یہ جانتا ہو کہ میں صاحب کمال ہوں اور مدوح کو اپنے کمال کا شعور ہو جاتا ہے اور جس وصف کے ساتھ تعریف کی جاتی ہے یا تو ظاہر ہوتا ہے جیسے کمین کہ قدا کا اور پچا اور رنگ کا سفید ہے اس میں چندان لذت نہیں مگر دوسرے کے جتانے سے کچھ نہ کچھ فرہم ہوتا ہے یا وہ وصف ایسا ہے جس میں شک و مجال ہے تو اس سے بہت لذت ملتی ہے جیسی تعریف ساتھ کمال علم یا کمال ورع یا حسن مطلق کے اور جو مذہب کے بڑا لگنے کا بھی یہی سبب ہے کہ نفس کو اپنے نقصان کا شعور ہوتا ہے دوسرا سبب یہ ہے کہ مدح سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ملاح کا دل معتقد و مسخر و مملوک مدوح ہے اور دل کی ملکیت بہر حال آدمی کو پسند ہوتی ہے خصوصاً جبکہ ایسا شخص مدح ہو جسکو قدرت زیادہ اور اس کے دل کے مسخر ہونے سے کام زیادہ لگے تو اور بھی زیادہ فرحت و لذت ملتی ہے تیسرا سبب یہ ہے کہ ایک شخص کا تعریف کرنا اس بات کا موجب ہوتا ہے کہ کسی دوسرے کا دل بھی اپنا معتقد ہو جائے

ہو گا کہ مثلاً فی الظلمات لیس بخاسر منھا بلکہ اوسکی ظلمت کی یہ مثال ہوگی کظلمات فی بحر من فیض  
 موج من فوقہ موج من فوقہ سبحا ظلمات بعضھا فوق بعض اس سے ثابت ہوا کہ سعادت فقط معرفت  
 خدائیں ہے اور دوسری چیزوں کی معرفت کا حال یہ ہے کہ بعض میں تو کچھ فائدہ ہی نہیں ہے جیسے معرفت شعوب  
 عرب اور بعض ایسی چیزیں ہیں کہ وہ معین ہیں معرفت پر جیسے لغت عرب و تفسیر وفقہ و حدیث و کیفیت عبادت احوال  
 جسے ترک کیے نفس ہوتا ہے اور معلوم کر نیسے طریقہ ترک کیے نفس کی لیاقت حصول معرفت کی حاصل ہوتی ہے کہ کمال  
 تعالیٰ قد افہم من زکاکھا و قال تعالیٰ والذین جاهدوا فیت الیحدہم سبلنا یہ حکم کامل  
 علم کا اگر چہ مناسب احکام جاہوریہ نہ تھا لکن انما للکلام اس جگہ ذکر کیا گیا کہ کمال قدرت سونہ کو اوسمیں کمال حقیقی نہیں  
 ہوتا ہے گو علم حقیقی ہے قدرت حقیقی فقط اللہ کو ہے اور اشیا میں جو اثر بندہ کی قدرت و ارادہ کا ظاہر ہوتا ہے یہ بھی اللہ ہی کے  
 پیدا کر نیسے ہے حاصل یہ کہ کمال علم کا ہر آدمی کے بعد الموت بھی باقی رہتا ہے اور اوسکو خدا تک پہنچاتا ہے مگر قدرت میں کوئی  
 کمال واسطے اوسکے ہم نہیں جانتے ہیں ہاں قدرت قومی وسیلہ ہے کمال علم کا کمالات میں طرح کے ہوتے ہیں ایک کمال علم  
 دوسرے کمال حیرت یعنی شہوات کا غلام ہونا اور اسباب دنیا کا نہ چاہنا سو کمال قدرت بندہ کو کمال علم و کمال حیرت  
 انکار کا رستہ مل سکتا ہے لکن کمال قدرت حاصل کرنا کس نے نہیں مل سکتا اور یہ کمال ہی بعد موت کے باقی رہے اسلئے یہ قدرت جو احوال و جمالیات  
 و قلوب و ابدان کی تغیر سے متی موت سے جاتی رہتی ہے اور معرفت و حریت موت سے فنا نہیں ہوتی بلکہ باقی رہ کر واپس  
 قرب خدا ہوتی ہے جاہل لوگ اندھے ہیں معاملہ بالکس کرتے ہیں کہ مال و جاہ سے کمال قدرت کے طالب ہیں جو فانی نہیں  
 ہے اور کمال علم و حریت سے روگردان ہیں یہی لوگ مصداق اس آیت کے ہیں اولئک الذین اشتروا الحیاء الذی  
 بالآخر تو فلا یخفف عنهم العذاب ولا ہریم فیہم ان جہلاء نے یہ ارشاد آئی یہ سمجھا المال والبنون زینۃ  
 الحیاء الذی والباقیات الصالحات خیر عند ربک ثوابا و خیرا ملا باقیات صالحات ہی علم و حریت  
 ہے جو ہمیشہ نفس میں باقی رہیگی اور مال و جاہ چند روز کے بعد فنا ہو جائینگے انکی مثال اس آیت میں مذکور ہے انماثل  
 الحیاء الذی انما انزلناہ من السماء و اختلط بہ نبات الارض مما یاکل الناس والانعام حتی  
 اذا اخذت الارض نحر فیھا و انزینت و ظن اھلھا انھم قاحرون علیھا اتاہا امرنا لیلۃ و  
 انھا رافجعلنھا حصیلا کان لم تغن بالانفس کذلک فصل الایات لقوم یتفکرون و قال  
 تعالیٰ واضرب لھم مثل الحیاء الذی انزلناہ من السماء و اختلط بہ نبات الارض  
 فاصبح ہشیمما تذروہ الریاح و کان اللہ علی کل شئ مقتدر سر غرض کہ جو اشیا موت کے بعد کئے سے فنا  
 ہو جاتی ہیں وہ زندگی کے مرتبے میں اور جز موت کا صدمہ نہیں ہوتا اور نہ موت سے فنا ہوتی ہیں وہ باقیات صالحات  
 ہیں اس سے ثابت ہوا کہ مال و جاہ کی قدرت کو کمال سمجھنا اور ظن ہی وجہ اصل ہے جو کوئی اوسکی طلب میں اپنی عمر ضائع کرے

باقون کا یہاں تک کرتے ہیں کہ لوگوں کی نظروں سے گر جائیں اور آفت جاہ سے نجات پائیں ۵

بیایا عیشی رسوا جہانم کن کہ کیونکر ہے نصیحت کا مہر دان شنیدن گرزودارم

مگر یہ صورت شخص مقتدا کو جائز نہیں ہے کیونکہ لوگ اوسکی حرکات سے دین میں سستی کرینگے اور نہ غیر مقتدا کو فعل حرام کرنا جائز ہے بلکہ یہ اجازت میں ایسے افعال کرے جس سے قدر اوسکی لوگوں میں گھٹ جائے **حرکات** ایک بادشاہ نے ایک زاہد کے پاس جانا چاہا جب زاہد نے سنا کہ بادشاہ قریب پہنچا اپنا کھانا اور ساگ سنگا کر پڑے بڑے قلمے کھانے شروع کئے بادشاہ کے دل سے اتر گیا لوٹ آیا زاہد نے کہا اللہ کا شکر ہے جسے تمکو مجھ سے ہٹا دیا اسی طرح بعض لوگ رنگین بیاہوں میں شربت پیتے تھے تاکہ دیکھنے والے کو گمان ہو کہ یہ شخص شراب خوار ہے اور اوس سے کنارہ کش رہیں **حرکات** ایک بزرگ زہد میں مشہور ہو گئے تھے لوگوں نے اوسکے پاس ہجوم کرنا شروع کیا ناچار وہ ایک ن حمام میں گئے اور دوسرے شخص کے کپڑے پہن کر باہر نکلے عین راہ میں کھڑے ہو گئے لوگوں نے کپڑے پہچان کر زد و کوب کی اور وہ کپڑے چھین لئے اور کہا کہ یہ شخص جو رہے اور پر اوسکے پاس نکلے سب سے بہتر طریق قطع جاہ کا یہ ہے کہ لوگوں سے کنارہ کش ہو یا ایسی جگہ چلا جائے جہاں کوئی اوسکو نہ جانتا ہو کیونکہ اگر اسی شہر اور اپنے گھر میں گوشہ گزین خلوت نشین ہو گا تو لوگوں کو اور زیادہ اعتقاد پیدا ہو گا ترک جاہ بغیر قناعت و قطع طمع کے ممکن نہیں ہے جتنے اخبار آثار ذم جاہ و شرف و وسع حمل و ذلت میں آئے ہیں اونسے اس امر میں بدو کہ یہ قول مشہور ہے المؤمن کا یحکمون ذلۃ او قلة او علة سلف ذلت کے عزت پر اور ثواب آخرت کو جاہ و دنیا پر اختیار کیا تھا **محبت** مدح کی اور خوف ذم کا مملکت میں سے ہے سوط القہ اور دور کر دیکھا یہ ہے کہ جن امور سے محبت مدح و کرامت ذم اوستی ہے او نکو دیکھئے مثلاً ایک سبب یہ ہے کہ مدح مانع سے اپنے کمال پر مطلع ہوتا ہے اب سوچئے کہ غیب میں وہ کمال ہے یا نہیں اگر ہے تو وہ وصف لائق مسرت ہے جیسے علم و زہد وغیرہ یا نہیں ہے جیسے ثروت و جاہ وغیرہ اسباب دنیا و مستلذات مسرت نہیں ہے یہ کچھ مدح کے سبب نہیں آگئے کہ مدح پر فخر کا ہو اور اگر لائق فخرت ہے مثل علم و زہد کے تو یہی خوش ہو کیونکہ خاتمہ کا حال معلوم نہیں علم و زہد خدا سے قربت کر دیتے ہیں مگر فخر خاتمہ کا لگا ہوا ہے سو جس کسی کو یہ ڈر خاتمہ کا ہو گا اوسکو کسی شے دنیا کی خوشی اس پاس ہی نہ پہنچے گی بلکہ وہ دنیا کو مقام رنج و اندوہ جائیگا نہ خوشی کی جگہ پر اگر علم و زہد سے اسلئے خوش ہوتا ہے کہ توقع حسن خاتمہ کی ہوگی تو چاہئے کہ اس طرح خوش ہو کہ اللہ نے اپنا بڑا فضل و انعام کیا کہ مجھ کو علم و زہد و تقویٰ عنایت فرمایا قل بفضل اللہ و رحمۃہ فبذلك فليفرحوا اذ کما کی مدح پر کوئی وجہ خوشی کی نہیں ہے اور اگر وہ ایسی صفت ہے جو مجموعہ میں موجود نہیں تو اسکا خوش ہونا زیادہ اور انہی میں سے یہ ویسی بات ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے شخص سے ہنسی کی طور پر کہے کہ تمہارے پیٹ کا موازنہ کرنا معطر ہے اور تمہارے برائے صمک پر صمک خوشبو کی اوستی ہے حالانکہ اوسے معلوم ہے کہ اوسکے پیٹ میں خاست بہری ہے اور اوس میں نہایت بدبو ہو کر تھی ہے معذرتاً اس شخص کی مدح سے خوش ہو یہ جنوں و جہل نہیں ہے



خصوصاً جیسا شخص قرین کرے کہ جسکے قول پر ملتفت ہوں اور اس کا اعتبار کرتے ہوں مثلاً میری مجلس یا حاکم شاکر لگا تو  
 مرج نہایت لذیذ معلوم ہوگی اور بڑائی برعکس لکے نہایت شاق گزریگی چوتھا سبب یہ ہے کہ تعریف سے یہ معلوم ہوتا ہے  
 کہ ممدوح صاحبِ شمت و عجب ہے کہ ممدوح اسکی ثنائیں گویا ہونے کو مضطر ہے خواہ غریبِ دل یا بزدل یا گویہ کہ اپنا دباؤ  
 بھی آدمی کو اچھا معلوم ہوتا ہے مگر اگر یہ چاروں سبب ایک ہی مباح کی طرح کرنے میں جمع ہو جائیں گے تو ظاہر ہے کہ لذت  
 و سحر کی لذت ہوگی اور اگر مختلف ہوں گے تو اسی قدر لذت بھی کم ہوگی پہلا سبب یوں دور ہو سکتا ہے کہ مجمع یہ جانے کہ ممدوح اس  
 قول میں سچا نہیں ہے بلکہ بطبع صلہ نظر تحصیل مال بذریعہ شہنائی مباح بنا ہے تو وہ لذت جو نفس کو کامل جانے سے ہوتی  
 وہ جاتی رہیگی پھر جب یہ جائیگا کہ ممدوح فقط اور پرکے دل سے کہتا ہے اور اپنے قول کا معتقد نہیں ہے اور میں اس وقت تک  
 خالی ہوں تو دوسرے سبب جو لذت ہوتی وہ بھی سنوگی اور تیسری لذت تو اسی دوسری لذت کی تابع ہے وہ بطریق اولیٰ  
 سنوگی رہی چوتھی لذت اسکی دوا یہ ہے کہ یوں سمجھے کہ ممدوح میرے خوف سے ثنائیں کرتا بلکہ مجھ کو بتاتا ہے اور یہ تصور  
 ایسا ہے کہ اسکے بعد کوئی لذت باقی نہیں رہتی **ف** محبت جاہ کی علاج علم و عمل سے ہوتی ہے علم سے یوں کہ جس  
 سبب سے جاہ محبوب ہوئی ہے وہ کیا ہے سو وہ سبب یہ ہے کہ لوگوں کے دل و بدن پر کمال قدرت حاصل ہو اور یہ  
 بات گزرتی چلی کہ اگر یہ امر میری ہو جائے تو اسکی انتہا موت ہے یہ امر کچھ باقیات صالحات سے نہیں ہے فرضاً  
 اگر مشرق سے مغرب تک سب لوگ ایک شخص کو سجدہ کریں اور پچاس برس تک تمام سودی زمین کے آدمی اسکے لئے  
 اسی حال پر رہیں تب بھی نہ وہ سا حدین رہیں گے نہ وہ خود رہیں گے بلکہ اسکا حال ویسا ہی ہوگا جیسے کہ اور اصحاب جاہ  
 عظمت پیوند زمین ہو گئے اور انکے سامنے جو لوگ ذلیل و منتقاد رہتے تھے وہ بھی فنا ہو گئے تو ایسے امرفانی کے  
 نہیں چاہئے کہ اپنے دین کو حسین حیات ابدی ہے چوڑے جو شخص کمال حقیقی وہ بھی کو سمجھ گیا ہے اس کے  
 نزدیک جاہ بالکل حقیر ہوتی ہے مگر اس فہم کے لئے اس شخص کی بصیرت کام کرتی ہے جسے آخرت کو حاضر جان لیا  
 ہے اور دنیا کو حقیر پہچان لیا اور جانتا ہے کہ گویا موت آپ کی **حکایت** حسن بھری نے عمر بن عبدالعزیز کو لکھا تھا  
 یوں جانو کہ گویا موت نے آخر کو یہ لکھ دیا ہے کہ تم مر گئے یعنی زمانہ آئندہ کو زمانہ گزشتہ سمجھ لیا تھا عمر نے جواب لکھا  
 خیال کرو کہ گویا تم دنیا میں کسی نہ آئے تھے ہمیشہ آخرت ہی میں رہے غرض کہ ان لوگوں کا التفات آخرت ہی پر رہتا  
 اور اس بات کا یقین تھا کہ العاقبة للمتقین لکن اکثر لوگ یہ بینائی نہیں رکھتے ہیں انکی نظر دنیا ہی پر پڑتی ہے  
 اسی لئے اللہ نے فرمایا بل تو شر دن الحیاة الدنیا و آخرتہ خیل و ابقی اور فرمایا کلا بل تحبون العاجلة  
 و تنسون الاخرة اور علاج عملی یہ ہے کہ ایسے کام کرے جسے مستحقِ ملامت ہو اور لوگوں کے دل سے اتر جائے اور  
 انکی نظروں سے گرجائے اور اپنے مقبول ہونے کا جو مزہ تھوڑا دیا جائے اور گناہی کے اور خلق کے نزدیک بڑا  
 شہرے کی الفت ہو اور نہ سے اللہ کے قبول پر قناعت ہو یہ طریق فرقہ ملائمتیہ کا ہے کہ ارتکاب معاصی اور جبری



اوس سے نزدیک اللہ پاک کے بری ہے تو اس حال میں برانا کیا بلکہ اللہ کا شکر کرے کہ اگرچہ یہ عیب خام مجھ پر نہیں  
 ہے لکن اس جیسے اور عینیت میں جتنی خیر سکون ہوئی دوسرے یہ کہ اگر کائناتی عیون کا کفارہ ہو گیا اوستا لگ گنا  
 تیرے ذمہ لگایا مگر اور عیب سے پاک کر دیا جنہیں تو حقیقتہً آلودہ تھا علاوہ اسکے جو تیری غیبت کرتا ہے دعا اپنی نیکیاں پاس  
 تیرے ہدیہ بھیجتا ہے اور جو مع کرتا ہے وہ تیری گردن مارتا اور کہ توڑتا ہے تو یہ کیا بات ہے کہ تو گردن زنی اور کمر زنی  
 سے خوش ہو اور نیکیاں آئیے رنجیدہ تیرے اوس پیارہ نے اپنے دین کی خرابی کی اللہ کی نظر سے گر گیا اس افترا اور کڈ  
 سے نفس کو ہلک کیا مستحقِ عذاب الیم ہوا اب خدا کے غضب کے ہوتے ہوئے تجھ کو اس پر غصہ نہ کیا ضرور ہے اوس کو بد دعا  
 دینے سے شیطان خوش ہوتا ہے بلکہ اوسکے لئے دعای خیر کرے جنگ اعدین جب انت حضرت کا شہید ہوا اور حمزہ  
 مار گئے کہا اللہم اھد قومی فانہم لا یعلمون حکایت جس آدمی نے ابراہیم بن ادہم کا سر مخرج کیا تھا  
 اونہوں نے اوسکو دعای خیر دی ہو چکا تو کہا مجھے یقیناً معلوم ہے کہ اوسکے سبب مجھے اجر ملیگا تو مجھے اچھا نہ لگا کہ مجھے  
 تو اوسکے سبب ثواب ملے اور میرے سبب اوسکو عذاب ہو حاصل یہ تیرا طالب مال و جاہ و محبوب مدح و ثنا و ناموس  
 خدمت کو توقع سلامت دین کی نہ کتنا چاہیے کیونکہ ان امور کے ساتھ سلامتی دین کی بہت دوسرے والدہ اعلم فی  
 احوال خلق کی بابت سچ و ذمہ چار طرح ہوتے ہیں ایک یہ کہ مدح سے خوش ہو کر شکر گزار ہو اور خدمت سے ناخوش  
 اور برا کہنے والے سے تقاضا ملے یا انتقام لینے کو اچھا سمجھے یہ حال اکثر خلق کا ہے درجیات معاصی جو اس اعتبار سے ہوتے ہیں  
 اوغین کا اعلیٰ درجہ یہی ہے دوسرے یہ کہ خدمت جی میں تو جبری لگے لکن زبان و اعضا سے بدلہ اوسکا نہ لے یہ  
 صورت بھی کمی ہے اگرچہ بہ نسبت پہلی صورت اچھی ہے تیسرے یہ کہ مدح و دونوں کیساں نظر آئیں یہ درجہ کمالات  
 میں اعلیٰ و ادلیٰ ہے لکن جب تک امتحان نہ ہو تب تک ہو کارہتا ہے اسکی تصدیق کی چھ علامتیں ہیں ایک یہ کہ زیادہ  
 نشست ہو گوئی گران ہو صفتی دیر مداح کا بیٹھا سہاری گریے اور تا ہی خدمت والے کا دوسرے یہ کہ تقاضا و حوائج میں  
 دونوں کو برابر رکھے تیسرے یہ کہ دونوں کا مجلس سے جلا جانا ایکساں ہو نہ خدمت والے کا جانا بہ نسبت مداح کے زیادہ  
 اچھا نہ لگے چوتھے یہ کہ دونوں کی سوت کا غم برابر ہو مداح کے لئے زیادہ غم نہ کرے پانچویں یہ کہ مداح کے مصائب  
 پر بہ نسبت ذائقہ کے زیادہ رنجیدہ ہو چھٹے یہ کہ خطا مداح کی دل پر اور نظر میں بہ نسبت ذائقہ کے کم ہو مگر یہ رتبہ سوم  
 نہایت سخت و مشکل ہے جو تمار تہ جو صدق العبادت ہے وہ یہ ہے کہ مداح کو برا جانا ناخوش ہو اسلئے کہ مدح اسکے  
 حق میں کمر شکن گردن زنن ہے اور ذائقہ کو دوست رکھے کہ اوسنے اسکے عیب بتا دئے اور اپنی نیکیاں تحفہ میں  
 دیدیں یہ رتبہ بھی نہایت سخت و دشوار ہے ہم جیسے لوگوں کی اوس سرے کی طمع فقط رتبہ دوم میں ہے کہ ذائقہ کی  
 برائی مداح کی سہلائی دلمیں ہو مگر قولاً و عملاً طور میں نہ آئے اور تیسرے رتبہ کی طمع تو ہو کہ نہیں ہو سکتی بلکہ اگر ہم  
 اپنے نفس و عین علامات دوسرے رتبہ کی پہچان کریں تو وہ بھی پوری نہیں ہوتی اور اس وقت میں جو شخص کہ مدح و ذائقہ کو

تو کہ کیا ہے غرض کہ ماح اگر سچا ہو تو ماح اند کے فضل پر خوش ہو اور اگر جھوٹا ہے تو سچ کرے دوسرا سبب بھی شی کا مع پر میر  
 ہوتا ہے کہ ماح کا دل چار مسخر ہو گیا ہے اس سے او دل بھی مسخر ہو گئے سوا سکا اور محبت جاہ مال کا انجام ایک ہے  
 جس کا علاج ذکر ہو چکا تیسرا سبب اپنا عجب ہے جس کے سبب ماح مضطرب بنا کر نکلا ہوا سو یہ بھی ایک قدرت عارضی ہے  
 اس کو قیام نہیں بہر خوشی کسی بات پر بلکہ مدح پر غم کرنا اور اس کو برا جاننا اور اس کی وجہ سے غصہ کرنا چاہئے اس لئے کہ  
 آفات مدح بہت بڑی اور بُری ہیں بعض اکابر نے کہا ہے جب کوئی تم کو کہے کہ تو اچھا آدمی ہے اور یہ بات مجھ کو بہت  
 اوس بات کے کوئی یون کہے کہ تو بُرا آدمی ہے اچھی معلوم ہو تو واللہ تو بُرا آدمی ہو حضرت نے فرمایا ہے اذ اراد انی للہ الداعین  
 فاکتھوانی وجعلہم الذباب صحابہ مدح سے بہت ڈرتے اور اس کے فتنے سے بچتے تھے **حکایت** ایک خلیفہ  
 راشد نے ایک شخص سے کچھ پوچھا تو اس نے کہا آپ مجھے بہتر و عالم ترین خفا ہو کر کیا بیٹے مجھ کو یہ نہیں کہتا تھا کہ تو مجھ کو ک  
 صاف بتا **حکایت** ایک شخص نے ایک صحابی سے کہا جب تک تم لوگوں میں زندہ ہو تو بت تک او میں خیر غصہ  
 میں اگر کرتا ہوں معذوم ہوتا ہے کہ تو عراق کا رہنے والا ہے یعنی تو ہم لوگوں کی عادت سے واقف نہیں ہے ہم خوشامد پسند  
 نہیں ہیں **حکایت** ایک اور صحابی نے اپنی تعریف سن کر کہا اے بیٹا زندہ میرے پاس تیرے غصہ کی بات سو فخر  
 کرتا ہے میں مجھ کو گواہ کرتا ہوں کہ میں اوس سے ناراض ہوں اس حال میں ان لوگوں نے تعریف و خوشامد اسی لئے  
 بُری جانی کہ کہیں اس خوشی سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو جائے ماح اگر اللہ کے نزدیک دوزخی ہے تو مدح سے خوش  
 ہونا کمال جہل و نادانی ہے اور اگر مغفور ہے تو اللہ کے فضل کی خوشی چاہئے نہ مدح کی کیونکہ اس کا کام خلق کے اختیار  
 میں نہیں ہے **ف** سلاح نفرت کا نہ دست یہ ہے کہ جو شخص مجھ کو برا کہتا ہے تین حال سے خالی نہیں ہے یا تو اپنی بات میں  
 سچا ہے اور براہِ غیر خواہی دوسری بُرا کہتا ہے یا سچا ہے مگر مقصد اس کا اندیشہ ہی ورج رسانی ہے یا وہ سرے ہی سے جھوٹا  
 سو گھپہلی بات ہے تو اس پر غصہ کرنا کیا بلکہ اس کے کہنے پر چلنا چاہئے وہ حقیقت میں دوست و ناصح ہے اور اگر دوسری  
 بات ہے تو بھی نافع ہے کہ اس نے مجھ کو تیرے عیب بتا دیے جو مجھ کو معلوم نہ تھے یا اگر تو ان کو اچھا سمجھتا تھا تو کیا بُرا  
 کیا کہ اس کی بُرائی تبادی تاکہ مجھ کو اس کے دور کرنے کی حرص پیدا ہو بلکہ جب مسکنے سے ایسے اسباب سعادت ہاتھ آئیں  
 تو طلب میں اس سعادت کے مشغول ہونا چاہئے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کہ تیرا قصد کسی بادشاہ کے پاس جانیکا  
 ہے اور تیرے کپڑے میں غلیظ لگا ہو جس کی وجہ سے نہیں ہے اگر تو اسی طرح دہن چلا جاتا تو کیا عجب تھا کہ تیری گردن  
 ماری جاتی اب اگر کہیں مجھ کو کہہ دے کہ تو نجاست آلود ہے آپ کو پاک صاف کرنے تو مجھ کو چاہئے کہ تو اس کہنے سے خوش ہو  
 اور اس کا احسان مان اور اس اطلاع کو غنیمت جان اسی طرح جتنے اخلاق برہینِ آفت میں سب آدمی کے مہلک ہیں لوگو  
 آدمی دشمن کے کہنے سے پہچان لیتا ہے اور دشمن کا مقصد جو ایذا دہی ہے تو وہ اپنے دین کی خرابی کرتا ہے مگر  
 تیرے حق میں اور کا کتنا غنیمت ہے تیسری صورت یہ ہے کہ وہ مغتری ہے یعنی جو عیب وہ تجھ میں بتاتا ہے تو

معانے نہ تھا کہا ہے کہ ادنیٰ ریاضت رک ہے ریاضت اور سمن تین ناموں سے لپکا راجا لپکا اسی ناجرا می خدا می حرائی تیرے عمل  
ضائع ہوئے اور ثواب جاتا رہا **حکایت** عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو گردن جھکائے دیکھا کہا ای گدون والے  
اپنا سر اوٹنا خشوع کچھ گردنوں میں نہیں ہے بلکہ دلوں میں ہے ابوامامہ نے ایک شخص کو مسجد میں سجدہ کے درمیان  
روتے دیکھا کہا تو یہ بات اگر اپنے گھر میں کرتا تو بہت اچھا ہوتا علی مرتضیٰ نے کہا ریاضت کی تین علامتیں ہیں جب ایک لپکا  
ہو سست ہو جب مجمع میں ہو خوش ہو جب کوئی اس کی تعریف کرے تو عمل زیادہ کرے اگر کوئی خدمت کرے تو کم کرے  
حسن نے کہا ریاضت کا قیامت کے دن چار ناموں سے لپکا راجا لپکا اسی ریاضت کا ریکارڈ کار کا جیسے لئے تو نے عمل کیا ہے  
اوسے اپنی اجرت لے ہمارے پاس تیرے لئے کوئی اجر نہیں ہے عکرمہ نے کہا کہ اللہ بندے کو نیت پر آندا لپکا  
کہ اتنا عمل پر نہ لپکا اسلئے کہ نیت میں ریاضت نہیں ہوتا ہے تفصیل رح کہتے تھے جو کوئی ریاضت کو دیکھا چاہے وہ مجھے  
دیکھے لے ابوسلیمان نے کہا کہ بہ نسبت عمل کے عمل کا بچا بہت سخت ہے **ف** ریاضت کے اصلی معنی یہ ہیں کہ لوگو  
کو اچھے خصال دیکھا کر ان کے دلوں میں منزلت حاصل کرنا یہ بات عبادات میں ہوتی ہے مگر جاہ کا طلب کرنا اور زیلا  
کا خواہاں ہونا ایسے اعمال سے جو داخل طاعت نہیں ہیں بہ نسبت طاعت کے تخفیف ریاضت ہے آدمی اپنی نمود پانچ  
چیزوں سے لوگوں میں کرتا ہے دنیا دار سب انہیں پانچ قسموں سے نمود کرتے ہیں ایک نمود بدن کی یہ دین کے  
باب میں اسطرح پر ہوتی ہے کہ بدن پر لاغری وزردی ظاہر کرے تاکہ لوگوں کو یہ خیال ہو کہ یہ دین میں بہت سخت  
کرتا ہے اور سپردین کا خوف غالب ہے آخرت کا ڈر بہت ہے دہلا ہو بیسے یہ معلوم ہو کہ غذا بہت کم کھاتا ہے اور زردی  
سنگ سے یہ وہم ہو کہ شب بیدار ہے اسی طرح بالوں کا بکھرا ہوا ہونا دلیل ہے کہ بہت کم دین کی فکر بہت ہے فرصت لنگھی کرے  
کی نہیں ملتی اسی کے قریب پستی آواز آنا نہ کہوں کا گڑ جانا اندر کو اور لبوں کا پھر مردہ رہنا کہ اس سے یہ  
پایا جاتا ہے کہ یہ شخص صالح الدہر ہے اسی لئے عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تاکہ جب کوئی تم میں روزہ رکھے تو میری  
مثل ڈالے لنگھی کرے سر نہ لگائے اسی طرح ابو ہریرہ و ابن مسعود سے بھی مروی ہے یہ سب معاملہ اسی لئے ہو  
کہ کہیں شیطان طرف ریاضت کے نہج کا دے یہ طور بدن کے نمود کا اہل دین کرتے ہیں دنیا دار برعکس اس کے فخری  
صفائی رنگ راستی قد خوب صورتی اور جسم کی پاکیزگی اور اعضا کی قوت اور ان کا تناسب ہونا ظاہر کرتے ہیں خوب چکنے  
چمڑے بنے رہتے ہیں دوسری قسم ہیئت و لباس ہے شلاس کے بالوں کو پرانہ رکنا موچوں کو موٹا نارہ میں گردن  
ڈال کر چلنا آہستہ آہستہ حرکت کرنا سجدہ کا نشان ماستے پر باقی رکنا موٹے کپڑے پہننا کس کی عبا پہننا اوسکے  
دامن پیر لپون تک اونچے رکنا آستین چوٹی کرنی سیلے پھٹے کپڑے رکنا اونکا نہ دھلانا یا بے علم آدمی علما کا  
لباس پہنے ہر لوگ اوسکو عالم سمجھیں تیسری قسم نمود ہے قول میں اس میں اہل دین کی نمودیوں سے کہ ریاضت کے لئے  
وعظ و نصیحت کرنا حکمت و دانائی کی بات کہنا اخبار و آثار کا اسلئے یاد کرنا کہ روزمرہ کے محاورے میں کام آئے

ظاہر افعال میں ہر ایک کسے اوسکو پیشوا جانا چاہئے اوسکا مکمل کبریت امر کا ہے مگر ایسا شخص کوئی معلوم نہیں ہوتا جب کہ دوسرے مرتبہ کا شخص ہی نہیں سوچتا تو اوپر کے دو مرتبوں کا مستحق کمان ہوگا

عقائد شکار کس نشود دایم باز حسین      کا بیجا ہمیشہ بد بدست دست دایم را

ان مراتب میں سے بھی ہر ایک رتبہ میں بہت سے درجے ہیں کوئی شخص تمنا روح و ثنائی اپنی شہرت کے لئے کرتا ہے اور اسکے حاصل کرنے کی عبادت ظاہری بجا لکھتا ہے جو اس سے بچتا رہتا ہے تاکہ سب لوگ اوسکی تعریف کریں ایسا آدمی بالکل حق میں داخل ہے کوئی طالب اس مطلب کا سیاحت سے ہوتا ہے تو ایسا آدمی کنا رہ رہ رہا ہے یہ بھی پہلے شخص سے الگ ہے یعنی تباہ کار کوئی طالب روح و ثنائین اور نہ اوسکے لئے ساعی ہے لکن جب روح ہو تو دل پر اوسکے سرور آتا ہے اگرچہ اس سے دور نکلے تو فطریہ در سے پہلے درجہ تک پہنچ جائے اور اگر نہ ہو مگر بدہ برائی اوسکے دلمین ڈالے تو کسی بار جاتا اور کبھی جاتا تو کوئی اپنی تعریف سنکر خوش ہوتا ہے اور نہ رنجیدہ لکن سیکندر تعریف اوسمیں اثر کرتی ہے سو کوئی شخص بوجہ اخلاص نہیں کہتا لکن تاہم اہم ہے کوئی تعریف سنکر بڑا جانتا ہے لکن ماح پر غصہ نہیں کرتا سب میں اعلیٰ درجہ ہے کہ تعریف کو بڑا جانتا غصہ ہوا اور سچا اظہار غصہ کرے دل سے نہ فقط ظاہر میں اگر دل میں خوش اور ظاہر میں ناخوش ہو تو یہ عین نفاق ہے اسی طرح باب دوم میں بھی دیجات ہیں ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ مذمت سنکر غصہ کرے اور اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ مذمت پر اظہار خوشی کرے یہ اوسی شخص سے ہو گا جو اپنے نفس کی طرف سے دل میں غصہ اور کینہ کہتا ہو گا کہ یہ بڑا سرکش و عیب دار نہایت خلاف وعدہ ہے بہت سے مکرو فریب و خبیث کہتا ہے کیونکہ آدمی سطحی حکے حسنات میں تو قائم نہیں رہ سکتا کیا بعید ہے کہ بہت مذمت اوسکے ان عیبوں کا جبر کرے کہ جب تک دور ہو نا اس سے دشوار ہے ریاحرام ہے اور ریایا کار نزدیک خدا کے غضوب ہوتا ہے یہ بات آیات و اخبار و آثار سے بخوبی ثابت ہے قال تعالیٰ الذین ہم یسألون وقال تعالیٰ والذین یمکرون السیئات لهم عذاب شدید ومکرم اولئک ہو یمسرون مجاہد کے کام اور اس سے ریایا کار لوگ ہیں وقال تعالیٰ انما انطمعکم لوجه اللہ لانزید منکم جزا ولا شکور لہ یہ روح ہے اہل اخلاص کی وقال تعالیٰ فمن کان برحہ لقاہم بہ فلیعمل عملا صالحا ولا یشرک بعبادۃ ربہ احد الا اسأل یت میں ریایا کو شرک ٹھیرایا ہے حدیث البویہیہ میں ذکر شدید و متصدق و قاری نے عالم کا آیا ہے کہ اللہ انکو گنہگار تم جوئے ہو تنہ یہ کام ریایا کے لئے کئے تھے تاکہ سخی و مولوی و شیعہ کلام و معلوم ہو کہ ان کو ثواب نہ ملا اور سب اعمال برباد ہو گئے اور فرمایا ہے بڑا اگر تم کو شرک اصغر کا ہے پوچھا وہ کیا ہے کہا ریایا اللہ دن قیامت کے فرمایا کہ جاؤ پاس و نکے جھکے لئے یہ کام کیا تھا جب حزن جو ایک وادی ہے جہنم میں اوسمیں قرار ملتا ہے علم اور یا کار بائیں گے یہ بھی ارشاد کیا ہے کہ جیسے کسی عمل میں میرے غیر کو شرک کیا وہ سارا عمل اوس کے لئے ہو میں اوس سے بری ہوں انا اعنی الاغنیاء عن الشریک جس عمل میں ذرہ برابر ریایا ہوتی ہو اللہ اوسکو قبول نہیں کرتا

اسلئے کہ یہ ریاء عبادت کے نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شخص آپکو لوگوں کی نظروں میں اپکارنا چاہے اس خیال سے کہ اونی ہمت اور ملامت سے بچا رہے اور اونی توقیر و حرست کا احتیاج پائے تو یہ امر مباح ہے اس سے معلوم ہوا کہ جو چیزیں عبادت نہیں ہیں اور نہیں بیکارنا مباح ہوتا ہے اور کبھی طاعت و کبھی مذہب و جی غرض ریاء سے مطلوب ہوگی ویسا ہی حکم اوس ریاء کا ہوگا مثلاً کوئی شخص اپنا مال اغنیاء کو دیتا ہے نہ عبادت کے طور پر نہ صدقہ کی وضع پر بلکہ اسلئے کہ لوگ اوسکو سخی جانیں تو یہ منہ دہ ہے اور حرام نہیں اسی طرح اور مالین ہیں اور جو ریاء عبادت میں ہوتی ہے اوسکے دجا ہیں ایک یہ کہ سوار یا کے اور کچھ ارادہ نہیں نہ اجر و ثواب مطلوب ہے تو یہ عبادت باطل ہے کیونکہ یہ عمل نہایت عبادت کے نہیں ہوا کہ نیت پر اجر ملے اور یہی نہیں کہ فقط عبادت باطل ہوگی اور حبیباً قبل عبادت کے تھا ویسا ہی رہا بلکہ اس عبادت کے عاصی و نافرمان ہوا اس قسم کی ریاء اسلئے کہ اوسکو شرک اصغر فرمایا ہے دوسرے یہ کہ ثواب و حج دونوں مراد ہوں مثلاً نماز روزہ سے غرض حصول اجر آخرت اور ہوگوئی تاہو تو یہ شرک ہے جو اخلاص کے مقابل ہے سوچیں مسیبت عبادہ بن صامت کے نزدیک ایسی عبادت میں ہی مطلقاً ثواب نہیں ہوتا **ف** ریاء کے درجات ہیں اور اوسکے تین رکن ہیں ایک خود قصد ریاء دوسرے جس چیز سے ریاء ہوتا ہے تیسرے جسکے لئے ریاء کیا جاتا ہے قصد ریاء کی چار صورتیں ہیں ایک جو سب میں سخت تر ہے یہ ہے کہ ارادہ ثواب کا مطلقاً نہو جیسے کوئی شخص لوگوں کے سامنے نماز پڑھے نہ ہو تو نہ پڑھا یا بے وضو کھڑا ہو جائے تو یہ نرمی ریاء ہی ریاء ہے اسلئے کہ نزدیک خدا کے مقصود ہے دوسرے یہ کہ ارادہ ثواب کا تو ہے مگر ضعیف ہے کہ اگر خلوت میں ہوتا تو یہ قصد ثواب اتنا نہ تھا کہ اوسکے سبب وہ عمل ضرور کرتا لیکن اگر قصد ثواب نہ ہوتا تو ریاء ایسا قوی نہ تھا کہ اوسکے سبب ضرور عمل کرتا یہ صورت قریب صورت اولی کے ہے تیسرے یہ کہ قصد ثواب زیادہ و کم برابر ہوں مثلاً اگر دونوں قصد جمع ہوتے ہیں تو عمل کرتا ہے اور ایک قصد ہوا ایک قصد نہو تو عمل کی رغبت نہیں کرتا تو اس حال میں توقع ہے کہ نہ ثواب ہو نہ عذاب یا ثواب او نہ ہو جتنا عذاب ہو ظاہر احادیث یہ ہے کہ ایسا شخص بھی نہیں بچے گا جو کہے کہ قصد ریاء ضعیف ہوا و قصد ثواب قوی تو ہمارے گمان میں اصل ثواب باطل ہوگا بلکہ اوس میں کچھ ناقص ہو جائیگا یا بقدر ریاء عذاب اور بقدر قصد ثواب اجر پائیگا آگے خدا جانے اور اس ارشاد سے آنا اغنیاء اغنیاء عن الشرف مراد وہ صورت ہے کہ قصد ریاء و ثواب دونوں مساوی ہوں یا قصد ریاء غالب ہو دوسرے اگر نہ وہ امور ہیں جسے ریاء ہوتا ہے جیسے طاعات و عبادات اسکی دو قسمیں ہیں ایک اصول عبادت سے ریاء کرنا ایک اوصاف عبادت سے قسم اول انہیں سے بہت بُری ہے اور اوسکے تین درجے ہیں ایک یہ کہ اصل ایمان ہی سے ریاء منظور ہو یہ صورت سب صورتوں سے بدتر ہے ایسا ریاء والا ہمیشہ دوزخ میں رہے گا اسی طرف اشارہ ہے اس آیت میں اخراجاء عن المنافقون قالوا انشھد انک امر رسول اللہ اکاذبہ یعنی انکا قول موافق انکے باطن کے نہیں ہے اسلئے حق میں اور بہت سی آیتیں آئی ہیں اور نفاق مشروع اسلام میں بہت تھا اور فی زمانہ یہ بات تو کم ہے مگر

لوگوں کو کثرت علم و دنیا دہی توجہ کے احوال سلف پر معلوم ہو اور سامنے لوگوں کے ذکر کے لئے ہونٹ ہلاتے رہنا اور  
 اہل معاصی پر افسوس ظاہر کرنا اور تلاوت میں تپلی آواز لگانا تاکہ خوف و خزن ثابت ہو اور بہت سے محدثین کی ملاقات  
 ظاہر کرنا اور اگر کوئی حدیث بیان کرے تو جلدی سے کہہ دینا کہ یہ حدیث صحیح ہے یا غیر صحیح تاکہ حدیث دان ہوں  
 ہو اور کسی کے الزام دینے کو مجاہدہ اور تقریر ناحق کر بیٹھنا اس طرح کی حد ہا بتین ہیں جبکہ شمار نہیں چوتھی قسم  
 عمل کی منہ پر ہے مثلاً نماز میں دیر تک قیام کرنا لہذا سجدہ و رکوع کرنا اگر دن چھکا نا التفات کا ترک کرنا سکون و وقار کا  
 ظاہر کرنا اسی طرح روزہ جہاد حج صدقہ اور کھانا کھلانے میں بھی ریا ہوتا ہے اور چلنے میں ملاقات کے وقت فری کرنا مثلاً  
 آنکھیں نیچی کرنا مٹھکا نبات و قارس کرنا اپنے کام میں تیر چلنا اور جب کوئی سامنے آجائے تو آہستہ رو کر لے لگنا  
 اور دنیا داروں کی منہ پر ہے کہ تکر و بخت سے چلنا ہاتھوں کا بلانا قدم قریب قریب رکھنا دامن کو تھامے رہنا دونوں پہلو پر  
 ہاتھ دہرا وغیرہ امور جسے جاہ و شہرت معلوم ہو یا جو بن قسم کی نمود ملاقات اصحاب و احباب ہے مثلاً کوئی بہ تکلف  
 اس بات کا خواہاں ہو کہ فلاں عالم یا عابد میری ملاقات کو آئے تاکہ لوگ یہ جانیں کہ یہ شخص بڑا نڈیا رہے کہ ایسے لوگ  
 اس کے پاس آتے جاتے ہیں یا کسی پادشاہ یا حاکم کا آنا چاہے تاکہ لوگ سمجھیں کہ یہ بڑا نڈیا رہے کہ حاکم بھی اس سے  
 برکت حاصل کرنے کو اس کے پاس آتے ہیں یا بہت سے شیوخ و مرشدین کا ذکر کرے تاکہ ثابت ہو کہ اسکی ملاقات  
 بہت اکابر سے ہوئی ہے اور سب استفادہ کیا ہے سو جن چیزوں سے لوگ ریا کرتے ہیں وہ اسنیں پانچ قسموں  
 میں ہوتی ہے ہر ایک کا یہی مطلب ہوتا ہے کہ لوگوں کے دلوں میں جاہ و منزلت حاصل ہو اور بعض لوگ حرج و مرج  
 خلق کو اپنے حق میں جان کر قانع ہو جاتے ہیں جیسے بہت فقیر اپنے تکیہ سے برسوں نہیں نکلتے اور بہت عابد  
 پہاڑوں کی چوٹی پر مدتوں عبادت گزین رہتے ہیں اور اونکی زندگی اسی اعتبار سے ہے کہ ہماری منزلت و وجاہت  
 لوگوں کے دلوں میں قائم ہے جاہ کی محبت ایسی مزہ دار ہے کہ ہنوز اسکا چسکا سکھو موجود ہے کیونکہ یہ ایک طرہ کی  
 قدرت و کمال ہے گو میراج الزوال ہے اکثر جاہل آدمی اس کے دہو کے میں آجاتے ہیں بہر کوئی ہمراہ اس کے طالب مدح و  
 ثنا ہوتا ہے اور کوئی اپنا شہرہ ملکوت نہیں چاہتا ہے تاکہ بہت لوگ اسکی طرف رجوع کریں اور کوئی حکام کے نزدیک  
 طالب شہرت ہوتا ہے تاکہ اسکی سفارش قبول ہو اور عوام میں اقتدار حاصل ہو اور کوئی ریا سے طالب مال و زر ہوتا  
 گو وہ مال وقف کا یا یتیموں کا ہو یا مال حرام ہو یہ طبقات ریاکاروں کے سب میں زیادہ بُرے ہیں ہر بعض ریاکار  
 ہے اور بعض مکروہ اور بعض مباح اگر یہ ریا غیر عبادات سے ہے تو حرام نہیں تھوڑی سی جاہ جسکے سبب آفات  
 سے محفوظ رہے ویسی ہے جیسے یوسف علیہ السلام نے کہا تھا اِنِّی حَفِیظٌ عَلَیْہِمْ اِنْ جِئْتُہُمْ بِکَثْرَتِ جَہَہِ کِی مَوْجِب  
 اَرِکِی شَئَہُ فَاَجَازَکِی سَوَکِی تو بہتر نہیں بلکہ صرف ہمت ریا میں مثل مال کے جو تمام بُرائیوں کی ہے اس میں بھروسہ کرنا  
 ہمت کا دین کا نقصان ہے گو حرام نہ ہو کوئی گھر سے اچھے کپڑے پہنکر واسطے دکھانے خلق کے نکلے تو یہ حرام نہیں

اور صف اول کا قصد کرنا اور امام کی دینی طرف بیٹنا کہ حکمی پروا تنہائی میں نہ کرنا یہ اقسام ریا کے بہ نسبت کرن دوم کے ہیں بعض صریح ہیں  
بہ نسبت بعض کے زیادہ جبری ہیں اگرچہ جبری تو سب سے پہلے میں تیسرے کرن یا کا وہ ہے جس کے واسطے ریا ہوتا ہے کیونکہ ریا کا لفظ کوئی نہ کوئی  
مطلب درجہ ہوتا ہے خواہ مال کی محبت یا جاہ کے لئے یا کسی اور غرض کے لئے اسکے ہی تین درجے ہیں ایک درجہ جو سب میں غلیظا و صحت ہوتا ہے  
یہ کہ ریا سے کسی گناہ پر قابو پانا مقصود ہو جیسے عبادت و تقویٰ کرنا اسلئے کہ لوگ میں مجھ کو ولایت وقف سپرد کریں یا امانت کر میں تو اسکو  
ہضم کر بیٹھے یا لباس صوفیانہ پہنے اور کلام ناصحانہ و حکیمانہ کرے و مطلب یہ ہو کہ کوئی عورت یا لڑکا مہنس لگے تو اس سے بدکاری  
کرے یا امانت کا انکار کر کے رفعت خدایت کے لئے مال خیرات کرے تاکہ لوگ یہ خیال کریں کہ جب یہ اپنا مال دیتا ہے  
تو غیر کا مال کس طرح اسنے رکھ لیا ہو گا دوسرے یہ کہ مقصود ریا سے کوئی لذت مساج دنیا ہو جیسے مال کا ملنا یا عسرت  
خو بصورت یا شرف کا نکاح میں آجانا یا علم و عبادت ظاہر کرنا تاکہ کسی عالم و عابد کی لڑائی نکاح میں آجائے سو اس طرح کی  
صورتیں ممنوع ہیں پہلی صورت میں طاعت خدا کو وسیلہ معصیت کا ٹھہرنا یا تمام طاعت سے طالب لذت دنیا ہوا مگر  
درجہ اگلے درجے سے کم ہے اس میں جس چیز کا طالب ہے وہ مساج تو ہے تیسرے یہ کہ ریا سے نہ معصیت غرض ہے نہ  
مال نہ نکاح لکن انہما عبادت اسلئے ہے کہ کوئی اسکو نظر حقارت سے نہ دیکھے اور یہ بچانے کے وہ مثل عوام کے ہے بلکہ  
خواص و زہاد میں تصور کرے جیسے کہ میری مان نہایت نرم دل ہے اوسے یہ خوف ہے کہ اگر میں روزہ رکھوں گا  
تو بیمار پڑ جاؤں گا اسلئے مجھے روزہ نہیں رکھنے دیتے و مرقس علی بنایہ بیان ہے ریا و اہل ریا کا تفصیل اس اجمال کی اصل  
کتاب میں ہے سب قسم کی ریا غضب الہی میں داخل ہے اور یہ ریا جبری سخت مملکت میں سے ہے اور نہایت سختی  
ہے اسی سبب سے بڑے بڑے عالم اسمین لغزش کرنا جاتے ہیں یہاں انکا کیا ذکر ہے جو امانات نفس و مملکت دل  
سے آگاہ ہی نہیں ہیں **ف** ریا دو طرح ہے ایک جلی ریا یعنی ریا کی جلی وہ ہے جو آدمی کو باعث ہو عمل پر  
گو قصد ثواب نہ ہو البتہ اسباب تمام سے زیادہ تر واضح ہے اور جلد سمجھ میں آجاتا ہے ریا کار بھی جان لیتا ہے کہ  
میں نے ریا کیا اور اس سے ذرا پوشیدہ وہ ریا ہے کہ اگر فقط وہی ریا ہو تو موجب عمل کے تو نہو لکن جس عمل کو بارادہ ثواب  
کرتا ہے وہ بسبب اس ریا کے سہل معلوم ہوتا ہے جیسے کسی کی عادت روزمرہ تہجد پڑھنے کی ہو مگر کچھ بگڑانی  
و سستی کے ساتھ لکن اگر کوئی مہمان گھر میں آگیا تو ادائیگی تہجد سے خوشدل ہوا اور اگر تہجد کا آسان گذرا  
اور جانا کہ اگر تہجد ثواب کی سنتی تو فقط اس مہمان کے دکھانیکو نہ پڑتا سو یہ قسم بہ نسبت پہلی قسم کے خفی ہوا اس سے  
بہی زیادہ خفی وہ ریا ہے کہ نہ موجب عمل کے ہو اور نہ عمل کو آسان کرے اسکی پہچان یہ ہے کہ اپنے عمل پر لوگوں  
کی اطلاع سے خوش ہو یہ سرور دلیل ہے ریا یعنی خفی پر جیسے آگ پتھر میں چپی ہوتی ہے ویسے ہی یہ ریا دل میں خفی  
تھا لوگوں کی اطلاع بہت کم چھتا کہ ہو گئی اور اسنے اثر فرحت و سرور کا ظاہر کر دیا اس سے بھی زیادہ خفی وہ ریا  
ہے جس میں نہ خواہش اطلاع ہو نہ ظہور طاعت و سرور مگر یہ چاہے کہ جب لوگوں کی اوسپر نظر پڑے تو وہ ابتدا اسلام



عمل تو اخلاص پر بغیر ریا کے پورا ہو چکا تھا ہاں اگر اسکو بعد عمل کے رغبت اظہار کی ہوئی تو عمل خوف ہے اور اخبار و آثار سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مبطل بھی ہوا ہیں مسعود نے ایک شخص کو کہتے سنا کہ کل رات میں سو رہا بقرہ پڑھی تھی کہا اس شخص کا حصہ اور میں سے یہی تھا اور اگر قبل فراغ از عمل اسکی نیت مائل طرف ریا کے ہو گئی تو بطلان اسکا ہو سکتا ہے اور اگر عمل کو اخلاص کے ساتھ ادا کیا مگر شائد امین ریا بھی آگیا تو اسکی دو صورتیں ہیں یا تو فقط سرور ہے جو عمل میں کچھ تاثیر نہیں دیکھتا اور یا ایسا ریا ہے جسکے باعث اس عمل کو پورا کیا جاتا ہے سو اگر دوسری قسم کا ہے تو ثواب بطل ہو جائیگا مثلاً نماز میں کوئی چیز یاد آئے جسکو بھولا تھا اسکی تلاش کی خواہش کی اگر آدمی منہوتے تو نماز تو ٹکراؤ سکو تو اس کو کرا کر تالکین بخون و زہر خالق نماز پوری کی تو یہ عمل باطل ہوا اور یہ حال اگر نماز فرض میں ہو تو اسکا عادیہ کرے اور اگر ریا یوں آیا ہے کہ مانع تکمیل عمل بغرض ثواب نہیں ہے جیسے اشد نماز میں کچھ لوگ آئے یہ اونکے آئینے خوش ہوا اور یہ باعث اونکے دیکھنے کے نماز کو درست سے ادا کیا اگر یہ لوگ نہ آتے تب بھی وہ نماز کو پورا کرنا اس صورت میں بصورت غلبہ بقصد ریا عمل فاسد ہو جائیگا اگرچہ یہ احتمال بھی ہے کہ فاسد نہ ہوا سوائے کہ نیت سابقہ اور اصل قصد ثواب باقی ہے گو کسی دوسرے قصد کے هجوم سے ضعیف ہو گیا ہو حارث محاسبی نے کہا میں نہ تو قطعاً اس عمل کو باطل کہتا ہوں اور نہ بالکل اسکے بطلان سے مامون ہوں لکن میرے نزدیک ترجیح اسیکو ہے کہ اگر عمل کو یا پورا کیا ہے تو عمل باطل ہے عمل کی تمامی خاتمہ سے ہی ہوتی ہو مگر غزالی کہتے ہیں ہمارے نزدیک قرین قیاس یہ ہے کہ اتنا سرور جسکی تاثیر عمل میں نہ ہو بلکہ عمل تو فقط دین ہی کے باعث ہوا اور سرور محض اطلاع کے سبب ہو گیا مفسر عمل نہیں ہوتا ہے کیونکہ اسکے حجت سے اصل نیت منعدم نہیں ہوئی بلکہ وہی نیت باعث عمل پر رہی اور اسکے سبب سے عمل پورا ہوا جو احادیث ریا میں آئی ہیں وہ اسی صورت میں کہ عمل سے نقطہ قصد مخلوق ہوا جو شرکت میں آئی ہیں اونکے یہ مراد ہے کہ قصد ریا مساوی قصد ثواب کے ہو یا اس سے غالب ہو مگر جس صورت میں کہ قصد ریا ضعیف ہو تو ثواب صدقہ اور سائر اعمال کا بالکل یہ باطل نہیں ہوتا اور نہ نماز میں فساد آنا چاہیے لکن یہاں یہ اعتراض آتا ہے کہ عابد پر نماز خالص اوجہ اللہ واجب ہوئی تھی اور خالص وہ ہے جس میں کسب طریقی آمیزش نہ ہو جو اس طرح کی ریا کی تھی تو جو امر واجب تھا وہ ادا نہ ہوا یہ حال اس ریا کا تھا جو بعد نیت خواہ قبل فراغ یا بعد فراغ خارج ہو رہی ہو وہ ریا جس میں عین نیت کے ساتھ قصد ریا ہو اگر اسلام پیر نے تک اسی قصد پر جاری کیا تو اس نماز کا کچھ اعتبار نہیں سب کے نزدیک اسکو قصداً کرنا چاہیے اور اگر عین نماز میں نیت اتمام کے نادم ہو کر استغفار کر لیا اور حالت اصلی پر آجائیگا تو یہی صورت میں ترین حال میں بعض نے کہا اس شخص نے نماز بقصد ریا شروع کی تھی وہ میرے ہی سے منع نہ ہوئی ثواب از سر نو نیت کرے بعض نے کہا اخلاص اسکے صحیح نہیں ہوئے گو اصل نیت نماز باقی ہے جتنے رکوع سجدہ کئے ہیں او کو دہرائے بعض نے کہا دوبارہ ادا کرنا ضرور نہیں بلکہ اپنے دل میں استغفار کر کے عبادت کو اخلاص پر تمام



کرین کشادہ روی و توقیر سے پیش آئین شاخاں رہیں ہمارے کام کرنے میں خوش ہوں معاملات بیع و شرمین رہت  
 کرین مجلس میں اچھی جگہ میں عجب بنیں کہ یہ ریائواب کو ضبط کرے اس سے بجز صدیقین کے اور کوئی زمین بخت  
 علی و رفی لے کہ اسے قیام سے دن اللہ علماء سے کہیگا کیا لوگ تمہارے لئے نزع از ران بنیں کرتے تھے کیا انکو  
 پہلے سلام بنیں کرتے تھے کیا تمہاری حاجتیں پوری بنیں کرتے تھے اور حدیث میں آیا ہے کہ اجر لکھ فلاستون  
 اجو سر کہ مخلص لوگ ہمیشہ ریائی غنی سے ڈرتے رہتے ہیں جس طرح اور لوگ اپنی بُرائی چھپانے کے حریص ہوتے  
 ہیں اس سے زیادہ یہ لوگ اپنے اعمال صالحہ کے پوشیدہ رکھنے میں حرص کرتے ہیں یہ سب اسی توقع پر کہ انکے  
 اعمال صالحہ اخلاص کے ساتھ رہیں کیونکہ انکو یقین ہے کہ اللہ سوا عمل خالص کے قبول نہ کرے گا وہاں تو صدیقین  
 کو اپنی ہی بڑی ہوگی نفسی نفسی کہہ رہے ہوں گے دوسرے دن کو کون پوچھتا ہے ریائی غنی کے شواہد بیشمار ہیں  
 جب تک آدمی اپنے دل میں انسان و حیوان کے مطلع ہونے میں عبادت پر فرق سمجھ گیا تب تک دوسمیں ایک  
 شاخ ریائی موجود ہے پھر مرد و پانچ طرح ہے چار طرح اچھی اور ایک طرح بُری ہے ایک یہ کہ عابد یہ چاہتا تھا کہ طاعت  
 مخفی اور ریائی اخلاص رہے مگر جب خلق کو اس پر اطلاع ہو گئی تو اس نے یہ جانا کہ اللہ نے مجھ پر فضل کیا کہ میرے عیب  
 چھپائے میری طاعت ظاہر کی میں اس کے درپے تھا کہ طاعت و گناہ دونوں مخفی رہیں مگر اللہ نے بنظر رحم و کرم دیکھا  
 تو یہ سرور کچھ لوگوں کی تعریف سے نوازا کہ اللہ کے فضل سے ہوا قل بفضل اللہ و برحمۃ فیذلک فلیفرحوا  
 دوسرے یہ کہ یوں خیال کرے کہ جیسے اللہ نے میرے گناہ بیان چھپائے اور طاعت ظاہر کی ویسے ہی وہاں ہی کر لیا  
 حدیث میں فرمایا ہے مَا سَأَلَ اللَّهُ عَلَى عَبْدِ خُذْبَانِي الدَّنِيَاءَ إِلَّا سَلَوَهُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ تَوْبَةً سُرُورًا سَلَوَهُ  
 کہ زمان آئندہ میں مغفور متصور ہو گا تیسرے یہ کہ ظہور سے اس طاعت کے یہ گمان کرے کہ لوگ اس باب میں میرا  
 اقتدار کریں گے تو کچھ ثواب بڑھتا جائیگا جس طرح حدیث میں آچکا ہے توبہ تو قیل لائق سرور ہے چوتھے یہ کہ جسے اسکو  
 اچھا کہتا تو یہ اسلئے خوش ہو گا کہ اسے اللہ کے مطیع کو محبوب رکھا معلوم ہو گا کہ اسکا دل مائل طاعت کی ہے  
 کیونکہ بعض اہل ایمان ایسے بھی ہوتے ہیں کہ جب اہل طاعت کو دیکھتے ہیں تو اس پر حسد اور اسکی ندرت کرتے  
 ہیں اور بعض براہ تسخیر یا کاربتا تے ہیں اور اس صورت میں اخلاص کی یہ علامت ہے کہ اگر لوگ کسی دوسرے  
 عابد کی تعریف کریں تو اسکی تعریف سے بھی اتنا ہی خوش ہو جتنا اپنی تعریف سے خوش ہوتا ہے یا پتھوین یہ کہ سرور  
 اس خیال پر ہو کہ لوگوں کے دل و غن میں میری منزلت ہو گئی اور نظمیں کرنے لگے اور شست و برخواست میں مجھکو  
 مقدم سمجھنے لگے اور میری حاجات میں کام آنے لگے تو یہ صورت سرور کی بہت بُری ہے **ف** ابنہ نے جب  
 کوئی عبادت اخلاص سے کی پھر دوسمیں ریائی گناہیں تھیں حال سے خالی بنیں ہے یا تو بعد فراغ کے عمل سے آیا یا  
 فراغ کے یا پھر اہل عمل کے اگر بعد فراغ کے آیا اس طرح کہ بے اسکے ظاہر کرے کہ غیبی سرور و منفعت عمل نہیں

اگر سخت ضرر تھا تو اور حسنت کے باعث بدلہ دیکھا ہی رہتا کیونکہ اگر عبادت پر کیا رہنمائی اور حسنت میں گن لیا جاتی تو ایک ہی  
 ایک سے پاس اللہ کے علو و رتبت کا انبیا و صدیقین میں شامل ہوتا اور ان کے زمرہ سے سبب ریا کے اور ترک صرف فعال میں  
 جا پڑا یہ نقصان تو دین میں ہوا رہی دنیا سو میان الگ ال پریشان رہا کہ لوگوں کے دین کی رعایت کرنی پڑی اور ان کی سزا  
 کی کوئی حد نہیں ایک طرف تو راضی ہوتا ہے تو دوسرا خوش رہتا ہے بندوں کا حال یہ ہے کہ لایحکون لافسہم مضل و  
 لافسہم لایحکون موتا ولا حیا ولا شورا پر اور سے طمع کرنا کیا اور ان کے اچھا برا سمجھنے سے کیا ہوتا ہے اور ان کے  
 میں کچھ بھی تو نہیں ہے جو اپنی جان کو نفع دے سکے وہ دوسرے کو کیا نفع پہنچا سکیگا غرض کہ جب یہ آفات و مضرت ریا  
 کی دل میں ٹھن جائیگی تو رغبت فی الدین بھی کمزور ہو کر دل متوجہ الی اللہ ہوگا یہ دوا علمی ہے جس سے ریا کی جڑ کٹ جاتی ہے  
 یہی علاج عملی سو وہ یہ ہے کہ نفس کو عادت مخفی رکھنے عبادت کی ڈالے اور حسنت کو ایسا چپائے جیسے کوئی اپنی سیئات  
 کو چپاتا ہے یہاں تک کہ فقط اللہ کے علم و اطلاع پر قانع ہو طلب اطلاع غیر اللہ کی بالکل نل میں نہ رہے **حکایت** جو شخص  
 خدا کے ایک مرید لے اور ان کے جلسہ میں عزت و دنیا ہاں دنیا کی میان کی کما تو لے وہ بات ظاہر کی جسکو خفیہ رکھنا چاہئے تھا  
 اب سے پہر ہمارے پاس نہ بیٹھا غرض کہ اتنے اظہار کو بھی روانہ کیا کیونکہ منہ میں اس دم کے دعویٰ زید کا نکلتا ہے  
 ریا کی دوا عملی اس سے بہتر نہیں ہے ابتدا و مجاہدہ میں گوشا کی گزرے مگر چند روز کے صبر کرنے میں آسان ہو جاتی  
 ہے اور لطف خدا شامل حال ہوتا ہے ان اللہ لایضم اجر المحسنین وقال تعالیٰ وان تات حسنہ یضاعفہا  
 ویؤت من لدنہ اجر عظیم

قبول ست گرچہ ہنرستش	کہ جزا پنا ہے و گریستش
<p>دوسری صورت دور کرنا خطرہ ریا کا ہے جو کہ اتنا عبادت میں آتا ہے وہ تین خطرے ہیں کہ کسی ایک یا اگر آتے ہیں اور ایک          خطرہ سمجھا جاتا ہے اور کہیں بتدیج ایک بعد دوسرے کے اول وقوف اطلاع مردم پر اور ان کے مطلع ہونے کی تمنا کرنا ایک بعد          رغبت نفس کی اور مکی روح میں ہونا اور ان کے نزدیک منزلت پیدا کرنا تیسرے قبول کرنا نفس کا اسکو اور دل کا اوپر          عقد ثبات ہونا سو پہلی بات کا نام معرفت ہے اور دوسرے کا نام حالت ہے جسکو شہوت و رغبت بھی کہتے ہیں تیسرے          کا نام عزم و ارادہ ہے انہیں خطرہ اول کے لئے نہایت قوت درکار ہے کہ قبل خطرہ دیگر کے دور ہو جائے کیونکہ جانے          کہ کچھ خلق سے کیا غرض ہے وہ جانیں یا نہ جانیں میرا محبوب تو جانتا ہے دوسرے کے جاننے سے کیا فائدہ ہوگا اور عزم نے          کہا جو خطرہ کہ تیرا نفس اپنے لئے برا سمجھے وہ اگر دشمن کی طرف سے ہے تو کچھ ضرر نہیں اور جو خطرہ کہ تیرا نفس اپنے لئے          اچھا جانے اور سپر نفس کو عتاب کہ معلوم ہو کہ شیطان کا دوسرہ اور نزاع نفس مضر نہیں بشرطیکہ مراد نفس و شیطان کی          بوجہ انکار فکر بہت پوری نہونے پائے وقع خاطر یا میں لوگ جارحہ ہیں ایک وہ لوگ کہ جو خطرہ آیا اور شیطان پر          تو کیا اور حملہ آیا اور اوپر کتنا کیا بلکہ اسکے ساتھ دیر تک لڑائی رکھی ہے امر واقع میں نقصان ہے اسلئے کہ اللہ کی</p>	<p>دوسری صورت دور کرنا خطرہ ریا کا ہے جو کہ اتنا عبادت میں آتا ہے وہ تین خطرے ہیں کہ کسی ایک یا اگر آتے ہیں اور ایک          خطرہ سمجھا جاتا ہے اور کہیں بتدیج ایک بعد دوسرے کے اول وقوف اطلاع مردم پر اور ان کے مطلع ہونے کی تمنا کرنا ایک بعد          رغبت نفس کی اور مکی روح میں ہونا اور ان کے نزدیک منزلت پیدا کرنا تیسرے قبول کرنا نفس کا اسکو اور دل کا اوپر          عقد ثبات ہونا سو پہلی بات کا نام معرفت ہے اور دوسرے کا نام حالت ہے جسکو شہوت و رغبت بھی کہتے ہیں تیسرے          کا نام عزم و ارادہ ہے انہیں خطرہ اول کے لئے نہایت قوت درکار ہے کہ قبل خطرہ دیگر کے دور ہو جائے کیونکہ جانے          کہ کچھ خلق سے کیا غرض ہے وہ جانیں یا نہ جانیں میرا محبوب تو جانتا ہے دوسرے کے جاننے سے کیا فائدہ ہوگا اور عزم نے          کہا جو خطرہ کہ تیرا نفس اپنے لئے برا سمجھے وہ اگر دشمن کی طرف سے ہے تو کچھ ضرر نہیں اور جو خطرہ کہ تیرا نفس اپنے لئے          اچھا جانے اور سپر نفس کو عتاب کہ معلوم ہو کہ شیطان کا دوسرہ اور نزاع نفس مضر نہیں بشرطیکہ مراد نفس و شیطان کی          بوجہ انکار فکر بہت پوری نہونے پائے وقع خاطر یا میں لوگ جارحہ ہیں ایک وہ لوگ کہ جو خطرہ آیا اور شیطان پر          تو کیا اور حملہ آیا اور اوپر کتنا کیا بلکہ اسکے ساتھ دیر تک لڑائی رکھی ہے امر واقع میں نقصان ہے اسلئے کہ اللہ کی</p>

کرے اسلئے کہ اعتبار خاتمہ کا ہوتا ہے اگر اخلاص سے شروع کرتا اور ریاء پر تمام کرتا تو عمل باطل ہو جاتا اسی طرح یہاں  
 اور عکس ہے کہ ریاء سے شروع کیا اور اخلاص پر تمام کیا تو باطل ہونا چاہئے غزالی نے کہا یہ دونوں قول پچھلے  
 ہمارے نزدیک قطعاً خلاف قیاس فقہی حسین اور جو صورت بقیاس فقہ درست ہے وہ یہ ہے کہ اگر باعث اوس عمل کا  
 صرف ریاء ہے نہ ثواب ہے غرض نہ طاعت اور خدا سے طلب تو اس صورت میں شروع عمل ہی ٹھیک نہیں افعال بالبعد ہی  
 درست نہوئے اسلئے کہ سرے سے نیت ہی نہیں ہے کیونکہ نیت تو اس کا نام ہے کہ حکم کو باعث دین مانے ہاں اگر  
 ایسی صورت ہو کہ دو باعث جمع ہوں تو یعنی نیت صحیح ہوگی اور ثواب لیگا اور یعنی فاسد ہوگی اور ثواب ہوگا  
 زیادہ کر کے کی علاج یہ ہے کہ اول اوسکے اصول و عرف کی تیغ کٹی کی جائے جس سے وہ پیدا ہوتی ہے دوسرے جو غلط  
 ریاء سے مراد دست ہوتا ہے اوسکو دور کیا جائے یعنی کئی اصول کی اسپر وقوف ہے کہ وہ اصول واسباب معلوم ہوں  
 سواصل ریاء کی محبت جاہ و منزلت کی ہے اگر اسکو مفصل کہا جائے تو تین امر ہیں ایک محبت لذت ثناء کی دوسرے  
 نفرت رنج مذمت تیسرے طمع اوس چیز کی جو لوگوں کے قبضہ میں ہے یہی چیزیں سبب ریاء کا ہوتی ہیں اور ریاء کا  
 کو اور بہارتی ہیں جس طرح حدیث ابو موسیٰ میں آیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت علیؓ سے کہا کہ وہ علم سے بوجہ کوئی محبت  
 سے گرتا ہے اور کوئی ناموری کے لئے انہیں کو نسا لڑنا ان کے لئے ہے فرمایا میں قاتل لت کون کلمۃ  
 اللہ ہی الحلیس والا الشیخ ان اصول کا علاج اول میں اس باب کے ذکر ہو چکا ہے بیان وہ علاج جو ریاء  
 کے لئے خاص ہے بیان کیا جاتا ہے انسان جو کسی چیز کی خواہش کرتا ہے تو یہ گمان کر لیتا ہے کہ وہ شے اوسکے  
 لئے حال میں یا مال میں بہتر و مفید و لذت و نافع ہے اگر یہ جان لے کہ گوشت درست اس میں مرہ ہے مگر آگے کو نقصان  
 ہوگا تو اس پر عدم رغبت اوسکی پہل پہن جاتی ہے اسی طرح طریق علیؓ کی کارغبت ریاء سے یہ ہے کہ اوسکی مصرت  
 کو پہچان لے جب یہ جان لیگا کہ ریاء سے دل کی صلاحیت جاتی رہتی ہے اور دنیا میں توفیق و آخرت میں منزلت  
 سے محروم رہتا ہے اور مستحقِ بڑے غصہ و عذاب الیم کا ہوتا ہے اور وہاں کھلم کھلا رسوا ہوگا جیکہ یوں لپکا راجا لیگا  
 او بدکار اور مکار اور یا کار تجھے شرم نہ آئی کہ طاعت خدا کے بدلے دنیا کا اسباب مول لیا بندہ اوس کے نزدیک  
 محبوب بنا اور خدا کے نزدیک مبغوض اوسکے لئے آرایش میں رہا اور خدا کے لئے آرایش میں اوسے قریب  
 ہونا گیا اور اللہ سے بعید اوسکے نزدیک محمود و ثیر اور اللہ کے نزدیک مذکور و ناکار رضا کا طالب ہوا اور خدا کے غضب  
 کا رغب کیا یہ سے نزدیک خدا سے زیادہ حقیر اور کوئی نہ تھا جب بندہ اس رسوائی میں تامل کر لگا تو نزدیک اوسکے  
 ریاء حقیر ہو جائیگی اعمال کے ثواب کا اکارت جانا کچھ نہ توڑا نقصان و ضرر نہیں ہے کیا محبوب ہے کہ ایک ہی عمل خالص سے  
 بلہ حسنات کا جھگ جائے اور جب اوسکو ریاء کے سبب فاسد کر دیا تو وہ عمل بدی کے بلہ میں رکھ دیا جائیگا جسکے  
 سبب بدی کا بلہ بہر ہی ہوگا اور دوزخ میں لے پڑیگا عیاذ باللہ ریاء سے اگر ایک ہی عبادت بیکار ہو جاتی تہی

اس بیان سے دوسرا قول باہل شام کا باطل ہوا کہ مذکر ناخلاف توکل ہے صحیح یہی ٹھیک کہ مذکر ناخلاف وہ ہے عارث نجاسی کا  
 کا مذہب یہی یہی ہے اور یہی واقعہ میں درست و بجا ہے تو علم یہی اسدیکا شاہد ہے اور اگلے دو قول شاید اولیٰ عابدین  
 کے قول ہیں جنکو زیادہ علم نہیں پہنچو لوگ قائل مذکر کے ہیں وہ تین طرح ہیں ایک تو یہ کہتے ہیں کہ کوئی چیز ہمارے  
 دلون پر اس خوف و انتظار سے زیادہ نہ ہو کہ اگر ہم ایک لمحہ بھی غافل رہیں گے تو عجب نہیں کہ دشمن ہلاک کر ڈالے  
 دوسرے یہ کہتے ہیں کہ مناسب یوں ہے کہ عبادت میں مشغول رہیں اور شیطان کا ڈر بھی رکھیں اور سکون دلین نہیں تیسرے  
 جو اہل تحقیق ہیں وہ یوں کہتے ہیں کہ یہ دونوں قول غلط ہیں پہلے قول کی تو غلطی واضح ہے کہ خدا کو بھول کر شیطان  
 ہی کے ہوس رہے اور ہکو حکم خدا کا اسلئے نہ تھا کہ وہ ہکو یا د آئی سے نذر کے علاوہ اس کے ہکو حکم ہمیشہ اس کے یاد رکھنے کی  
 دوسرے قول کی یہ غلطی ہے کہ اس میں بھی شرکت ذکر خدا ذکر شیطان کی پائی جاتی ہے تو انسان بقدر ذکر شیطان کے  
 ذکر جن سے نقصان و خسار میں نہ پڑے اور حکم خدا کا یہ ہے کہ سوا اس کے کسی کی یاد نہ ہو شیطان ہو یا اور کوئی بہر حال تو  
 فیصل یہ ہے کہ پہلے بندہ خوف شیطان کا اپنے دل کے ساتھ رکھے اور نفس پر او کی دشمنی جاملے عجب خوشی  
 او کی عداوت کا ہو جائے اور خوف بھی اس کے اندر ہو تب ذکر خدا میں رہے اور ساری ہمت سے طرف اس کے متوجہ  
 ہو اور دلیں شیطان کا ذرا بھی خیال نہ کرے اہل بصیرت اپنے دلون کو شیطان کی عداوت و گہات میں رہنے سے آگاہ  
 کر کے اور کا ڈر لازم رکھتے ہیں مگر یاد شیطان میں مشغول نہیں ہوتے بلکہ یاد خدا میں رہتے ہیں اور او کی یاد سے  
 دشمن کی ہدیٰ کو دور کرتے ہیں اور نوز ذکر کی چاندنی میں وسواس دشمن کو دیکھ لیتے ہیں جیسے اخفا و اعمال  
 میں حصول اخلاص و ریاضت سے بچنے کا فائدہ ہے اسی طرح ظاہر کرنے میں یہ فائدہ ہے کہ لوگ پیروی کریں اور انکو  
 غیر میں رغبت ہو و لئذا التذکرۃ فرمایا ہے ان تبدلوا الصلوات فنعماھی و ان تحفوها و لتوفوها الفقر  
 فلو خیر لکم رب انما رسوہ و دوطرچ ہے ایک تو نفس عمل کو ظاہر کرنا دوسرے عمل کر کے کہ دنیا اول جیسے صدقہ و ناسب  
 ماننے تاکہ لوگوں کو اس میں رغبت ہو ایک انصاری نے سب سے پہلے ایک کدیر لاکر دیا تھا پھر اور لوگ دیکھا دیکھی لائے  
 حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا میں سن سن سن حسنۃ فعل لھا کان لہ اجرھا و اجر من اتبعہا سیطرح  
 سارے اعمال میں جیسے نماز روزہ حج جہاد زکوٰۃ غرض کہ جس عمل کا خفیہ بھالانا ممکن نہیں ہے جیسے حج و جہاد و جمعہ وغیرہ تو  
 افضل اور سمین سبقت کرنا ہے بضر غبت دیگران بشرطیکہ کمینش ریاضت و اور جو عمل کہ او کا خفیہ کرنا ممکن ہے جیسے  
 صدقہ و نماز و ان اخفا و افضل ہے غرض کہ نفس بڑا مکار ہے اور شیطان جو گھات میں لگا ہے اور محبت جاہ کی آگ  
 دل پر غالب ہے اور اعمال ظاہری آفات سے کم بچتے ہیں اور سلامتی اعمال کی خفیہ بھالانے میں ہے سلامت عمل کے  
 برابر کوئی چیز نہیں ظاہر کرنے میں ایسے خطرے ہیں کہ ہم جیسے آدمی ادنیٰ برداشت و طاقت نہیں رکھتے تو ہمارے لئے  
 اور سارے ضعف و عجز کے لئے اظہار سے اخفا ہی ادنیٰ ہے دوسری بات یہ تھی کہ عمل کر کے کدیرے سوا اس کا حکم یہی

مناجات اور وہ خیر جسکے درپے ہونا منظور تھا جاتی رہی دوسرے وہ جو فقط شیطان کی تکذیب دفع ہی پر اکتفا کرتے تھے  
 اور اس سے لڑائی کرنے میں مشغول نہیں ہوتے تیسرے وہ لوگ جو تکذیب میں ہی مصروف نہیں ہوتے کیونکہ ہمیں  
 یہی توقف ہوتا ہے گو ذرا سا ہی کیوں نہ ہو بلکہ اپنے دلمین ریا کی کراہت اور شیطان کا جوٹا مصمم کر کے اپنے کام سے  
 کام رکھتے ہیں چوتھے وہ لوگ جو غیر مکر لیتے ہیں کہ جب شیطان دوسرے کرے تو احوال و مناجات و اخفا میں صدقہ  
 و عبادات اور زیادہ کریں تاکہ شیطان جلے اس تہ کے لوگ شیطان کو غمزدہ لاتے رہتے ہیں اور اسکی ہچکچی کر کے اسکو ناہیہ  
 کر دیتے ہیں کہ پھر اونکے پاس نہ پہنچے شیطان کو جب یہ عادت بندے کی معلوم ہو جاتی ہے تو پھر وہ اس سے باز رہتا  
 کہ عبادت اسکی حسرت کمین اور زیادہ ہو جائیں **حکایت** ایک شخص نے فیض سے کہا فلاں آدمی تمکو برا  
 کہتا ہے کہا والدہ جسے اسکو یہ امر کیا ہے میں اسکو جلاؤں گا پھر چاہا وہ کون ہے کہا شیطان پھر کہلامی اللہ تو اسکو  
 بخندے جسے تمکو برا کہتا ہے اور فرمایا کہ میرے اس کہنے سے ضرور شیطان جلتا ہو گا کہ میں نے اس شخص کے حق میں  
 اللہ کی اطاعت کی رہی یہ بات کہ جب کوئی بشر دوسرا شیطان سے خالی نہیں ٹھیرا تو قبل اسکے آئینکے اسکا منظر  
 ہو کر اسکی گھات میں لگا رہے یا اللہ پر ہوسا کر کے کہ وہی اسکو دور کر دیا گیا عبادت میں لگ کر شیطان کو ہوجا لے  
 کیا کرے سو اس میں تین قول ہیں اہل بصرہ نے کہا کہ زبردست عابدوں کو کچھ حاجت حذر کی شیطان سے نہیں ہے  
 کیونکہ وہ لوگ بالکل اللہ ہی کے ہو رہے ہیں شیطان خود اونسے کنارہ کرتا ہے اہل شام نے کہا واسطے نہ چنے  
 کے پہلے سے گمات میں رہنا اسکے لئے ہے حیرت کا تین کم ہوا اور توکل ناقص اور حیرت کا یقین کامل ہے وہ دوسرے  
 کیوں ڈر لیا عارف کو شرم آتی ہے کہ وہ غیر اللہ سے ڈرے و حدایت کا یقین اسکو ڈر سے بے پروا کرتا ہے بعض نے  
 کہا کہ شیطان سے ڈرنا ضرور چاہئے جب آدم حنت سی جگہ میں رہ کر مامون نہ رہے تو غیر نبی اس قدر منج فتن و محن میں  
 مبتلا رہے شہوات رہ کر کیسے بچ سکتا ہے دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا ہذا امن عمل الشیطان اور اللہ نے  
 کہا ہے یا نبی آدم لا یفتنکم الشیطان کہا اخرج ابولیکم من الجنۃ پھر فرمایا انہ سیرا کہ ہو و قبیلة من  
 حیث لا ترونہم تمام کتاب عزیز میں از اول تا آخر شیطان سے تحذیر دلائی ہے تو میں جنہ سے اللہ نے حذر دلا  
 اس سے حذر کرنا کچھ نہائی شغل محبت الہی کے نہیں ہے اسلئے کہ تقاضا میں محبت میں سے یہ بھی ہے کہ نبی  
 کے حکم کو مانے اسکے دشمن سے پرہیز کرے کہما قال تعالیٰ دلیاخذ واحد سہم واسلحتم واعدوا  
 ما استطعتم من قوۃ و من برابط انخیل ابن بحیر نے کہا اگر شکار لیا ہے کہ ہم اسکو دیکھتے ہیں اور وہ ہمکو  
 دیکھتا تو غالباً وہ ہمارے ہاتھ آجائے اور اگر لیا ہے کہ وہ تو ہمکو دیکھتا ہے اور ہم اسکو نہیں دیکھتے تو کیا عجب کہ  
 وہ ہم پر غالب ہو جائے مراد اس سے شیطان ہے دشمن ظاہری سے اگر غفلت ہوگی تو نہایت عیا کہ وہ ہمیں مار ڈالے  
 اسکے مار ڈالنے سے شہادت ملتی ہے لکن شیطان سے اگر غمزدہ کیا جائیگا تو اپنے آپکو دوزخ و عذاب الیم میں ڈال جائیگا

کوئی کسی طرح کی بڑی نہ پہنچائے اور یہ بات حدیث نہمت کے علاوہ ہے اس صورت میں جائز ہے کہ خوف شرارت سے گناہ کو غصہ رکھے ساتویں وجہ فقط حیا کا ہونا ہے کہ یہ بھی ایک طرح کا الم ہے علاوہ نہمت اور تکلیف شرارت کے حیا ایک عمرہ عادت ہے الحیا خیر کلہ والحیا شعبة من الايمان اسی لئے ناسق مجاہد بہ نسبت اوس شخص کے جو فتنی کو چپاتا ہے اور شرم کرتا ہے بڑا ہے مگر حیا ساتھ ریا کے بہت مشابہ ہے کم لوگ اوس کا تمسک کرتے ہیں ہو سکتا ہے کہ آدمی حیا کے سبب اخلاص کرے یا ریا کرے آٹھویں یہ کہ ظہور گناہ سے یہ خوف ہو کہ کوئی دوسرا شخص میری دیکھا دیکھی ایسا ہی کرے گا اسلئے اپنا گناہ زن و فرزند پر بھی ظاہر نہ کرے ورنہ وہ لوگ بھی اسکی اقتدار کینگے اور جب اخفا گناہ سے یہ مقصود ہوگا کہ لوگ مجھ کو متقی جانیں تو یہ ریا ہے **ف** بعض لوگ عمل کو اس ڈر سے چھوڑ دیتے ہیں کہ اوس کے سبب سے کمین ریا کار نہ ہو جائیں یہ اوکئی غلطی ہے جب تک آدمی مین عمل کا باعث دینی ہو تب تک عمل کو چھوڑے بلکہ ریا کے دوسرے کوٹالے اور دل مین خدا سے شرم کرے اور اپنے نفس کو سزا دینے کے لئے عمل زیادہ کرے ہاں اگر کمین بڑائی ریا کی ہوا ورنہ خوف و شرم ہوا ورنہ عمل کا کوئی باعث دینی ہو فقط ریا ہی باعث عمل ہو تو ہر عمل نکرے مگر یہ بات اوس شخص سے جو خدا کے لئے عمل کرتا ہے نہایت بعید ہے اسلئے کہ اوس کے ساتھ اصل قصد ثواب تیرہتا ہے اور جو عبادات متعلق خلق مین جیسے امامت خلافت قضا تہذیب فقیہ قوی وغیرہ سودہ اگر عدل و اخلاص کے ساتھ ہوں تو افضل عبادات ہیں امام عادل کے فضائل احادیث مین بہت آئے ہیں ایک ن امام عادل کا دوسرے کی عبادت شصت سالہ سے بہتر ہوتا ہے مگر چونکہ اسمین خطرے بہت ہیں اسی لئے اہل تقویٰ ہمیشہ اوس سے کناہ کرتے رہتے ہیں اس مقام کو غزالی رحم نے بہت بسط سے لکھا ہے اوسکی طرف مراجعت کرنا چاہئے **ف** عبادت مین لوگوں کے دیکھنے سے جو نشاط بندہ کو حاصل ہوتا ہے اونہیں سے کون جائز ہے اور کون ناجائز اسکی صورت یہ ہے کہ جب معلوم ہو جائے کہ محرک اوس نشاط کی ریا ہے تو نا اذمقا دادا نکرے گو ایک ہی رکعت شکر کیوں نہ ہو اسلئے کہ خدا کی طاعت پر لوگوں کی مدح کی خواہش سے گندگار ہوگا اور اگر باعث دور ہونا حوائق کا اور غیبت و عنیت اونکو اعمال مین ہو تو موافقت کرنے مین کچھ مصلحت نہیں **ف** امریکہ کو قبل عمل و بعد عمل و مین عمل میں کیا کرنا چاہا بہتر ہے کہ تمام اوقات مین اپنی طاعات پر اللہ ہی کے علم پر قناعت کرے علم الہی پر اوسیکہ قناعت ہوتی ہے جو اللہ سے ڈرتا ہے اور اوس سے توقع رکھتا ہے اور ہر شخص غیر سے خوف و توقع نہ کرے گا تو وہ اسکی اطلاع کا بھی خواہان ہوگا پھر بعد فراغ عمل کے بھی یہ خوف رہنا چاہئے تاکہ اوس عمل کو ظاہر نہ کرے اور لوگوں سے نہ کہے اسکے بعد یہ خوف بھی رہے کہ کمین ایسا نہ ہو کہ ریا ہی خفی او سمین آگئی ہو اور مجھ کو اطلاع نہ پا رہا ہے اپنے عمل کے قبول و رد مین شک نہ نافرور ہے اور اس بات کے معلوم نہ کیے مناجات و طاعات مین بڑی لذت ملتی ہے \*

ظاہر کرنے نفس عمل کے ہوا زمین ہی بہت خطرہ ہے اسلئے کہ زبان ہلانے میں کچھ مشقت نہیں ہوتی ہے اور وقت بیکار کے کچھ مبالغہ بھی ہو جاتا ہے لیکن یہ اظہار زبانی اگر بیکار کے لئے ہے تو اتنی بات ہے کہ عبادت گذشتہ کے فاسد کرنے میں اثر نہ رکھا جائے نہ نسبت امر اول کے پیچھے اس کا حکم ہے کہ جس شخص کا دل قوی و فاضل ہو اور ریاست سے وہ بالکل پاک صاف ستھرا ہو اور وہ مقتدا بھی ہو تو اس کے اظہار کرنے میں نہایت ترغیب ہے واسطے دوسرے اور اگر قائل بیکار رہے تو یہ پلے سرے کی بیکاری ہوئی و فسخ باللہ منہ معذ اللہ اگر بیکار بھی اپنی عبادت ظاہر کرتا ہے اور لوگ نہیں جانتے کہ یہ بیکار رہے تو اس سے بھی لوگوں کو فائدہ ہو رہتا ہے گو خاص اس کے حق میں مفسر ہے حدیث میں آیا ہے ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر تو جن اہل بیکار کو دیکھ کر لوگ اعمال خیر پر متوجہ ہوتے ہیں وہ مصداق اسی حدیث کے ہیں **ف** اصل باب خلاص میں یہ ہے کہ ظاہر و باطن یکساں ہو لیکن یہ سب بہت بڑا ہے ہر سیکو نہیں مل سکتا انسان دل و اعضا کے گناہ کر کے چھپاتا ہے اور لوگوں کا اس پر مطلع ہونا بڑا جانتا ہے حالانکہ اللہ کو سب کچھ معلوم ہے نہ تکبوت بے بیکار کو بھی اپنے عیب چھپانے چاہئیں اور اگر کوئی مطلع ہو تو اس کو غم نہ دے کہ اس پر غم و پردہ پوشی کی آٹھ دھجین ہیں ایک یہ کہ اللہ نے جو اس کا پردہ چھپا رکھا تھا یہ اس سے خوش تھا اب جو پردہ فاش ہو گیا تو اسلئے غم ہو کہ قیامت میں ہی رسوا ہو گا حدیث میں آیا ہے من ستر الله عليه في الدنيا ستر الله عليه في الآخرة یہ غم قوت ایمان سے پیدا ہوتا ہے دوسرے یہ جانتا ہے کہ اللہ کو ظاہر ہو گا گناہوں کا بڑا لگتا ہے اور پردہ پوشی محبوب ہے جس طرح حدیث میں آیا ہے من ارتكب شيئا من هذه الفاحش والفساد فليست له استراة الله سحر چند گناہ سے اسے اللہ کی نافرمانی کی مگر دلیں اس بات کی محبت رہی جو اللہ کو محبوب تھی اور جو چیز اللہ کو بُری معلوم ہوتی تھی وہ اس کو بھی بُری لگی اس ایمان کی علامت یہ ہے کہ اگر کسی دوسرے کا گناہ ظاہر ہو جائے تو ایسا ہی غم ہو جیسے اپنے گناہ کے ظاہر ہونیکا ہو نیز سرے یہ کہ لوگ گناہ کی وجہ سے مذمت کرتے ہیں اور سارے رنج ہوتا ہے دل اور عقل کو غم لگتا ہے یہ دونوں طاعت خدا سے باز رہتے ہیں اس اعتبار پر چاہئے کہ جس طرح سے دل خدا کی یاد سے پھرتا ہو اس کو بھی بڑا سمجھ کر رنج کرے یہ بات قوت ایمان سے ہوتی ہے جو شے اخفا گناہ اسلئے کیا جاتا ہے کہ خلق کی مذمت شائق معلوم ہوتی ہے اور اسلئے رنج بھی ہوتا ہے کہ طبیعت کو ایذا پہنچتی ہے اور رنج کرنا دل کا بسبب مذمت کے حرام نہیں نہ انسان اس کے جس گناہ کا رہتا ہے اسلئے گناہ کو پردہ رکھنا اس خوف سے کہ لوگ بڑا نہ کہیں جائز ہے اتنا چاہئے کہ اللہ کے مطلع ہونے اور اس کی مذمت کا زیادہ غم ہو یا بخوبی یہ کہ مذمت کو اسلئے بڑا جانے کہ مذمت کرنے اللہ کی نافرمانی کی اور یہ بات بھی ایمان کی وجہ سے ہوتی ہے اس کی علامت یہ ہے کہ اگر دوسرے کی مذمت سنے تب بھی اذیتا ہی رنج ہو جتنا اپنی مذمت سے ہوا ہے کیونکہ علت دونوں میں ایک ہے جیسے یہ کہ اخفا گناہ اسلئے کرتا ہے کہ مطلع ہونے پر

حسن نے کہا تم سچ آدمی سے کہ ہر روز ایک یا دو بار اپنے ہاتھ سے پاخانہ دھو تا ہے پھر تکبر کرتا ہے اور آسمانوں اور زمین کے جبار کا مقابلہ کرتا ہے بعض مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں فی انفسکم اذ لا تبصرون کہا ہے کہ مراد اس سے جا ہی بول و براز ہے محمد بن حسین بن علی علیہم السلام فرماتے ہیں جس کسی کے دلمین کسی قدر رکب کرتا اوتنی ہی اوسکی عقل کم ہو جاتی ہے اگر کبر کم ہوگا تو عقل کا نقصان بھی کم ہوگا اور اگر زیادہ ہوگا تو زیادہ **حکایت** سلمان رضی اللہ عنہ سے پوچھا تھا ایسی بدمی کون ہے جسکے ہونے نیکی کچھ کام نہ آئے کہا کبر ہے **ف** حدیث میں اترانے اور اتر کر چلنے اور کپڑے لٹکانے کی ذمہ آئی ہے ابو ہریرہ فرماتے ہیں ہمیں دیکھتا اللہ اوس شخص کی طرف کہ گھسیٹے چادر اپنی اتر کر سرواٹا الشیخان دوسرا لفظ انکار فعا یوں ہے اس اثنا میں کہ ایک آدمی اترتا اپنی دو چادروں میں اور اوسکو اپنا نفس لچھا معلوم ہوتا تھا کہ وہ ہنس دیا اللہ نے اوسکو زمین میں دگہستا چلا جاتا ہے اومین قیامت کے دن تک رواۃ الشیخان ابن حجر کا لفظ مرفوع یہ ہے جو شخص گھسیٹتا ہے اپنا کپڑا تکبر سے اللہ اوسکو دن قیامت کے نزدیکے کا **حکایت** ابن اہتم کا سامنے سے حسن لہری کے گزر ہوا کہ کئی لہری کپڑے پہنے تھا جو پٹلی پر تہہ ریز تھے اور بند تھا کٹل رہے تھے ناز خیزے سے چل رہا تھا اوسکو دیکھ کر کما تاف ہے اس ناگ پھلانے کو چھکا لے گردن مر ڈرنے پر اپنے دونوں طرف دیکھتا جاتا ہے اسے جو قوف اپنے دونوں جانب تو کیا دیکھتا ہے دونوں طرف اللہ کی نعمتیں ہیں جبکہ انہوں نے شکر ادا کیا اور نہ انکو زبان پر لایا اور نہ انکے بارہ میں خدا کا حکم مانا نہ جو حقوق خدا کے اومین سے وہ ادا کئے والہ لوگ ایسے چلتے ہیں کہ ادا کا جی نہ چاہتا ہے کہ پاگلوں کی طرح جھک جھک پڑیں یہ نہیں جانتے کہ ہر عضو میں ایک نعمت الہی موجود ہے اور شیطان اوس سے لعب و لوب کر لے کو طیار ابن اہتم یہ سنکر لوٹ آیا اور عذر کرنے لگا کہا جسے کیا عذر کرتا ہے اللہ کے سامنے تو بکر تو نے نہیں سنا کہ اللہ نے کیا فرمایا ہے ولا تمش فی الارض مرحاً انک لئن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال **حکایت** عمر بن عبد العزیز نے قبل خلافت کے حج کیا تھا اوس نے دیکھا کہ اونکی چال میں تکبر پایا جاتا ہے اپنی اونٹنی انکے پہلو میں ماری اور کہا جسکے پیٹ میں غلیظ بہا ہو اوسکی چال یوں نہیں ہوتی ہے **حکایت** محمد بن واسع نے اپنے لڑکے کو اتراتے دیکھ کر بلایا اور کہا تو جانتا ہے کہ تو کون ہے تیری مان وہ تہی جھکویئے دوسو درم کو سول لیا تھا اور تیرا باپ ایسا ہے کہ خدا مسلمانوں میں ویسے لوگ بہت نکرے **حکایت** ابن عمر نے ایک آدمی کو دیکھا کہ اپنے پانچ لڑکے تہا دو تین باریہ کہا کہ شیطان کے بہت بہائی ہیں **حکایت** مطرف بن عبد اللہ نے مہلب کو دیکھا کہ لہیشی جچیہ پہنے اترتا ہے کہا اسے بندہ خدا اللہ و رسول اس چال کو برا جانتے ہیں کہا تم مجھے سچا جانتے ہو کہ میں کون ہوں فرمایا مان میں جانتا ہوں ابتداء میں تو ایک لطف خراب تھا اثنا کو ایک مردار نا پاک ہوگا اب خلافت کو لادے پھر تا ہے مہلب یہ سنکر چلا گیا اور وہ چال چھوڑ دی مجاہد نے کہا مراد یہی ہے اس آیت میں



## باب نوان بیان میں کبر و عجب کی برائی کے

قرآن شریف میں مذمت کبر و متکبر و جبار کی بہت جگہ آئی ہے قال تعالیٰ ساحر من آیاتی الذین یتکبرون فی الارض بغیر الحق وقال تعالیٰ کذلک یطیع اللہ علی کل قلب متکبر جبار وقال تعالیٰ وخاب کل جبار عنید وقال تعالیٰ انہ لا یحب المستکبرین وقال تعالیٰ لقد استکبروا فی انفسہم وعتوا عتوا کبیرا وقال تعالیٰ ان الذین یتکبرون عن عبادتی سید خلون جہنم اخرین اور حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے داخل نہوگا جنت میں وہ شخص جسکے دلمین برابر ایک نہ رائی کے کبر ہوگا اور نہ وہ شخص جسکے دلمین برابر ایک نہ رائی کے ایمان ہوگا سر واہ مسلح اور حدیث قدسی میں فرمایا ہے اللہ کہتا ہے کبر یا میری چادر ہے عظمت میرا ستم ہے جو کوئی انہیں مجھ سے نزاع کرے لگا میں اسکو دوزخ میں ڈالوں گا اسکو مسلمہ ابو داؤد نے ابو ہریرہ و ابو سعید سے روایت کیا ہے ابن عمر کا لفظ رفعاً یہ ہے جسکے دلمین برابر رائی کے کبر ہوگا اللہ اسکو اندھے منہ دوزخ میں ڈالے گا سر واہ احمد والبیہقی فی الشعب مسلمہ بن کعب نے رفعاً کہا ہے آدمی اپنے آپ کو یہاں تک اونچا کرتا ہے کہ انجمن کو جباروں کی فہرست میں درج ہو جاتا ہے رواہ الترمذی حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے دوزخ میں سے ایک گردن نکلے گی جس میں دو کان سننے والے دو آنکھیں دیکھتی ایک زبان بولتی ہوگی وہ کیلگی کہ جھکو تین قسم کے آدمی حوالہ ہوئے ہیں ایک جبار عنید دوسرے مشرک تیسرے مصوہ سر واہ الترمذی دوسرے لفظ انکار نکالوں ہے جنت دوزخ میں باہم گفتگو ہوئی دوزخ نے کہا جھکو متکبر بن جبارانے جگہ جنت لے کر کہا پہرے کیا کیا ہے جو جھکو ضعیف افتادہ عاجز لوگ ایسے اللہ نے جنت کو کہا تو میری رحمت میں تجھے جبر چاہو نگا رحمت کرونگا دوزخ کو کہا تو میرا عذاب ہے تجھے جھکو چاہو نگا عذاب دوں گا اور میں تم کو لوگوں سے بہر دوں گا سر واہ الشیخ کان حدیث ابن عمر میں رفعاً آیا ہے دوزخ کے لوگ درشت خوش بڑے متکبر بہت جوڑنے والے کچھ ندینے والے ہیں اور جنت کے لوگ ضعیف و ذلیل سر واہ احمد والبیہقی عمر و بن شعیب عن اسمیہ عن جده نے کہا ہے متکبر لوگ قیامت کو آدمیوں کی سی صورت کی چونٹیاں بنکر آدمیوں کے لوگ اوپر پاؤں رکھ کر چلینگے ہر ایک طرح کی ذلت اوپر سوار ہوگی ہر جنم کے قید خانہ میں جھکو بولس کہتے ہیں مقید ہونگے اور سب آگوں کی آگ اودھکوائے گی دوزخیوں کا بیخ و بوم اور سب کاڑھ پینے کو ملیگا رواہ الترمذی وقال حدیث حسن غریب ابو بکر صدیق نے کہا کوئی مسلمان کسی مسلمان کو حقیر نہ جائے اسلئے کہ مسلمانوں میں جو صغیر ہے وہ اللہ کے نزدیک بڑا ہے اصحف بن قیس نے کہا تعجب ہے کہ آدمی زاد تکبر کرے حالانکہ وہ دو بار پیشاب کی جگہ سے نکلا ہے

اٹھواٹھ کلمہ کیا حکایت یونس بن عیینہ عن اعراس سے پھرے کہ لے کہ اگر میں گو گو نہیں ہوتا تو یقیناً اب رحمت ہوتی  
اب چٹے ڈرے کہ شاید میرے سبب یہ کہیں رحمت سے محروم نہ رہے ہوں زیادہ نہیں لے کہ ما جزا ہا حکا سائین ہے و  
درخت بے شمر ہے حکایت مالک بن دینار نے کہا کوئی اگر روزانہ مسجی پر کھڑا ہو کر پکارے کہ جو تم سب میں بڑا ہو وہ  
باہر لکے تو مجھے پہلے کوئی نہ جاسکے سب آگے میں ہی دوڑوں ہاں جسکے اندر طاقت ہو لے کی مجھے زیادہ ہو وہ  
بڑھ جائے تو بڑھ جائے ابن مبارک نے اس بات کو سن کر کہا مالک اسی رحمت مالک ہوا ہے تفصیل لے کہ اسے جو شخص محبت  
ریاست کی کرتا ہے وہ کہی فلاح نہ پائیگا حکایت ایک بار سرخ اندہی اور زلزلہ آیا موسیٰ بن قاسم نے پاس محمد  
بن مقاتل کے جا کر کہا کہ تم چارے امام ہو اللہ سے دعا مانگو کہ یہ آفت دور ہو وہ رونے لگے اور کہا تم اگر میرے سبب سے  
ہلاک نہ تو میں اسی کو غنیمت جانوں یہ کہتے ہیں میں نے حضرت کو خواب میں دیکھا مجھ کو فرمایا محمد بن مقاتل کی دعا سے اللہ نے  
آندہ ہی دھپ دور کر دی حوالہ اکابر نے کہا ہے کہ جو شخص اپنے نفس کی کچھ بھی قدر جانتا ہے اسکو تواضع سے کچھ بہرہ  
نہیں ہے ابو یزید سبطانی نے کہا ہے آدمی کو جب تک یہ گمان ہے کہ خلق میں کوئی مجھے بڑا ہے تب تک وہ متکبر ہے  
پوچھا پھر تواضع کیا ہے کہا جب اپنے نفس کے لئے نہ کوئی مقام جائے اور نہ حال

کما ہے خلش غرور باشد مارا	کہ ناخن عجز می خواشد مارا
ہایچ نیبیم در دوہم ہستی	ہر لحظہ بصورتے تراشد مارا

ابو سلیمان نے کہا جتنا میں اپنے جی میں پست رہتا ہوں اگر تمام خلق مجھ کو اتنا کم تر نہ کرنا چاہے تو نہ کر سکے گی  
عروہ بن الورد نے کہا خاکساری ایک حال ہے حصول شرف کا آدمی سو ہی تواضع کے سبب لغتوں پر محسوس ہوتا ہے  
سلف نے کہا عزت اوسکو ہے جو خدا کے لئے ذلیل ہو برتری اوسکو ہے جو اللہ کے لئے ذلتی کرے مامون وہ  
جو خدا سے ڈرے نفع اوسکو ہے جو اپنے نفس کو اللہ کے ہاتھ سے بچے حکایت اعطاء سلمیٰ جب آواز عدلیٰ سننے  
اٹھتے بیٹھتے اور مانند عورت صاحب دروزہ کے پیٹ پکڑتے اور کہتے یہ بلا میرے سبب تمپر آئیگی اگر میں مر جاؤں تو  
مجھ کو راحت پہنچے بشرحانی نے کہا دنیا داروں کے لئے یہی سلام ہے کہ انکو سلام نہ کرو حکایت ایک شخص نے  
ابن المبارک سے کہا تمکو جو توقع ہو وہ اللہ دے کہ توقع بعد معرفت کے ہوتی ہے میان سرے سے معرفت ہی نہیں  
ہے ف کبر و طر حیر ہے ایک کھلا دوسرا چپا کبر باطن تواضع نفس کا نام ہے اور کبر ظاہر وہ اعمال میں جو اعضا سے  
صادر ہوتے ہیں اور واقع میں عادت باطنی ہی کا نام کبر کہنا ٹھیک ہے کیونکہ اعمال اوسی عادت کے ثمرات ہیں  
اسی لئے جب اعضا اثر ظاہر ہوتا ہے تو کہتے ہیں کہ تلکبر کیا اور جب تلک اوسکا ظہور نہیں ہوتا تو یوں کہتے ہیں کہ اس کے  
نفس میں کبر ہے سو کہ یہ ہے کہ نفس اپنے آپ کو دوسرے پر فائق پاکر راحت پائے اور اسی کی طرف جھکے کیونکہ کبر ایک  
اور اضافی ہے اس کے لئے کسی چیز میں درکار ہوتی ہیں ایک تلکبر کرنے والا دوسرا وہ چیز تلکبر کرتا ہے تیسرے وہ چیز جس سے

خود ذہب الی اہلہ یتعطی تختر ہے یعنی اترا تے چلنا **ف** جس طرح کبر و اترا تے و ناز و خسرے کر ٹپکی بڑائی آئی ہے اس کی  
تواضع و خاکساری کی فصیلت بھی فرمائی ہے اب وہ یہ رہنما کہتے ہیں نہیں بڑائی اللہ نے کسی بندہ کو بیاحت عفو کے مگر  
عزت اور خاکساری نہ کی کیسے واسطے اللہ کے لکن اونچا کر دیا اللہ نے اس کو سوا والا مسلمان اور غوث و درجہ ہے

دیکھا تو خاکساری ہی عالمی مقام ہے	جون جن بلند ہم پہلے پستی نظر پڑی
-----------------------------------	----------------------------------

حدیث النس میں فرمایا ہے خوشحال وہ شخص ہے کہ سکنت کی حالت میں نہاد و فروتنی کرے اور جو مال کہ بے گنا جمع  
کیا ہے وہ اونٹن کے اور غار و محتاج پر رحم کرے اور فقہ و حکمت والوں سے ملے یعنی

تواضع ز گردن فرانان نکوست	اگر اگر تواضع کند غوی دوست
---------------------------	----------------------------

سوا والا الذی از فرمایا جو کوئی خاکساری کرتا ہے واسطے اللہ کے اللہ اس کو بلند رتبہ کر دیتا ہے اور جو کوئی بیچ کی چال چلتا ہے  
اس کو تو نگر کر دیتا ہے اور جو کوئی بیجا صر کرتا ہے اس کو محتاج کر دیتا ہے اور جو اللہ کا بہت ذکر کرتا ہے اللہ اس کو چاہے  
لگتا ہے عاقلہ صدیق ہے لگتا ہے مگر اتم افضل عبادت سے غافل ہو وہ تواضع ہے یوسف بن اسباط نے کہا بہت عمل سے تھوڑا  
فروع کافی ہے اور بہت مجاہدہ سے تھوڑی فروتنی و خاکساری بس ہے فقیر سے پوچھا تواضع کیا ہے کہا انقیاد و امر حق  
گو کسی طفل یا جاہل سے سنے قتادہ نے کہا جس کی کو مال یا جمال یا بیان یا علم عنایت ہو اسے اور وہ اوسین تواضع  
نہیں کرتا تو یہ چیزیں دن قیامت کو دوسروں کے جان ہو جائیں گی **حکایت** کیسے عبد الملک بن مروان پوچھا تھا  
کہ مرد و عین کون شخص بہتر ہے کہا جو باوجود قدرت کے تواضع کرے اور باوجود عجزیت کے نہ بجا لائے اور قابو پا کر  
انتقام نہ لے **حکایت** ابن مساک پاس ہارون رشید کے گئے اونکی فروتنی دیکھ کر آپکا اس شرف و کرامت کے  
ساتھ تواضع کرنا خود آپکے شرف سے بہتر ہے پھر کہا امی امیر المؤمنین اگر اللہ کسی کو جمال و شرف و حسب و ملل عنایت  
کرے اور وہ اپنے جمال میں پارسا رہے اور مال سے لوگوں کے ساتھ سلوک کرے اور حسب میں خاکساری بجالائے  
تو اللہ کے دفتر میں ولی اللہ کہا جائیگا بارون نے کاغذ و دروات و قلم و سزا کر اس بات کو اپنے ہاتھ سے لکھا تھا  
سلیمان علیہ السلام صبح کو لا خطہ اغذیا و شرفا کا کر کے پاس سنا کہیں کے آکر بیٹھ جاتے فرماتے تسکین کی اگر تسکین نہ  
میں ہوتی ہے مع ما لخریب سوی الغریب انیس ہ حسن نے کہا تواضع یہ ہے کہ جب آدمی گھر سے باہر  
تو جو مسلمان راستہ میں لے اس کو یہ سمجھے کہ وہ مجھے بہتر و زیادہ ہے مجاہد نے کہا صاحب اللہ نے قوم نوح علیہ السلام  
کو فرق کر دیا تو پہلا آپس میں ایک دوسرے سے اونچے اور بڑے ہونے لگے کہ جو آدمی نے فروتنی کی اللہ نے اس کو بلند رتبہ  
کر دیا کہ نوح کی نوا و اسی پر جا بڑی

نے گفت کہ من نیم شکر خورد	شائے کہ بلند شد تب ر خورد
---------------------------	---------------------------

ابو سلیمان نے کہا اللہ نے جو لوگوں کے دلون کا حال معلوم کیا تو کسی میں موسیٰ علیہ السلام کیسی تواضع پائی اس لیے

لوگوں میں سے قال تعالیٰ انھیں لبشر میں مثلنا وقال ان اللہ لا بشر مثلنا وقال تعالیٰ  
لئن اطعتم بشرًا مثلکم انکم اذ النحاسون یہ دونوں قسمیں تکبر کے قریب قریب ہیں تیسری قسم تکبر کرنے والے  
ہندوں پر کہ انکو بڑا اور دوسرے کو حقیر و برا جانے پر قسم اگرچہ ہر دو قسم مذکور سے کم ہے تاہم دو طرح سے بہت بڑی ہے  
ایک یہ عظمت و کبر یا عزت الگ بہت زیادہ مطلق ہی کو زیبا ہے نہ بندہ محکوم منیف و عاجز کو جو کسی چیز کی قدرت نہیں رکھتا

مراور اسد کبریا و معنی ۵ کہ ملکش قہیم است و ذاتش غنی

سوجب بندہ کبر کرے گا تو گویا شریک و مدعا شریک ہو اچاہتا ہے اسکی مثال ایسی ہے کہ کوئی غلام یا رشتہ  
ایک سلطنت اپنے سر پر کھڑے کر اسکی تخت پر بیٹھ جائے تو سلطان کو کتنا غصہ و سہر ہوگا اور وہ کیسی کیسی رسوائی کا  
نشاندہ بنے گا کیونکہ یہ بڑی جرأت و گستاخی و بے ادبی کی حرکت ہے جسکا وہ ترکب ہوا ہے دوسرے یہ کہ برصغیر خلافت  
علم خدا کے کہنے لگتا ہے اور جب کسی بندہ سے حق بات سنا ہے تو اسکو نہیں مانتا بلکہ رد و انکار کے لئے طیار ہوتا  
ہے جس طرح مناظرہ میں دیکھا جاتا ہے قال تعالیٰ واذا قيل له اتى الله اخذته العزة بالاثم  
مغضبہ جھڑو و کھٹکس لکھا ہے یہ بیان ہے جزا و سزا و کبر کا حکم کہ اس آیت کو پڑھ کر اور انانیت  
کو فرمایا ایک آدمی تو کبر اچھا ہی بات کہنے لگا اور مارا گیا دوسرا یہ کہنے لگا کہ اچھی بات کا اکر کرتے ہیں اونکو  
کیون قتل کرتے ہو تو متکبر نے اسکو بھی نہ چھوڑا جسے اچھی بات بتائی تھی اسکو بھی مار ڈالا اور جسے بڑی بات سے  
منع کیا تھا اسکو بھی کبر کے مارے مار ڈالا ہاں سمجھو کہتے ہیں آدمی کو یہ گناہ کافی ہے نہ حیب اوس سے کوئی کہے  
کہ خدا سے ڈرو وہ جواب دے کہ تم اپنے نفس کی حفاظت کرو نف میں چیزوں سے تکبر ہوتا ہے وہ دو طرح ہیں ایک  
دینی دوسری دنیاوی دینی دو قسم ہیں علم و عمل دنیاوی پانچ قسم ہیں نسب و جلال و قوت و مال و کثرت اصحاب و احباب  
تو سب سات سبب ہوئے سونچو کیا یہ حال ہے کہ علما کو موت جلد کرنا ہے عالم اپنے نجی دین جلال و کمال علم سے قوت  
جو انکو بڑا اور دوسروں کو حقیر و جاہل جانتا ہے اور انکی طرف یوں دیکھتا ہے گویا کہ جانور دن کو دیکھتا ہے اور متوقع  
لوگوں کی ابتداء اسلام کا رہتا ہے اگر آپ پہلے سلام کیا یا کسیکے سلام کا جواب دیا یا کسیکی قطعیم کی یا دعوت منظور کر لی تو  
اپنا اپنا احسان جانتا ہے یا اسکی شکرا گذاری اور فی لام سمجھتا ہے اکثر یہ ہوتا ہے کہ لوگ اسکے ساتھ سلوک کرتے ہیں  
وہ کسیکے ساتھ سلوک نہیں کرتا اور اسکے پاس سب آتے ہیں وہ کسیکے پاس نہیں جاتا اور اپنی نجات کی توقع بہ نسبت  
اور لوگوں کے زیادہ کرتا ہے و علیٰ ذالک القیاس تو ایسے عالم کو جاہل کہنا چاہئے اسکو کسے عالم کیا ہے علم حقیقی تو یہ  
ہے کہ جس سے آدمی اللہ کو اور اپنے نفس کو پہچانے اور خطرات کو جانے کیونکہ بڑا مواخذہ تو عالم ہی سے ہوگا اس علم سے  
زیادتی خوف و خضوع و خشوع کی ہوتی ہے یہ علم متغنی اسکا ہے کہ سب کو اپنے بہتر جانے عالم سے شکرت علم عالم  
الہ ہوتا ہے اور وجہ اس بخشنی کی یہ ہے کہ وہ کسی ایسے علم میں مشغول ہے کہ برائی نام علم ہے نہ علم حقیقی جیسے طب

متکبر کرتا ہے بھلائے عجیب کہ اوسمین فقط ایک صاحب جب ہوتا ہے کہ اسے فرشتہ اگر کوئی انسان کیلئے پیدا ہو تو ہو سکتا ہے کہ وہ عجب کرے مگر متکبر نہیں ہو سکتا جب تک کہ غیر کے ساتھ نہ ہو اور اپنے نفس کو اوصاف کمال میں اوس دوسرے پر فائق بنانے کے لئے اپنے نفس کا بڑا جاتا کفایت نہیں کرتا اگر آپ کو بڑا جاتا ہے مگر غیر دن کو آپسے بڑا کرنا اپنے برابر سمجھتا ہے تو یہ تکبر نہیں اسی طرح اگر غیر کو حقیر جانتا ہے اور آپ کو اوس سے زیادہ حقیر سمجھتا ہے تو یہ بھی تکبر نہ ہو یا دوسرے کو اپنے مثل سمجھتا ہے تب بھی تکبر نہیں ہوگا کیونکہ تکبر میں یہ ضرور ہے کہ ایک مرتبہ اپنے نفس کا سمجھے اور ایک مرتبہ غیر کا پر اپنے برابر کو سمجھے مرتبہ سے بہتر جانے تب کہیں تکبر پیدا ہوگا اسی کا نام عزت و عظمت بھی ہے ابن عربی اس نے ان فی اصل و سرحد الکبر ماہم بالغیہ میں کہا ہے کہ مراد عظمت ہے جو اونکو نہ ملے گی وہ اعمال جو کبر سے صادر ہوتے ہیں مثلاً عین اور یہ آفت کبر مملکت ہے اس سے خواص لوگ تباہ ہو جاتے ہیں عابد زہد عالم اس سے خالی نہیں ہوتے پھر حوام کا کیا ذکر ہے یہ آفت کیونکہ نہ بڑی ہو حضرت نے اسکی شان میں کہا ہے لا یدخل الجنة من فی قلبہ مشغال بخرق من کبر سبب برمی قسم کبریٰ وہ ہے جو علم سے فائدہ لینے نہ دے اور امر حق کو ماننے نہ دے اور اس کا مستند ہونے نہ دے ایسے کبر و متکبر کے حق میں آیا ہے واللہ لا نکاة باسطوا الید یہم اخرجوا انفسکم الیوم تجزون عذاب الجنون بعاکنتم تقولون علی اللہ غیر الحق وکنتم عن آیاتہ تستکبرون اور فرمایا ہے ادخلوا البواب جملہ خالدين فیہا فابئس مثوی المتکبرین وقال تعالیٰ التلین من کل شیعۃ الہم اسئل علی الرحمن عتیا یعنی دو فریو نہیں سے سخت عذاب اونکو ملیگا جو سرکشی میں زیادہ گڑے تھے اور فرمایا ہے فالذین لا یؤمنون بالآخرۃ قلن ہم مستکبرون وھو مستکبرون اور فرمایا ان الذین یستکبرون عن عبادتی سید خلون جملہ آخرین عیسیٰ علیہ السلام نے کہا ہے کہیتی نرم زمین میں پیدا ہوتی ہے پھر زمین ہوتی اسی طرح حکمت تو اضع کر دیوالے کے دلمین اثر کرتی ہے متکبر کے دل میں اثر نہیں کرتی دیکھو اگر آدمی اپنا سر سناہت اونچا کر لے اور حقیقت تک پہنچ جائے تو اوس کا سر ٹوٹے گا اور اگر جھکا رہیگا تو آرام و سایہ دونوں پاس لے گا

**ف** جس شخص پر تکبر کیا جاتا ہے اوسکے اقسام و مدارج ہیں کیونکہ آدمی باعتبار سرشت کے ظلم و جہول ہے ایسے کسی خالق پر تکبر کرتا ہے اور کسی مخلوق پر سو اللہ پر تکبر کرنا بدترین اقسام کبر ہے باعث اسکا زحیل و قہر ہوتا ہے جیسے نمرود فرعون نے کیا تھا وقال تعالیٰ واذ اقبل کلمہ السجد والرحمن قالوا واما الرحمن انجدا لمانا انظر ونا اھو تھو نمرود نے دلمین یہ ٹھانا تھا کہ بت اسماں سے لڑن گا اور فرعون نے کہا تھا انا سید کل اعلیٰ اور جابر اللہ کے نیک بندے ہیں وہ برطان اس حل کے ہیں کما قال تعالیٰ ان یستکلف الیسیم ان یکون عبد اللہ ولا الملائکۃ المقریون ومن لیستکلف عن عبادۃ ویستکلف فیہ شحشہ الیہ جمیعاً اور خیرے تکبر کرنا ہے رسولوں پر اپنے نفس کو عزت دار و بلند سمجھ کر نہیں چاہنا کہ کسی ایسے شخص کا تالیدار ہو جو اور

بزرگانہ ہے فلا یا من مکر اللہ لا القوم الخ اسروں عالم و عابد باعتبار کبر کے تین طرح ہوتے ہیں ایک یہ کہ کبر میں موجود  
 ہے کہ اپنے نفس کو دوسرے سے بہتر سمجھتا ہے مگر کوشش کر کے تواضع کرتا ہے تو ایسے شخص کے دل میں درخت کبر کا جما  
 ہوا ہے گواہ سننے شنائیں اسکی بالکل کاٹ ڈالی ہیں دوسرے یہ کہ کبر کو افعال میں ہی ظاہر کرتا ہے جیسے بلند مینا ہمسروں  
 سے آگے بڑھنا اور جو کوئی اس کے حق میں قصور کرے اسکو برا جاننا پھر عالم برخ بدلتا ہے گویا کہ منہ پیر لیا عابد ترش ہو کر  
 پیشانی پر شکن ڈالتا ہے اور یہ خیر نہیں کہ تقویٰ ماتے میں نہیں کہ اسپر شکن ڈالی جائے نہ چہرے میں ہے کہ اسکو تریش کیا  
 جائے نہ رخسار میں ہے کہ اسکو پیر جائے نہ گردن میں ہے کہ اسکو جھکایا جائے نہ دامن میں ہے کہ اسکو پیٹا جائے  
 تقویٰ تو دلیمن ہوتا ہے التقویٰ مہلنا قیصر یہ کبر زبان پر ظاہر ہوا اور اس کے سبب سے عوی و فخر و مباحات و ترکیب  
 نفس و احوال و مقامات کا ذکر کرے اور دوسروں پر علم و عمل میں غالب ہونا چاہے یہ مرتبہ اگلے مراتب سے ظہر کبر میں  
 زیادہ ہوتا ہے تیسری چیز کبر کی حسب نسب ہے جب کا نسب شریف ہے وہ اس شخص کو جب کا نسب دلیبا نہیں ہے گو  
 علم و عمل میں اس سے بڑھ کر ہے حقیر جانتا ہے اور بعض لوگ کبر نسب کا اتنا کرتے ہیں کہ گویا اور ان کو اپنا خلاصہ جانتے ہیں  
 اور اس کے ملنے جلنے پاس بیٹھنے سے نفرت کرتے ہیں تفاخر نسب کا اوکلی زبان پر رہتا ہے اور یہ ایک ایسی چیز ہے  
 کہ اہل نسب اس سے خالی نہیں ہوتے اگرچہ نیکوخت و عاقل ہوں **حکایت** ابوذر نے روایت کی کہ حضرت کے ایک  
 شخص کو کہا کہ اوکالی عورت کے بچے فرمایا امی اباذر طف الصاع بالصاع لیس لابن البیضاء علی ابن السواد  
 فضل سر و اہل المبارک یعنی دونوں بچے برابر ہیں گوری عورت کے بچے کو کالی عورت کے بچے پر کچھ زیادتی نہیں  
 ابوذر کہتے ہیں میں یہ سن کر لپٹ گیا اور اس شخص سے کہا کہ تو میرے گال کو بال کر حدیث ابوہریرہ میں فرمایا ہے لوگ اپنے  
 باپ دادوں کا فخر کرتے ہیں حالانکہ وہ جہنم کے کوئلے ہو گئے ہیں یا خدا کے نزدیک گریٹے سے بھی زیادہ ذلیل ہیں چون  
 بھڑوئی ناک سے غلیظ نظر دیتا رہتا ہے سر و اہل ابو داؤد و الترمذی و ابن حبان جو تہی چیز کبر کی چال ہے اور کبر  
 اکثر عورتوں میں ہوتا ہے اسکا ثمرہ بھی یہی ہے کہ دوسرے کی عیوب و نقصانات و غیبت زبان پر آتی رہتی ہے حضرت کے  
 پاس ایک عورت آئی تھی عائشہؓ نے ہاتھ کے اشارہ سے کہا کہ یہ بونی ہے حضرت نے کہا تو نے اسکی غیبت کی اسکا منشاء  
 وہی کبر مخفی تھا اسلئے کہ اگر خود پستہ قدم بہترین تو اسکو بونی نہ کہتیں اپنے قدم کو اچھا جانا اسلئے اسکو بونی نہ کہدیا یا بھین  
 چیز کبر کی مال ہے یہ فخر نہ ملوک و رؤسا میں ہوتا ہے اور اموال تجارت میں پاس تجارت کے اور گاؤں والوں میں یا بہت  
 زمین کے ادا رائش والوں میں یا بہت لباس و سواری کے پس جو غنی ہوتا ہے وہ فقیر پر تکبر کرتا ہے اور کہتا ہے کہ تو کچھ  
 محتاج ہے میں چاہوں تو تجھ جیسے کو خرید لوں اور تجھے اچھے اچھوں سے خدمت لوں تیری کیا اصل ہے جنت تو  
 سال بہر میں کتا ہے تو سنا میں ایک دن میں دیا لتا ہوں اسی طرف اللہ نے اشارہ کیا ہے فقال لصاحبہ وھو  
 یحاورہ انا اکثر منک ملا و اعز نھر کا یہ کلمہ تکبر کا اور سننے مال و اولاد کی جہت سے گمانا اور اسی جنس کا کلمہ تار و تکو بھی نہا

و حساب و لغت و شعر و خود فقہ و فصل خصوصیات و طریق مجاہدہ ان علموں کے سیکھنے سے البتہ نفاق و کبر سے بہرہ ور ہوتا ہے  
 سو یہ علوم نہیں ہیں بلکہ فنون و صناعات ہیں دوسرے یہ کہ شروع علم میں نفس نکما اور اخلاق بد ہمراہ ہوتے ہیں کیونکہ  
 اول وہ طرف متزلزلہ نفس و تمذیب قلب کے متوجہ نہیں ہوا اور نہ عبادت و ریاضت میں اسے بجا رہا ہو کیا بہر جب علم  
 میں داخل ہوا تو اس کے دامن علم کو اجنبی جگہ نہ ملی، اسی خبیث جگہ میں علم رہا اس لئے اس کا ثمرہ بھی اچھا نہ ہوا اور نہ کچھ  
 اس کا اثر خیر میں ظاہر ہوا حدیث میں آیا ہے ایک لوگ ایسے ہو گئے کہ قرآن پڑھیں گے وہ ان کے گلوں سے تھجاؤ نہ کرے گا  
 اور کہیں گے کہ میں قرآن پڑھا ہے جسے زیادہ کون عالم ہے وہ سب دوزخ کے گندے ہو گئے اگر حضرت یہ نہ فرما جاتے کہ سیدنا  
 علی الناس زمان من تمسک فذیہ بعشر ما انت علیہ نبی تو چارے اعمال بد تو یہی چاہتے تھے کہ ہم دنیا کے  
 ناسیدی میں ڈوب جائیں اور اب بھی دسواں حصہ صحابہ کے اعمال کا کون کرتا ہے کاش اگر دسواں حصہ بھی جیسے ادا ہوتا  
 تو ہم اسکو غنیمت جانتے یہ حال غزالی نے اپنے وقت کا لکھا ہے یہ سنہ ہجری میں تھے ہم اسوقت شروع ہو رہے تھے  
 میں ہیں چارے زمانے کو ان کے زمانہ سے وہ نسبت بھی نہیں ہے جو ان کے زمانے کو صدر اول و قرن اول سے تھی کیونکہ  
 اب ہزار برس پر تین سو برس اور زیادہ گزر گئے اور دنیا بالکل متغیر ہو گئی خدا جانے ہم نالائقوں کا کیا حال ہو گا دسواں حصہ  
 کجا دسویں حصہ کا دہم حصہ بھی تو حاصل نہیں ہے اللہ ہی اپنے فضل عمیم و رحمیم سے اگر میرا پار لگا لے تو لگا لے دے  
 خیر و حافیت ہے دوسری چیز تکیہ کی عمل و عبادت ہے زاہد عابد لوگوں کے دل اپنی طرف مائل کر نیسے خالی نہیں ہوتے  
 عبادت کیا کرتے ہیں گویا خلق پر احسان رکھتے ہیں پھر اپنے نفس کو ناجی اور سب کو تباہ کار و ہالک خیال کرتے ہیں  
 حالانکہ واقعہ میں خود ہی ہالک ہیں مدینہ میں آیا ہے کہ جب تم کسی شخص کو سنو کہ وہ کہتا ہے کہ سب لوگ ہلاک ہوئے تو جان  
 کہ سب زیادہ ہلاک وہی ہو گا یہ اس لئے فرمایا کہ وہ خلق اللہ کو حقیر جانتا ہے اسی طرح دنیا میں طالب تعظیم و احترام رہتا ہے  
 تو گویا دین دنیا و دوزخ میں متکبر ہے عیاذ باللہ اللہ بندوں کے دل کو دیکھتا ہے جاہل گناہگار جب خدا سے لڑ کر کہتا ہے  
 کرے گا تو وہ اپنے دل سے خدا کا مطیع ہوا اور عالم و عابد متکبر سے زیادہ مطیع خدا کا تمیز کہی ہو قوفی سے یہ کہتا ہے کہ  
 دیکھو اس کا کیا حال ہو گا اگر اتفاقاً موزی پر کوئی رنج و مصیبت آئے تو اسکو اپنی کرامت سمجھتا ہے کہ خدا نے ہمارا بدلہ  
 لیا کاحول و کافوۃ الا باللہ یہ نہیں دیکھتا کہ انہوں نے اللہ و رسول کو گالیان دین اور مشرکین نے انبیاء کو بہت کچھ  
 ستایا تھا اور تکلیف پہنچائی تھی یہاں تک کہ بعض کو مار ڈالا مگر اللہ نے انہوں کو مشرکین کو دنیا میں مملت دی اور عذاب  
 نکلیا بلکہ بعض مسلمان ہو گئے انکو نہ دنیا میں کچھ تکلیف ہوئی نہ آخرت میں یہ عابد جاہل زاہد متکبر گویا یہ سمجھتا ہے کہ  
 میں اللہ کے نزدیک انبیاء و رسول سے بھی بڑے بڑے ہوں کہ انکا انتقام تو نہ لیا اور میرا بدلہ لیا غرض کہ اسحق اپنے دلیلیں بتا کر  
 و حصد یار کہتا ہے کہ شیطان اسکو اپنا مسخرہ بنا لے رہتا ہے اس پر یہ طرہ ہے کہ اپنے عمل کا اللہ برا احسان رکھتا ہے  
 حاصل یہ کہ جب کا اعتقاد یقین اس بات پر ہے کہ وہ کسی بندہ سے بہتر ہے تو اس کے عمل سب بہاؤ گئے کیونکہ جہاں سب میں



ایک بڑی عادت تھی کہ لکڑی اور آکڑ دار لے کر آتا ہے بندہ اللہ سے دھر ہو جاتا ہے جب تک کہ اس کے پیچھے لوگ چلتے ہیں  
 عبدالرحمن بن عوف اپنے غلاموں سے ممتاز تھے صورت ظاہری میں اونکا اور اپنے لباس وغیرہ میں ایک سماں رکھتے  
 تھے حضرت کبھی اصحاب کے ساتھ چلتے تو اونکو آگے کر دیتے آپ پیچ میں یا پیچھے ہوتے یہ امر واسطے تعلیم کے تھا  
 یا دفع و سدوسہ کبر و عجب کے اور کسی کی عادت جو تھی ہے کہ دوسرے سے ملنے کو نہیں جاتا اونکو اسکے ملنے سے غیر درگت دینی  
 حاصل ہو پھر کسی کی عادت ہے کہ اگر کوئی اپنے پاس آ بیٹھے تو برا لگے سامنے بیٹھے تو کچھ ضائع نہیں حالانکہ تواضع  
 اسکے برعکس ہے انہی کہتے ہیں مدینہ میں ایک لونڈی تھی حضرت کا ہاتھ پکڑ کر جہاں چاہتی لیتی آپ اپنا ہاتھ دوس سے  
 نہ ہٹاتے ایک عادت یہ ہے کہ پاس بیماروں کے نہ بیٹھے اور نہ اتر کر رہے یہ بھی تکبر میں داخل ہے ابن عمر اپنے  
 ساتھ کھانے کسی کو بھی و سفید دل غوالے اور بیمار کو نہ روکتے ایک عادت یہ ہے کہ گھر میں اپنے ہاتھ سے کوئی کام  
 نہ کرے حالانکہ تواضع اسکے خلاف ہے ایک عادت یہ ہے کہ اپنے گھر کی کوئی چیز اپنے ہاتھ میں اونکا نہ لائے حالانکہ  
 حضرت نفیس نفیس اکثر چرب لے آتے تھے علی مرتضیٰ لے کر آکر کوئی شخص اپنے عیال کے لئے کچھ لوٹ لائے تو  
 اونکے کمال ہیں کچھ بیٹہ نہیں لگتا ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ امیر لشکر تھے پانی کا گڑھ خود حمام میں لیجاتے ابو ہریرہ طرف سے مروان  
 کے امیر مدینہ تھے بازار سے لکڑیوں کا گٹھا لوٹ لائے اور کہتے امیر کو رستہ و عمر رضی اللہ عنہ بائیں ہاتھ میں گوشت  
 اور دائیں ہاتھ میں درہ لئے بازار میں گشت کرتے اپنے گھر میں آتے علی مرتضیٰ نے ایک دم کا گوشت خرید کر  
 اپنی چادریں کر کے لیا کیسے کہا میں نے چلوں فرمایا عیال داری کو اسکا لیچنا زیبا ہے ایک عادت لباس کی ہے  
 کہ اوس سے بے تنگی نہ لگتا ہے اور تواضع ظاہر ہوتی ہے حضرت نے فرمایا ہے الذی لا خعة من الایمان مراد بذات  
 سے کم قد لباس ہے زید بن وہب نے کہا میں نے عمر فاروق کو دیکھا کہ درہ لیکر بازار میں نکلے اونکی چادریں چوہہ پوزر تھے  
 انہیں کوئی پیوند چڑھے کا بھی تھا عیسیٰ علیہ السلام نے کہا ہے کہ اچھا ہونا کپڑوں کا دل کے لئے اثر ہے کا سامان  
 ہے عمر بن عبدالعزیز کا لباس قبل خلافت ہزار دینار کا ہوتا تھا پھر خلافت میں پانچ درم کا رہ گیا اور کہتے تھے کہ میں  
 بھی عیب ہے کہ نہ ہے معذرا کچھ ضرور نہیں کہ عمدہ کپڑے سب لوگوں کے حق میں ہر حال میں داخل تکبر میں داخل  
 باعتبار نبات و اشخاص کے مختلف ہوتے ہیں سبھی پوشاک وہ ہے جو اسطرح کی جو حسین نہ شہرت عمر کی  
 چوہہ آوازہ خرابی بیکر بن عبداللہ نے کہا کپڑے چاہے بادشاہوں کے تھے ہنرگر دونوں کو خوف خدا سے نرم  
 انکسوح مدویش صفت باش و کاوتری و دربیہ اون لوگوں کو کہا جو پاراؤن کا کپڑا پہنکر طالب تکبر میں ایک طاقت  
 یہ ہے کہ جب کوئی گالی یا ایذا سے یا حق چین لے تو اونکی برداشت کرے اصل دستور العمل اس باب میں حضرت علی اللہ  
 علیہ و آلہ وسلم کی ہرمت ہے اوس سے حسن خلق و تواضع کو سیکنا چاہئے پس طالب تواضع اپکا اقتدار سے  
 اور جو شخص کہ اپنا رتبہ آپ کے رتبہ سے زیادہ سمجھ کر اون اعمال پر جو آپ کو پسند تھے راضی نہ ہو وہ سخت جاہل و متوہم ہے



چشمی تیز نگری قوت و زور ہے جس سے کمزور پر تکبر کیا جاتا ہے ساتویں چیز کثرت اتباع ہے بادشاہ کا تکبر کثرت لشکر سے اور عالم  
کا تکبر کثرت تلافی سے اور عابد کا تکبر کثرت مریدین سے ہوتا ہے غرض کہ جس نعمت کا کمال ہوتا مستور ہو سکتا ہے گو وہ داخل  
میں کمال نہ ہو اس سے تکبر کرنا ممکن ہوتا ہے یہاں تک کہ خفت ہی اپنے ہمسروں پر تکبر کرتا ہے کہ میں اس صفت میں اور  
زیادہ ماہر ہوں کیونکہ وہ اس کمال جانتا ہے اس طرح فاسق فاجر کثرت بادہ نوشی و کثرت جماع و افراط کا فخر کرتا ہے کیونکہ اپنے  
گمان میں اسی کو کمال جانتا ہے حالانکہ اس میں غلط کاری ہے کہ فقط اہل باطن کا نام ہے اور اس کا ایک ہی سبب ہے  
جسکو عجب کہتے ہیں اور تکبر ظاہری کے تین سبب ہیں ایک متکبر میں ہوتا ہے دوسرا وہ میں جہ پر تکبر ہوا تیسرا وہ جو ان دونوں  
کے سوا کسی اور سے متعلق ہو پہلا سبب تو وہی ہے جو کہ باطنی کا سبب ہے یعنی عجب اور دوسرا سبب جھڑ و حسد ہے اور  
تیسرا سبب ریاء ہے اس اعتبار سے یہ سبب چار سبب ہوئے عجب و کینہ و حسد و ریاء یا ہونا کہ باطنی کا عجب ہے تو ظاہری کا  
اور اس کبر باطنی سے تکبر ظاہری اعمال و اقوال و احوال میں سہاوت کرتا ہے اور تیسری کینہ ہے عجب ہی کے تکبر میں ہوا  
جیسے ایک شخص دوسرے کو اپنے برابر یا اپنے بہتر سمجھتا ہے مگر کسی سبب سے اور سبب سے ہو گیا ہے تو دوسرا سبب غصے کے  
او کی طرف سے اس کے دل میں کینہ بھگیا ہے اس لئے اس کا جی اور اس کے سامنے تواضع کرے کیونکہ نہیں چاہتا اگرچہ وہ شخص نزدیک کے  
مستحق تواضع سے یہی حال حسد کا ہے کہ اس سے بھی محسوس کے ساتھ انقباض ہوتا ہے گو اس کی طرف سے کچھ زیادہ نہیں  
اور نہ کوئی ایسا باعث ہو جس کی وجہ سے نوبت غصہ اور کینہ کی آئے نہ سے حسد کے باعث امر حق کا منکر ہو جائے  
اور نصیحت کو نہیں مانتا اسی طرح ریاء بھی خواہان اخلاق اہل تکبر ہوتی ہے یہاں تک کہ ایسے شخص سے معاملہ کرنا ہے  
جسکو جانتا ہے کہ قطعاً مجھ سے بہتر ہے اور پہلے سے کچھ معرفت یا حسد یا بغض بھی نہیں ہوتا ہے یہ اس لئے کہ لوگ کہیں  
یہ نہ کہیں کہ دوسرا اس سے افضل ہے سو باعث تکبر کا اس جگہ فقط یہی ریاء ہے اسی طرح بعض لوگ سیاکہ لئے  
اپنا نسب شریف کر لیتے ہیں اور خوب جانتے ہیں کہ ہم اس دعوے میں جوئے میں ہند اس سے دوسروں پر  
تکبر کرتے ہیں جو اس نسب کے نہیں ہوتے کہ کبھی تکبر آدمی کی وضع میں ہوتا ہے جیسے چہرہ چھاننا اگر کوئی  
سے دیکھنا اور گردن اٹالنا اور چاروں طرف نگاہ لگا کر بیٹھنا اور کبھی بات چیت میں یہاں تک کہ آواز میں اور کبھی صفت بیا  
میں اور کبھی چال و نشست و برخاست و دیگر افعال و حرکات و سکناات میں ہر لحاظ متکبر ایسے ہوتے ہیں کہ ان سب  
باتوں میں تکبر کرتے ہیں اور بعض چیزیں نہیں تکبر اور چند چیزیں تواضع کیسی یہ عادت ہوتی ہے کہ لوگ ہمارے سامنے  
کھڑے رہیں یا ہماری تعظیم کو کھڑے ہوں ہو یہ خصلت متکبرین کی ہے علی مرتضیٰ نے کہا ہے جسکو یہ منظور ہو کہ دوزخی  
آدمی کو دیکھتے تو وہ ایسے شخص کو دیکھتے کہ خود بیٹا ہو اور لوگ اس کے سامنے کھڑے ہوں اس لئے کہا صبیح کے نزدیک  
حضرت سے بڑھ کر کوئی نہ تھا خدا واجب آپ کو دیکھتے تو تعظیم کے لئے کھڑے ہوتے کیونکہ جانتے تھے کہ یہ کھڑا ہونا آپ کو  
پسند نہیں ہے اور کسی کی یہ عادت ہوتی ہے کہ جب تک کوئی پیچھے پیچھے ساتھ کا آدمی نہ تو تک نہیں چلتا یہی

اور جسکو جمال کا تکر ہوا وہ کسی دوا یہ ہے کہ اپنے باطن کو عافانہ طور پر دیکھے اور اپنے ظاہر کو بہائم کی طرح معائنہ کرے جب باطن کو دیکھے گا تو ایسی رسوائیاں سوچیں گی جنکے سامنے کبر جمال گرد ہو جائیگا مثلاً سپٹ مین براز ہے اور مثانہ مین پیشاب اور ناک مین رینٹھ اور گتھ مین تھوک اور کان مین میل اور رگو مین خون اور پوست مین پیپ اور بخل مین بدبو معذہ ہر دن ایک دو بار پاخانہ اپنے ہاتھ سے دھوتا ہے اور وہ ایسی چیز ہے جسکے دیکھنے سے کراہت آتی ہے سو گھٹنا اور چونا درکار یہ حال تو حیات کا ہے اور ابتداء خلقت جس سے ہوئی وہ معلوم ہے کہ لطفہ و خون حیض ہے اور پہر دو بار پیشاب کے رستہ سے نکلا ہے یہ ابتداء وسط کا حال ہے اور ایام حیات مین اگر ایک دن بھی اپنے بدن کی صفائی نہ کرے اور غسل نہ کیا کرے تو ایسی لمبیری اور بدبو ہو جائے جیسے چوہا یونین ہوتی ہے غرض کہ جب ان باتوں کو خیال کر لیا تو پہر جمال پر تکر کر لیا کیونکہ وہ تو گھور سے کاسہ و شہیر کہ ظاہر مین تو ہر اچھا معلوم ہوتا ہے اور اصل مین ناپاک ہے یا جھگی باغ ہے کہ ابھی تو خوب نظر آتا ہے کہ فلوں بعد ہر پتہ پتہ ہوا مین مارا مارا پہر لگا اور اگر زعفران حسن و جمال دیر یا ہوتا اور ان سب آفات سے متبرک رہے کہ بد صورت پر زیا نہ تھا اسلئے کہ اوسکی بد شکل کچھ اوسکے بس مین نہ تھی کہ وہ اوس سے بچ رہتا اور نہ جمال اسکے اختیار مین تھا کہ اوسکی مع کی جاتی اور ابتداء جمال کو کچھ قیام ہی نہیں ہے ہر دم بد ڈر لگا ہوا ہے کہ جاتا رہے ایک دن کی بیماری یا چھب یا زخم یا کسی اور سبب سے زائل ہو جاتا ہے بہت سے حسین ان اسباب سے بد شکل ہو گئے ۵

برمال و جمال خولیش مغر و رشو

کان را بشبہ برنوا مین را بہ شبہ

ان باتوں کا سمجھنا کبر جمال کو وبال کرتا ہے ایسا سنگ گور دیکھنے مین حسین و جمیل ہو لکن صورت باطنی اوسکی نمایا نہ درجہ قبیح و شنیع ہوتی ہے پھر اس خوب صورتی زائل ہو گیا فخر ۵

تاسب پہ اعصا کے اتنا بخت

لگاڑا تجھے خون جھورت بنا کر

تیسرا سبب تکر کا قوت و طاقت ہے اسکی دوا یہ ہے کہ جو امر امن و اسقام انسان پر مسلط ہوتے مین اون مین تامل کرے ایک رگ مین درد ہو نیسے سب عاجزون سے بدتر ہو جاتا ہے سارا زور و قوت ہول جاتا ہے ایک گھس اگر کچھ چین لے تو اوس سے نہیں لے سکتا اور اگر چھڑنگ مین گھس جائے یا ایک چوٹی کان مین چلی جائے تو باعث ہلاک کا ہوا اور ایک کا سنا پاؤں مین لگ جائے تو عاجز کر دے ایک دن کے بخار مین مدت کا زور جاتا رہتا ہے سو چھکایہ حال ہو وہ کیا زور و قوت پڑ تکر کر لیا اور مانا کہ یہ طاقت و رہی ہے لکن گدھے گاؤ باہتی گھوڑے سے تو کسی طرح بھی زبردست تر نہیں ہے پہراؤں و صف و صفت پر فخر کیا حسین بہائم اس سے بڑھ کر مین جو تہا سبب غنا و مال ہے اور اسی مین کثرت اصحاب احباب و اعوان و انصار ملوک و غیر ہم بھی شامل ہے جو کہ سب پنچ ہے تکر کا اور یہ قسم سب سے بدتر ہے کیونکہ جمال و قوت تو اندر آدمی کے تھا اور یہ تو اوسکی ذات سے خارج ہے جو شخص بادشاہ ہو کی طرف سے حکومت پانے پر سنگبر ہے اور خود کوئی وصف مین رکھتا تو اوسے بنیاد اپنے کام کی ایسے دل پر رکھی ہے جو ہڈی سے بھی زیادہ جوش زن نہیں ہے کیونکہ

آپ کو منصب دین دنیا کا سب سے زیادہ تملہ اسلئے عزت و رفعت بدو ان آپ کی اقتدار کے میسر نہیں آسکتی ہے عمر فاروق نے کہا ہم وہ لوگ ہیں کہ اللہ نے ہلکا اسلام سے عزت دی ہم اس کے سوا کسی اور چیز سے عزت کے طالب نہیں ہیں یہ بات انہوں نے جب کہی تھی کہ ملک شام میں گئے تھے اور کیسے آپ کی ہیبت ظاہری پر اعتراض کیا تھا **تفاوت** کہ مملکت میں سے ہے اور کوئی آدمی اوس سے خالی نہیں دور کرنا اس کبر کا فرض عین ہے یہ فقط تمنا سے نہیں جاتا بلکہ دوا دار سے جاتا ہے وہ دوا دوا طور پر ہے ایک یہ کہ جو بزرگ کی دلمیں سے اوس کو بچ و بنیاد سے اوکھیر کر پھیکہ سے دوسرے جی اسیا سے نیک کرتا ہے اونکو دور کر کے پسی دوا کے دو طریق ہیں علمی و علمی سولہی علاج یہ ہے کہ انسان اپنے نفس کو ادا اپنے رب کو پہچانے اس سے انشاء اللہ کہ جاتا رہیگا کیونکہ معرفت نفس سے جان لیگا کہ یہ نفس سب ذلیلوں سے ذلیل تر اور سب ذلیلوں سے قلیل تر ہے اوس کے مناسب حال سوا ہی خاکساری و ذلت و خواری کے اور کچھ نہیں ہے اور حضرت خدا سے جان لیگا کہ عظمت و کبر یا بڑا سیکو لائی ہے اور علاج عملی یہ ہے کہ علانیہ واسطے اللہ کے تواضع کرے لوگوں کے باخلاق حسنہ و خاکساری پیش آئے ہمارے حضرت زمین پر کھانا کھاتے اور فرماتے میں بندہ ہوں بندہ کی طرح کھانا کھاتا ہوں **حکایت** سلمان فارسی سے کیسے کہا تم بڑا کبر انہیں پہنتے کہا میں غلام ہوں جس دن آزاد ہوں گا اوس دن بڑا پڑا ہوں گا رہے وہ اسباب جن سے تکبر ہوتا ہے سوا انکا ذکر پہلے ہو چکا کہ وہ سات سبب ہیں اونکو دور کر کے کیونکہ کمال حقیقی نام ہے علم و عمل کا اس کے سوا جو چیز ہے اور موت سے فنا ہونیوالی ہے وہ کمال وہی ہے اور دور کرنا ان اسباب کا یوں ہوتا ہے کہ جسکو نسب کے سبب تکبر ہو وہ یہ سوچے کہ نسب برفخ کرنا محض جہل ہے اسلئے کہ دوسرے کمال سے اپنی عزت ہونا یعنی جہ مفتخر بہ نسب اگر خود صفات خسیس رکھتا ہے تو کس کس کو دوسرے کمال کس طرح تدارک کرے بلکہ اگر وہ شخص جسکے نسب سے یہ تکبر کرتا ہے زندہ ہوتا تو کتنا کہ فضیلت چکھو ہے تو تو ایک کٹیڑا ہے میرے پیشاب کا چھمین کھاتے شرف آیا

اعتبار شرف آدمیان از حسب است	بہر تحقیق نسب آدم و حوا کا ہیست
دوسرے یہ کہا پنا نسب حقیقی پہچانے اور باپ دا کے کو سوچے کہ اور کا باپ تو ایک نقطہ ناپاک ہے اور دافا مٹی و خاک اس نسب کو خود خدائے قرآن پاک میں بتا دیا ہے وید الخلق الانسان من طین ثم جعل نسلہ من سلالة من ماء مهین سو جسکی اصل ذلیل مٹی ہے جو پا مل ہوتی رہتی ہے پھر جب اوس مٹی کو خمیر کیا تو وہ سیاہ و بدبو دار ہو گئی پھر کو نکر وہ تکبر کر سکتا ہے جسکی طرف وہ منسوب ہے وہ تو نہایت خوار و ذلیل چیز ہے غرض کہ اصل انسان کی مٹی شیری اور جب یہ نقطہ ہو کر جدا ہوا تو اور بی بد نسب ہو گیا کیونکہ اصل تو پاؤں کے تلے لی جاتی ہے اور نقطہ اگر بدن کو لنگ جاتا ہے تو دھویا جاتا ہے عارف اس نسب حقیقی کا تکبر نہیں کرتا	
ز خاک آفریدت خداوند پاک	ایس ایسی بندہ افتادگی کن چو خاک

گمان پرند سے بدتر سمجھتے تھے دوسرے امر عالم کے سوچنے کا یہ ہے کہ کبر سوا اللہ کے اور کسی کو زیر یا نہیں ہے اگر مین تکبر  
 کر دے گا تو اللہ کے نزدیک مغضوب ٹھہرے گا اللہ کو میری خاکساری ہی محبوب ہے حدیث قدسی میں آیا ہے بڑے  
 کی قدر میرے نزدیک جب ہی تک ہے کہ وہ اپنے نفس کی قدر نہ جائے اور اگر جائے گا تو میرے بیان اور سلی کچھ قدر نہیں ہوگی  
 پس اس بات کا تامل واقع کبر ہوتا ہے اسی تامل سے انبیاء کا تکبر بھی زائل ہوا تھا یہی بات کہ عالم دعا بدھو کر فاسق  
 ہر مٹی کے لئے تو اضع کیسے کرے سو یہ بات فکر خاتمہ سے ممکن ہے ہو سکتا ہے کہ کافر ایمان لے آئے اور ایمان ہی  
 پر اور کا خاتمہ ہو اور عالم عابد ہو کر مرے کیونکہ بڑا آدمی ہے جو آخرت میں اللہ کے نزدیک بڑا ہوا اور جو کوئی اللہ کے  
 نزدیک دوزخی ہے گو نہیں جانتا تو اس سے رتبہ میں گناہ و سورتہ سے فنا دہ ہوتا ہے جو ہمیشہ خاتمہ کا لحاظ  
 رکھے سارے فضائل میں اس کی خاتمہ کے لئے مطلوب ہوتے ہیں معلوم ہوا کہ سب کو کسی حال میں ہی تکبر کرنا میرا  
 نہیں جاہل کو دیکھتے تو دہمین یہ کہنے کہ اے اللہ کی نافرمانی اصل کی راہ سے کی ہے اور میں نے جان بوجہ تو وہ بد نسبت میرے  
 معذور تر ہے عالم کو دیکھتے تو یہ کہنے کہ یہ مجھے زیادہ تر جانتا ہے میں اس کی برابر ہی نہیں کر سکتا اور اگر عزم میں طبع کو دیکھتے  
 تو یہ خیال کرے کہ اس نے مجھے پہلے اللہ کی طاعت کی ہے اس کے عمل مجھے زیادہ ہیں میں کیونکر اس کے برابر ہو سکتا ہوں  
 اور اگر چھوٹے کو دیکھتے تو یہ تصور کرے کہ میں اس سے پہلے خدا کی نافرمانی کی ہے میں اس طرح اس کی برابر ہی کر سکتا ہوں  
 میرے گناہ زیادہ اور اس کے کم ہیں بدعتی و کافر کو دیکھتے تو جی میں یہ کہنے کہ مجھے نہیں معلوم شاید ان کا خاتمہ اسلام پر ہو  
 اور میرا خاتمہ کفر و بدعتی ہے کیونکہ ہدایت کچھ میرے ہاتھ میں نہیں ہے یہ فکر خاتمہ واقع کبر ہوتی ہے اور جو حکم بغض  
 رکھنے کا ساتھ ہر مٹی و فاسق کے آیا ہے وہ کچھ اس کے مخالف نہیں ہے اس لئے کہ وہ بغض اللہ ہے اور کبر میں بغض  
 للنفس ہوتا ہے نہ واسطے خدا کے ایسے لوگوں کو جب دیکھتے یا امر و نہی کرے تو تین امر کا دل میں یقین کر لے ایک  
 اپنے گناہوں کا جو اس سے مرزد ہوئے ہیں تاکہ اپنا نفس اپنی ہی آنگو میں حقیر ہو جائے دوسرے جس علم یا عمل کے باعث  
 تکبر کرتا ہے جان لے کہ وہ اللہ کا احسان و انعام ہے اس پر کچھ پاسکے بس کی بات نہیں ہے کہ یہ آپ کو بڑا اور دوسرے  
 کو حقیر جانے تیسرے یہ کہ اپنا اور دوسرے کا خاتمہ معلوم نہیں ہو سکتا ہے کہ کس کا خاتمہ اچھا اور کس کا بڑا ہو گا اور تین  
 امر کے پیش نظر رکھنے سے محفوظ اعرن التکبر یہ انشاء اللہ سا توان سبب تکبر کرنا ہے سبب عبادت و دوزخ کے یہ بھی ایک  
 بڑے امتحان کی چیز ہے اس کا علاج یہ ہے کہ تمام خلق کے ساتھ تواضع کرے عابد عالم کو فاجر دیکھ کر حقیر نہ جائے اور یہ  
 نہ کہے کہ احادیث میں جو فضائل علم کے آئے ہیں وہ علماء ربا عمل کے حق میں ہیں اوس سے عالم فاجر کی فضیلت نہیں  
 پائی جاتی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جس طرح عالم سے باز پرس سبب اوس کے علم کے ہو اس طرح یہ بھی ممکن ہے کہ علم وسیلہ  
 نجات کا واسطے عالم کے ہو جائے اور اوس کے گناہوں کا کفارہ ہو یہ دونوں باتیں اخلاص سے ثابت ہیں بلکہ ہر حال میں  
 تواضع ہی کرنا چاہئے عالم ہی اپنے نفس کو عابد سے اچھا نہ جائے کیونکہ خاتمہ کا حال مشکوک ہے احتمال ہے کہ مرتے

ملوک ہمیشہ متغیر دل متلون مزاج رہتے ہیں گاہ کہ بلا سے بر بخند و گاہ بدشنامے خلعت دہند اگر ذرا سی بات میں بگڑ جائیں تو لوگ آپ کو سحر ز جانتے ہیں وہ سب ذلیل ہو جاتے ہیں تو ایسا شخص جو ایسی چیز پر تکبر کرتا ہے جو کہ اسکی ذات میں نہیں ہے وہ بڑا جاہل ہے مغر ہے مثلاً تو انگری کا تکبر والا اگر سوچے تو کفار اوس سے زیادہ دولت مند اور مالدار ہیں سو رفت ایسے شرف پر جس میں کفار بڑے کر ہوں اور رفت ایسے فضل پر جسکو چور ایک دم میں چور لے اور مالک مفلس ذلیل پہنچائے ۵

من آن گلیں سلیمان پہنچ نشت نم	کہ گاہ گاہ بروست ابر من باشد	
-------------------------------	------------------------------	--

مغر منکہ یہ اسباب ایسے ہیں کہ آدمی کی ذات میں داخل نہیں اور جو ذات میں داخل نہین اولکاء ہمیشہ قائم رہنا آدمی کے اختیار میں نہیں اور آخرت میں موجب وبال و نکال و مصیبت و آفت کے ہونگے ان پر فکر کرنا کیا اور جس شے پر آدمی کو اختیار نہیں ہے وہ اوسکی ملک بھی نہیں ہو سکتی مالک حقیقی انکا اور ہے وہ چاہے تو یہ اشیا اس کے پاس رہیں اور نہ چاہے تو زمین آدمی تو ایک غلام ملک ہے کہ کسی چیز پر اوسکا قابو نہیں سو جسکو یہ حال معلوم ہو جائیگا اوسکا کہ ضرور ہی جاتا رہیگا چنانچہ سب تکبر کا علم ہے اور یہ سب سی بڑی آفت اور برا مرض ہے اسکا علاج بھی سہل نہیں بلکہ نہایت مشکل و محنت سے ہوتا ہے کیونکہ علم کی قدر نزدیک اللہ اور بندوں دونوں کے بہت بڑی ہے اس کے سامنے مال و جمال و قوت کی کچھ ہستی نہیں حمر نے کہا ہے عالم کی لغزش سے ایک عالم لڑکھڑکھاتا ہے کعب نے کہا طفلیانی علم کی مثل طفلیانی نال کے ہوتی ہے سوا اسکے دور کرنے کے لئے دو امر کا خیال کرے ایک یہ کہ عالم پر نہ نسبت جاہل کے اللہ کی محبت زیادہ تر استوار ہے جتنی برداشت جاہل کی کیجاتی ہے اور کا دسواں حصہ بھی عالم سے برداشت نہیں کیا جاتا ارسل اللہ نے عالم بے عمل کو گدے اور کتے سے مشابہت دی ہے فرمایا مثل الذین حملوا التوراة ثم لم يحملوها کمثل البعیر حمل الحمار حمل اسفا کما اور بمعبر با عور کے حال میں کہا ہے فضله کمثل الکلب ان تحمل علیہ یا لصحت او ترکہ یا لصحت اور حضرت نے فرمایا ہے قیامت کے دن عالم بلایا جائیگا اوسکو دوزخ میں ڈال دینگے اوسکی انتہا پران نکل پڑینگی اوسے ایسا چکر دینگے جیسے گدہ پھرتا ہے دوزخی اوسکے گدہ کو پھرتا کہ تیرا کیا حال ہے وہ کہیگا کہ میں دوسروں کو نیکی کا حکم کرتا اور خود بجانہ لاتا اور بدی سے اور دوزخ کو روکتا اور خود اوسکو کرتا اسکو بخین نے اسامہ بن زید سے روایت کیا ہے سو عالم کو یہی ایک خطر کافی ہے وہ کون عالم ہے جس نے پیروی شہوت کی نہیں کی اور بدی کا خود عامل بنوا اسی لئے بہت سے عالم قیامت میں یہ تہمتا رہینگے کہ کاش جاہل ہی ہوتے اور ادنیٰ طرح بچ جاتے مگر منکہ یہ خطر مانع تکبر ہے کیونکہ اگر دوزخی ہے تو پھر ستر ہی اوس سے بہتر ہے پھر تکبر کس بات کا عالم کو نہ چاہئے کہ وہ اپنے آپکو صحابہ سے بڑا کر دیکھے او نہیں کیسے کہ کاش میری مان تھے نہ جنتی کیسے کہ میں ایک تنگ گاس کا ہوتا تو خوب ہوتا کسی لئے کہ میں اگر پندہ ہوتا اور لوگ کھا جاتے تو اچھا ہوتا کیسے کہ کیا خوب ہوتا جو میرا ذکر ہی دنیا میں نہ ہوتا یہ سب باتیں ڈر سے انجام کے کہتے تھے اپنے نفس کو مٹی

آدمی مطیع ہو خواہش نفس جبکہ پیرو ہو اور اتنا آدمی کا اپنے نفس پر اور بالوعلیہ سے فرمایا متاجب تو بخل کی پیروی اور ہو  
 نفس کا اتباع اور اہل راہ کی خود راہی دیکھے تو لگے ہوا ابن مسعود نے کہا دوام میں تباہی ہے ایک یاس دوسرے عجب  
 اور اللہ نے کہا ہے فلا تنسوا النفس کہ کیسے غائب ہو چکا آدمی کب برا ہوتا ہے کہا جبکہ وہ یہ گمان کرے کہ  
 میں اچھا ہوں **ف** عجب ہی ایک سبب ہے منجملہ اسباب کبر کے اس سے بہت آفات پیدا ہوتے ہیں جو بندوں کے  
 ساتھ ہیں اور اگر اللہ کے ساتھ دیکھے تو اور بھی زیادہ خرابیاں ہیں جیسے گناہ کو بھول جانا یا ذکر نا اور اگر یاد آگیا تو اسکو  
 چھوڑا جانا اور سکا تارک نکرنا اور عبادت و اعمال کا بڑا جاننا اور اسکی منت اللہ پر رکھنا اور نعمت خدا کا فلو مشن کرنا آدمی  
 جب اپنے اعمال پر عجب کرتا ہے تو اسکی آفتوں سے اندھا ہو جاتا ہے اور جو شخص آفات اعمال کو بچائے اکثر ساری سہلی  
 ضائع ہو جاتی ہے اور آفات کی جستجو اسی کو ہوتی ہے جسپر خوف غالب ہے **ف** عجب ایسے وصف میں ہوتا ہے جو  
 یقیناً محال ہو عجب یہ ہے کہ نعمت کو بڑا جانے اور اسپر مطمئن ہو اور ملوث ہو اسکا طرف منعم کے یا ذریعے اور  
 اگر اسکے ساتھ یہ بھی ہو کہ نفس میں یہ چارے کہ اللہ پر سیراجی ہے اور اسکے نزدیک میرا الیامرتہ ہے کہ اتنے ہی  
 عمل کی جزا میں مجھے دنیا ہی میں توقع بڑائی کی ہے اور تعبید ہے کہ مجھے کوئی آسیب پہونچے جیسے اور بدکاروں کو سچپنا  
 ہے تو اسکا نام ادلال بالعرض یعنی ناز کرنا اپنے عمل پر گویا اللہ کو اپنے نفس کا ناز بردار سمجھتا ہے قتادہ نے کہا  
 ولا تمنن تستكثر یعنی اپنے عمل سے نازت کر غرض کہ ادلال بعد عجب کے ہونا ہے ادلال وہی کر لگا جو معجب ہو گا  
**ف** سبب عجب کا جہالت ہے اسکی علاج معرفت سے ہوتی ہے جو مذہبے اوس جہالت کی سوجھ بیا تو فضل  
 اختیار سی عبد میں ہو گا جیسے عبادت صدقہ عزت سیاست خلق اصلاح یا غیر اختیاری میں جیسے حال قوت نسب  
 سو پہلی قسم میں عجب زیادہ ہوتا ہے بلنسبت قسم دوم کے بہر صورت اول میں دو اعتبار ہیں ایک تو یہ کہ معجب محل  
 ہے اوس عبادت کا دوسرے کہ وہ عبادت اسکے اختیار سے ظہور میں آئی ہے اگر اعتبار اول سے ہے تو جہالت محض ہے  
 اسلئے کہ محل کو ایسا جو تحصیل عمل میں کچھ دخل نہیں ہوتا ہے وہ ایک مطیع و مسخر شئی ہے اور اگر دوسرے اعتبار سے  
 ہے تو یہ سمجھنا چاہئے کہ قدرت و اختیار و ارادہ و اعضا و تمام اسباب جسے عمل پورا ہوا ہے وہ کمان سے میرا یاس  
 آئے یہ سب چیزیں تو خدا کی عنایت ہی سے ملی ہیں اب اگر عجب ہو تو خدا کے کم و فضل پر ہو جسے بلا کسی استحقاق  
 کے ایسا انعام کیا خدا ان اشیاء پر اسی طرح عابد کو اپنی عبادت پر اور عالم کو علم پر اور خوبصورت کو حسن و جمال پر اور  
 غنی کو اموال پر عجب کرنا بے معنی ہے کیونکہ یہ سب نعمتیں اللہ نے دی ہیں اور اسکا وجود فقط اون نعمتوں کا  
 محل ہے وہ بھی اوسیکے فضل و جود سے ہے جو شخص یہ جان لے گا کہ سارے اعمال و اوصاف اوسکے منجانب اللہ نعمت  
 ہیں اور بے استحقاق ملے ہیں اوس سے عجب و ادلال جاتا رہیگا ولو کا فضل اللہ علیک و برحتہ مازکی  
 منکر من احد ابدال حدیث میں آیا ہے ما منکم من احد یجیہ عملہ قالوا لا انت یا رسول اللہ

وقت عالم ایسا ہو جائے کہ ایک ہی گناہ کے سبب سے حال اوسکا نزدیک خدا کے جاہل سے بڑا بدتر ہو اور یہ اوس گناہ کو  
 ضعیف سمجھتا ہو یہی احتمال حق میں عابد کے بھی ہے غرض کہ عابد ہو یا عالم ہر ایک کو اپنے اپنے نفس کا ڈر ضرور ہے اپنے  
 نفس پر خائف رہے اور دوسرے کے لئے رجا رکھے امنین یا توں سے تکبر سے بچا رہیگا یہ حال عابد کا عالم کے ساتھ  
 ہے اور غیر عالم دو طرح ہیں ایک مستور الحال دوسرے ظاہر الحال سو مستور الحال پر یہی تکبر کرنا نہ چاہئے شاید وہ لوگ  
 بہ نسبت عابد کے کم گناہگار ہوں اور زیادہ عبادت کرتے ہوں اور اللہ سے محبت زائد رکھتے ہوں اور ظاہر الحال پر اوست  
 تکبر کر سکتا ہے جبکہ یہ بات معلوم ہو کہ اوسے تمام عمر میں بہ نسبت اون لوگوں کے گناہ کم کئے ہیں اور چونکہ تعداد  
 تمام عمر کے گناہوں کی نہ اپنی اور نہ غیر کی دریافت ہو سکتی ہے تو یہ معلوم ہونا کہ ہمارے معاصی کم اور ان کے زیادہ  
 ہیں ممکن نہیں ہے بآں یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ فلاں شخص نے ہماری نسبت گناہ کبیرہ زیادہ کئے ہیں جیسے ناقص  
 قیل کیا ہے یا شہرچی ہے مہذا تکبر نہ کرنا چاہئے کیونکہ دل کے گناہ جیسے کہ حسد و ریا و خیانت و اعتقاد باطل و دوسو  
 فی صفات اللہ نزدیک اللہ کے بہت سخت ہیں تو ہو سکتا ہے کہ اس عابد سے باطن میں کوئی گناہ ایسا ہو جائے جس سے  
 نزدیک خدا کے وہ مغضوب ٹھہرے اور فاسق معائن سے کوئی ایسی طاعت قلبی بن پڑے جیسے اخلاص یا محبت  
 خدایا خوف یا تعظیم جو عابد میں نہ ہو اور اللہ اوسکے سبب سے وہ گناہ اوس فاسق کے بخشدے اسکا حال قیامت کو کھٹکے گا  
 فاسق کا بہتر ہونا ممکن ہے اور عابد کا بڑا ہونا احتمال ضعیف ہے احتمال بعید جو اپنے لئے مضر ہو اوسکو قریب سمجھنا چاہئے  
**ف** تواضع کے تین درجے ہیں ایک وہ جو طرف زیادتی کے مائل ہو اوسکا نام تکبر ہے دوسرا وہ جو طرف کمی کے  
 مائل ہو اوسکا نام ذلت و خفت ہے تیسرا اوس کا نام تواضع ہے اسی کو اختیار کرنا چاہئے اللہ کو امور اوسط محبوب  
 ہوتے ہیں جو شخص اپنے ہمسروں پر بڑبڑاتا ہے وہ تکبر ہے اور جو اپنے پیچھے رہے وہ متواضع ہے اور عالم اگر  
 کسی موعظ کی جو تیان سید ہی کرے اور دندنگ پہنچا لے جائے تو یہ ذلت و خفت ہے بہتر یہ ہے کہ میانہ رہے اور  
 ذی حق کو اوس کا حق دے عالم کی تواضع بازاری کے لئے اتنی ہی چاہئے کہ اوس سے بکشتادہ روٹی و خذہ پیشانی  
 بات حجت کرے اوسکی دعوت قبول کرے اوسکو نظر حقارت نہ لکھے اوسکی حاجت میں ساعی ہو آپ کو اوس سے بہتر نہ  
 کیونکہ اپنا اور اسکا خاتمہ معلوم نہیں ہے **ف** نہ مست عجب کی کتاب و سنت دونوں میں آئی ہے اللہ نے فرمایا  
 ویوم نحین اذ اعجزتکم اکثر تکبر فلن تغن عنکم شیئاً اوسکو بطور انکار کے ذکر فرمایا ہے کہ یہ عجب اچھا نہ تھا  
**وقال تعالیٰ اظنوا انہم مانعہم حصونہم من اللہ فاتاہہم اللہ من حیث لہم یحسبوا** اسمین کفار پر شکست  
 و قلعہ جات سے عجب کرنے کا انکار کیا ہے اور فرمایا ہے وہم یحسبون انہم یحسبون صنعایہی راجع  
 ہے طرف عجب کے انسان جس طرح عمل ثواب پر عجب کرتا ہے اسی طرح کہی عمل خطا پر بھی عجب ہوتا ہے حضرت نے  
 فرمایا ثالث مہلکات شہ مطاع وھوی متبع و اعجاب المرء بنفسہ یعنی تین چیزیں مہلک ہیں بخل جس کا



دنیا میں جتنا چاہیں وہ فرماؤ اور پھر آخرت میں شفاعت کر کے وہ انکی لذت بھی دلوادے گا ایسی ہی حالت ہے کہ تقویٰ کو چھوڑ کر  
 بوقوع شفاعت گناہوں میں غرق رہنا ایسا ہے جیسے کوئی بیمار پیٹ بھر کر بد پرہیزی کرے اور جانے کہ میرا علاج بڑا  
 طیب نامی ہے اور نہایت مہربان اور باپ بھائی سے بھی زیادہ نگران حال سو یہ شخص جہالت ہے سعی و ہمت  
 طیب ہے بعض امراض دور ہو سکتے ہیں نکل آسکے ہر دے پر پرہیز کا چوڑا پٹا ہے اسی طرح عنایت شفاعت کی خواہ نبی  
 ہوں یا صلحا حق میں اقرار و اجانب کے ایسی ہی ہوگی کہ کبھی منظور ہوا کر ہی نہو ساری خلق سے بہتر صحابہ تھے  
 انکی ڈر کا یہ حال تھا کہ تمنا کرتے تھے کہ کاش ہم چوپایہ ہوتے تو کیا خوب ہوتا حالانکہ کامل تقویٰ رکھتے تھے اور انکو  
 حسن عمل اور صفات قلب بھی بروہا تمام حاصل تھا اور حضرت سے اپنے لئے بشارت جنت بھی سن چکے تھے اور انکی  
 شفاعت عموماً واسطے اہل اسلام کے جانتے تھے مگر انہوں نے کسی بات پر تکیہ کیا اور نہ انکے دل سے اللہ کا  
 ڈر گیا تو جس شخص میں کوئی بات بھی انکی ہی نہو تو وہ کیسے عجب کرتا ہے پانچویں یہ کہ نسب سلاطین سے عجب  
 کرے یا انکو اور انکا اعوان سمجھ کر انکے سوہنے ہی پلے سرے کی جہالت ہے اسکا علاج یہ ہے کہ انکی رسوائی کو سونپ  
 اور جانے کہ جو ظالم و مفاسد انہوں نے کئے ہیں انکی وجہ سے وہ نزدیک اللہ کے مغضوب و مبغوض ہیں اور اگر دوزخ  
 میں انکی موت نظر آئے اور انکی بددلو و بلبیدی معلوم ہو تو پھر دیکھنے والا کبھی انکو طرف انکے منسوب نکرے اور  
 اگر انکی قیامت کا حال اسپر کھل جائے کہ ہر طرف سے مغلوں میں اسکو لپٹے ہوئے ہیں اور فرشتے سر کے بال پکڑے  
 اور نہ یہ شہ جہنم میں لئے جاتے ہیں اور طرح طرح کی ذلت و خواری و رسوائی و بدنامی میں مبتلا ہیں تو اللہ سے  
 پناہ مانگیں اور کہیں کہ ہمیں سزا دے دے کی قرابت منظور ہے مگر انکی منظور نہیں غرض کہ اولاد ظالمین کو یہ چاہئے  
 کہ اگر اللہ ظلم سے انکو بچائے تو اسکا شکر ادا کریں کہ ہمارا دین سلامت رکھا اور اگر انکے آباء و اجداد غیر مشرک  
 تھے تو انکے لئے استغفار کریں نیز انکے نسب سے عجب کرنا جہل محض و حق صرف و ضبط خالص ہے چھٹے یہ کہ  
 کثرت اعوان و خدام وغیرہم سے عجب کرے جس طرح کفار نے کہا تھا نحن اکثر اموالا و اولاد یا حبیبہ مسلمانوں  
 نے دن جہنم کے کہا تھا کہ ہم آج کی کے باعث مغلوب نہو گے اسکا علاج یہ ہے کہ اپنا ضعف اور انکا خیال  
 کر کے یہ جانے کہ ہم سب عاجز بندے ہیں اپنی جانوں کے لئے کچھ نفع و ضرر کا اختیار نہیں رکھتے یہ لوگ قہر و  
 کے سب سے جدا ہو جائیں گے اور میں تمنا قبر میں ذلیل و خوار جاؤں گا نہ کوئی یا ر آشنا ہوگا اور نہ پناہ و بیگانہ  
 بلکہ وہ خود ہی اپنا کراہی لاش خاک میں حوالہ ساپ بچھو دے گا نہ کوئی اور ایسے اڑے وقت میں انکے کچھ  
 کام نہ لکھے گا اور میلان حشر میں ہی پاس سے کسک جائیں گے قال تعالیٰ یوم یفر الہم عن الخبیث و  
 وابیہ و صاحتہ و بلیہ سوائے لوگوں سے کیا فائدہ جو شدت کے وقت اور موقع حاجت پر جدا ہو جائیں  
 اور پھر عجب کیسے آتا ہے اعتماد مالک موت و حیات و نفع و ضرر پر چاہئے نہ پھر جو خود عاجز و ذلیل ہیں ساتویں یہ کہ



قال ولا انا الا ان يتخذني الله برحمته **ف** جن اسباب سے تکبر ہوتا ہے اور نہین سے عجب بھی ہوتا ہے اور  
کبھی عجب ایسی چیز سے بھی ہوتا ہے جس سے تکبر نہین ہوتا مثلاً اپنی راسی خطا وار سے جو بوجہ جمل اچھی معلوم ہوتی ہے عجب  
کرنا یہ سب آئسہ چیزیں ہیں ایک حسن و جمال و صحت و قوت و مناسب اعضا اور جو مستلزمات بدن ہیں کہ فقط بظہر کرے  
اور بھول جائے کہ یہ اللہ کی نعمت ہے اور معرض زوال میں ہے اسکی علاج یہی ہے کہ اپنی ناپاکیوں کو ابتداء انتظار  
میں سوچے کہ مجھے پہلے کیسے کیسے حسین جمیل بیونہ خاک ہو کر بدبودار ہو گئے جسے طبیعت کو نفرت ہو گئی دوسرے یہ کہ  
قوت و زور کے سبب عجب کرے جس طرح قوم عاد لئے کہا تھا من اشد مناققہ اسکی علاج وہی تصور ہے کہ ایک ان  
کی تپ میں ساری طاقت ڈھیلی ہو جاتی ہے اور کیا عجب ہے کہ اللہ اس عجب کے سبب کوئی ادنی آفت مسلط کر کے ساری  
طاقت لیلے تیسرے یہ کہ اپنی عقل و کیا ست پر عجب کرے کہ میں بڑا ذی قدر مصلحت فہم دار میں ہوں اسکا علاج یہ ہے  
کہ جتنی عقل اللہ نے اوسکو دی ہے اوسپر خدا کا شکر بجالائے اور سوچے کہ اگر ذرا سامن میرے دماغ میں ہو جائیگا  
تو ایسا دوسرا وجہ ہو جائیگا جس سے لڑکے نہیں گے اور کیا عجب ہے کہ اس عجب سے میری عقل جاتی رہے بلکہ یہ  
جائے کہ جتنا لوگوں کو معلوم ہے اتنا مجھے نہیں معلوم تو میں اوس سے بطریق اولی جاہل ہوں اور احمقوں کا حال  
دیکھ کر یہ کہ وہ اپنے عقول پر کیسے عجب کرتے ہیں اور لوگ اونپر ہنستے ہیں تو ڈرے کہ میں میرا یہی حال نہ ہو جائے  
چوتھے یہ کہ نسب کی وجہ سے عجب ہو جس طرح بعض سادات کو ہوتا ہے کہ وہ بسبب شرف نسب آپکو مغفور جانتے ہیں  
اور بعض تمام خلق کو اپنا غلام و کنیز خیال کرتے ہیں اسکا علاج یہ ہے کہ یوں خیال کرے کہ جب میں افعال و اخلاق  
میں مخالف اپنے اکابر کا ہوا تو یہ جہالت ہے اور اگر اونکی پیروی کا دعویٰ ہے تو انہیں عجب کہاں تھا وہ تو اپنے  
نفس کو حقیر جانتے تھے اور مذمت کرتے تھے پھر اونکی اولاد میں ایسے بھی ہیں جو اللہ و یوم آخر پر یقین نہیں رکھتے  
وہ سُور و کُتے سے بھی زیادہ بدتر ہیں نزدیک خدا کے اللہ نے فرمایا یا ایہا الناس انا خلقناکم من خمر و انا فی  
یعنی ہمارے انساب میں کچھ فرق نہیں سب کی اصل ایک ہی ہے پھر فائدہ نسب کا ذکر کیا اور فرمایا وجعلناکم مشا  
وقبا لکم انتم اشرافوا پر فرمایا کہ شرف تقویٰ سے ہوتا ہے نہ نسب ان اکرمکم عند اللہ اتقوا کہ سید اگر خدا کے غضب میں مبتلا  
ہو گا تو پیر سکھو اوسکی سفارش کی اجازت نہوگی شفاء کے اعتبار سے گناہ دو قسم کے ہیں ایک وہ جو سوجب  
خدا کے ہیں اجازت اونکی شفاعت کی نہوگی دوسرے وہ کہ جو شفاعت کے سبب معاف ہو جائینگے بلکہ خود شفاعت  
بے اذن کے نہوگی قال تعالیٰ ولا یشفعون الا لمن ارضی وقال تعالیٰ من ذالذی یشفع  
عندہ الا باذنہ اور فرمایا نعمتہم شفاعۃ الشافعین سوجب گناہ دو طرح کے ٹہیرے ایک وہ جنہیں  
شفاعت منظور ہوگی دوسرے وہ جنہیں منظور نہوگی تو ڈرنا اور خوف کو لازم بلکہ نا واجب ہو اگر سب گناہوں کی شفا  
ہو سکتی تو آپ فاطمہ علیہا السلام سے نہ فراتے کہ لا اغنی عذاب من اللہ شدیداً بلکہ اونکو اجازت دیدیجیے کہ

اور سب مسلمانوں سے بشفقت و درافت و تواضع پیش آئے اگر ان نالیہب و بدعات میں گمسیگا اور عقائد میں پابند تعصب کا ہو گا اور عقائد سلف سے تجاوز کر کے اہل بدع و کلام کی بات پر دہیان و کان کریدگا تو ہلاک ہو جائیگا اور اسکو خبر ہی نہ ہوگی یہ تو اس شخص کا حال ہو جو علم کے سوا اور چیز و زمین اپنی زندگی صرف کرتا ہے اور جس کا یہ حسرت ہو کہ فقط علم ہی کا ہونے والا ہو سکے لئے ہم اول معرفت دلیل و شروط دلیل و کیفیت استدلال کا معلوم کرنا ضرور ہے اس میں بہت طول ہوتا ہے اکثر مسائل و مطالب میں ترتیب یقین و معرفت تک پہنچنا مشکل پڑتا ہے سو اسی زبردست لوگوں کے جو مؤید بنور الہی ہیں ہر کسی کی قدرت نہیں کہ اسکو معلوم کر لے اور ایسے لوگ بہت کمیاب و عزیز الوجود ہیں اللہ ہکو ہر گراہی سے بچائے اور خیالات جہال و مبتدعین سے پناہ دے ۴

## باب دسواں بیان میں غور کے

اور غور سے اس جگہ دیکھا کہ نامہ سفلے میں پڑ جانا ہے آدمی کے لئے ہوشیار و چوکنار ہونا کبھی سہ سعاد کی اور غور و غفلت میں رہنا کبھی سہ شقاوت کی اللہ کی نعمت بندوں پر ایمان و معرفت سے بڑھ کر نہیں اور نہ شرح صدر سے زیادہ کوئی اوس طرف وسیلہ ہے اور کفر و معصیت سے بڑھ کر کوئی بُرائی نہیں اور نہ کوئی چیز سو اکوی دل و جہالت کے اوس طرف داعی ہے اہل بعیرت کو وہ دل ملا ہے جسکی شان میں یہ آیت ہے کَشْكُوۡةٌ فِیْہَا مَصِیۡاجٌ اَلٰی قَوْلِہٖ تَوَسَّلٰی تَوَسَّلٰی غفلت کا دل ایسا ہے کظلمات فی کھر کجی اَلٰی قَوْلِہٖ فَمَدَّہٗ مِّنْ تَوَسَّلٰی غور و غفلت اصل حیثہ شقاوت اور منبع جہائم و مذکات ہے اہل غور و صاحب غفلت اگر چہ بے گنتی ہیں مگر چار قسم میں سب آجاتے ہیں ایک عالم عدم عابد روم صوفی چارم اہل دولت پیران اقسام میں بہت سے فرقے ہیں اور انکے غور کے وجوہ بھی مختلف ہیں مثلاً کوئی امر سنگر کو اچھا جانتا ہے اور مال حرام سے سبھی بگاڑا اسکو زیب و زینت دیتا ہے اور کار ثواب خیال کرتا ہے اور بعض کو یہ تنبیہ نہیں پہنچا اسکی کوشش نفس کے لئے ہے یا اللہ کے لئے جیسے وہ واعظ جسکی غرض قبول وجاہ ہے اور کوئی آدمی امر مہم کو چھوڑ کر غیر مہم میں مصروف ہوتا ہے اور کوئی فرض ترک کر کے نفس میں لگا رہتا ہے اور کوئی مغر کو چھوڑ کر پوست میں متوجہ ہے جیسے وہ نمازی جسکی ہمت فقط مخارج حروف میں ہے اَلٰی غِزْلٰکَ ف نہ دست غور کے لئے یہی دو باتیں کافی ہیں فَلَا تُغْنِیْکُمُ الْحَیَۃُ الدُّنْیَا وَلَا یَغْنِیْکُمُ بِاللّٰہِ الْغُرُوۡرُ وَقَوْلِہٖ تَعَالٰی وَلَٰکُمُ فِتْنٰتُکُمْ وَتَرٰہُمْ وَاٰتٰہُمْ وَغَرَبَتْکُمْ اَلَا مَا فِیْ حَتٰی جَاءَ اَمْرُ اللّٰہِ وَغَرَبَتْکُمْ بِاللّٰہِ الْغُرُوۡرُ حدیث شہادین اوس میں فرمایا ہے اَلِکَیْسُ مِنْ دَانَ نَفْسِہٖ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَلَا حَقَّ مِنْ اَتْبَعَ نَفْسِہٖ لَهَا وَاَهَا وَتَمَنٰی عَلٰی اللّٰہِ سِرًّا لَا اَلْوَصْلَ وَابْنِ مَا حَاجَہٗ یَعْنٰی دَانَاوہ ہے جو غور کر کے اپنے نفس کو اور کام کرے مابعد موت کے لئے اور احمق وہ ہے

مال سے عجب کرے جس طرح فرمایا ہے انا الکرم منک ما لا واعز نفرا ایک بار حضرت نے دیکھا کہ ایک غنی کے پاس ایک  
 فقیر کر بیٹھا اس نے اپنے کپڑے سمیٹ لئے اور سگڑ گیا فرمایا تو اس بات سے دُرتا ہے کہ کمین اسکی مجلسی کھجور  
 نہ لگ جائے سو والا احمد اسکی علاج یہ ہے کہ آفات مال اور کثرت حقوق مال و فضیلت فقر اور ادنیٰ سبقت  
 کو طرف جنت کے سوچے اور جائے کہ یہ مال صبح آتا ہے اور شام جاتا ہے اسکی کچھ اصل نہیں بہت کفار صاحب مال  
 و دولت و ثروت ہیں ابو ذر سے مسجد شریف میں فرمایا کہ سر اوٹھا کر دیکھ دیکھا تو ایک شخص بہت عمدہ کپڑے پہنے ہوئے  
 تھوڑی دیر کے بعد پہر فرمایا کہ اپنا سر اوٹھا کر دیکھ دیکھا تو ایک شخص بُرے کپڑے پہنے ہوئے ہے فرمایا اسی ابو ذر  
 یہ آدمی نزدیک اللہ کے ساری زمین سے بہتر ہے سو جب حقیقت حال یہ ہے تو پہر لایا نکالا اپنے مال و ثروت پر عجب  
 کرنا یعنی چہ او سک تو یہی ڈر لگا رہتا ہے کہ کمین ادا حقوق مال میں کچھ قصور نہ ہو حلال سے لیا ہے کہ نہیں متوقع پہر  
 کیا ہے کہ نہیں آپس میں یہ کہ اپنی راسی غلط پر عجب کرے کما قال تعالیٰ افمن نزلہ سوء عمدہ فخر اھنا  
 و قال تعالیٰ و یحسبون انہم یحسنون صنعا حدیث ابو ثعلبہ میں فرمایا ہے کہ غلط راسی پر عجب کرنا اس سے  
 کے آخر زمانے میں ہو گا یہ وہ بلا ہے جس سے اگلی قومیں ہلاک ہو گئیں اسی سے ہر ایک فرقہ الگ الگ ہو گیا ہر ایک کی  
 جانتا ہے کہ میں ہی خوب جانتا ہوں اپنے ہی اعتقاد پر خوش ہے کل حرب بھا لدیہم فرحون غرض انہ  
 اہل بدعت و ضلالت میں سب اپنی بدعت و ضلال پر اسلئے مصر ہیں کہ وہ اپنی راسی پر عجب ہیں سو اسکا علاج بہت  
 مشکل ہے اسلئے کہ اگر غلطی راسی پر لگا ہو تو اسکو ترک کر دینا لکن جس بیماری کو نہیں جانتا ہے اسکی دوا کیونکر لگا  
 بان عارف شخص یہ کر سکتا ہے کہ جاہل کو اسکی بیماری پر اطلاع دے اور اسکو جہل سے دور کر دے لکن اگر وہ اپنی  
 جہالت پر ہی عجب ہو گا تو پھر عارف کی کب سنے گا بلکہ اسی کو اولیٰ الزام دیگا اسلئے کہ اللہ نے اسپر ایک ایسی برائے  
 کر دی ہے جو موجب اسکی بربادی کی ہے اور وہ اسکو نعمت جانتا ہے وہ اس سے کیونکر نفرت کرنے لگا تاہم علاج  
 محض یہ ہے کہ ہمیشہ اپنے نفس کو مہتمم جائے غلطی و خطا سے خالی نہ سمجھے اور سکے دھوکے میں نہ آئے جب تک کسی  
 دلیل کتاب و سنت کو اپنا مدد و معاون نہ پالے مگر یہ ہر شخص کا کام نہیں ہے اسلئے کہ طبیعت کامل و عقل تیز و مستعد  
 قوی و تلاش حمید و درس و مطالعہ قرآن و حدیث کا و صحبت دانسی اہل علم کی درکار ہے بلکہ ان امور کے ہوتے  
 ہوئے بھی بعض امور میں انسان سے غلطی کا خوف موجود ہوتا ہے اسلئے جو شخص تمام عمر اپنی تحصیل علم میں متفرق  
 نہ کر سکے اسلئے یہ بہتر ہے کہ مذہب کی باتوں پر کان نہ دہرے اور نہ انہیں غم میں کرے فقط یہ اعتقاد رکھے کہ اللہ  
 ایک ہے اسکا کوئی شریک نہیں اور نہ کوئی اس کے مانند ہے وہی سنا دیکھتا ہے جو چاہتا ہے سو کرتا ہے اسلئے رسول بھی  
 اور برحق ہیں جو کچھ انہوں نے کیا اور کہا اور پوچھا وہ سب سچ ہے یہی طریقہ سلف کا تھا اور جو احکام قرآن و حدیث میں  
 ہیں بے بحث و تکرار اور بغیر تفصیل انکو مان لے اور اتنا و صدقہ لکھ کر معافی و ذنوب سے پرہیز و تقویٰ کرے طاعات بجالا

کہ رات و آلام و آفات ملے ہوئے ہیں آخرت کی لذت پاک صاف سنہری نفیس عمدہ حلوا ہی ہے دوسرے تو یہ کہنا کہ  
 نقد و پار سے بہتر ہے غلط طریقہ اختیار کیے شخص کو جو آخرت میں شک رکھتا ہے یہ کہنا چاہئے کہ اگر آخرت کے معاملات  
 جھوٹ ہوئے تو مجھے کیا نقصان ہو انزل سے اب تک بھی تو میں ایسا ہی تھا کہ کچھ عیش نہ کرتا تھا میں جانوں گا کہ میرا  
 ہی رہا اور اگر سچ ہوئی تو ابداً آباد تک آگ میں جلونگا اسکی برداشت نہو سکے گی حالانکہ آخرت نزدیک اہل ایمان کے  
 یقینی چیز ہے اور کا یقینی ہونا دو چیزوں سے معلوم ہوتا ہے ایک تصدیق انبیاء و علماء سے دوسرے بصیرت و  
 مشاہدہ باطن سے اکثر خواص و جمیع علوم کا یقین اسطرح رکھا ہوتا ہے اور جب یہ لوگ اپنے کلام و عقائد سے اتلاف و حکا  
 الہی کرتے ہیں اور معاصی و مشوات میں مبتلا ہو کر اعمال صالحہ سے باز رہتے ہیں تو وہ بھی اس مخالطہ میں شریک و کفار  
 ہو جاتے ہیں کیونکہ انہوں نے بھی زندگی دنیا کو آخرت پر ترجیح دی ہے ہاں اتنی بات ہے کہ اصل ایمان کے  
 سبب عذاب ابدی سے بچ جائینگے اور فرج سے کچھ عرصہ بعد نکل آئینگے جیسے متکلمین و متفسرین اہل اسلام تمام  
 انکے ضرور ہوئے ہیں کچھ شہ پر نہیں کیونکہ ہر چند انکو یہ اقرار ہے کہ آخرت دنیا سے بہتر ہے لکن جو کمال طرف دنیا  
 کے ہوئے اور اوسکو اختیار کیا اسلئے دنیا ایمان (انکا واسطے فلاح ابدی کے کافی نہیں ہے جب تک کہ عمل نہو کیا  
 قال تعالیٰ فان افضا لمرتاب وآمن وعمل صالحا فخر اھدی وقال تعالیٰ ان راحۃ  
 قریب من المحسنین اور حضرت نے فرمایا ہے لا احسان ان تعبد اللہ کانک تترک وقال تعالیٰ  
 والعصران الانسان لفعی خسر الا الذین آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا  
 بالصبر غرض کہ تمام قرآن پاک میں وعدہ مغفرت کا ایمان و عمل صالح دونوں سے متعلق ہے صرف ایمان ہی یا  
 نہیں تو جو لوگ دنیا پر مطمئن ہو کر غموش ہوتے ہیں اور اوسکے مزون میں ڈوبے رہتے ہیں موت کو برا جانتے ہیں  
 اسلئے کہ یہ سب لذت جھوٹ جائینگی نہ اسلئے کہ آگے چل کر ہمہ گیرانہ لگا دو دنیا کے مغالطہ میں پڑے ہیں خواہ  
 کافر ہوں یا مسلمان کفار کو ایک مغالطہ یہ ہے کہ وہ اپنے دل بازبان سے کہتے ہیں کہ اگر قیامت ہوئی تو  
 بھی ہم فیجرون کی نسبت زیادہ ترستی ہو گئے وما اظن الساعة قائما ولکن سرحدت الی ربی لاجئ  
 خیر اصھا منقلباً عصاة مسلمین کو ایک مغالطہ یہ ہے کہ اللہ کریم ہے ہمواد اسکے عفو کی توقع ہے  
 اس اعتبار سے عمل کرنا بھی چھوڑ دیتے ہیں اور اس تمنا وغرور کا نام توقع ورجاء رکھا ہے اور جانتے ہیں کہ دین میں  
 رجاء کا عمدہ بات ہے خدا کی نعمت وسیع ہے اور اوسکی نعمت سب کو پہنچتی ہے اور کارم عظیم ہے ہر پہلو اور سکو  
 دیباہی رحمت کے سامنے ہمارے گناہوں کی کیا حقیقت ہے ہم موجد وایماندار ہیں بزرگوار ایمان کے اوس سے توفیق  
 مغفرت کی رکھتے ہیں اور کبھی انکے رحمت کی یہ دلیل ہوتی ہے کہ ہمارے باپ دادا صلحاء وعالیٰ رتبہ تھے جیسے  
 بعض عادات اپنے نسب پر غرور ہیں اور خوف و تقویٰ و ورع میں خلافت اپنے آباؤ اجداد کے ہیں حالانکہ انکو

جو اپنے نفس کو اور کسی خواہشوں کے درپے رکھے اور پھر اللہ سے آرزو مند مغفرت کا ہوا ابو الدرداء کہتے ہیں کیا خوب ہے ہونا  
ہو شیروان کا اور انکا افطار یہ لوگ بیوقوفوں کی شب بیداری و کوشش کو کیسا ناقص کر دیتے ہیں یقین و تقویٰ و ایک  
ذرا برابر عمل بہتر ہے مغفروں کے زمین بہر عمل سے غرض کہ جو کچھ فضیلت علم کی اور مذمت جہل کی آئی ہے وہ سب  
دلیل ہے مذمت غرور پر اسلئے کہ غرور بھی ایک قسم جہالت کا نام ہے گوہر جہل غرور نہ کوئی نہ غرور کے لئے ایک مغرور  
اور دوسرے مغرور بدکار ہوتا ہے غرور یہ ہے کہ شیطان کے شبہ اور مکر کے باعث نفس ایسی چیز پر جہل ہے جو ہر  
نفسانی کے موافق اور غرور آش طبع کے مطابق ہوا اس سے یہ ثابت ہوا کہ جو شخص کسی نکتے شبہ سے حال یا مال میں خیر کا  
مستعد ہو وہ مغرور ہے اکثر لوگوں کا یہی حال ہے کہ اپنے نفوس کے لئے بہتری کا گمان رکھتے ہیں حالانکہ یہ گمان اود کا  
غلط ہے سو اکثر لوگ مغرور ہیں گو اقسام اود کے غرور کے جملہ اود درجات ہی مختلف یہاں تک کہ بعض کا غرور نسبت  
بعض کے ظاہر اور شدید تر ہوتا ہے سب میں سخت تردد وغرور میں ایک کفار کا دوسرے بدکاروں کا کفار میں بعض ایسے  
ہیں جنکو حیات دنیا نے مغرور کر رکھا ہے اور بعض ایسے ہیں جنکو شیطان نے مغرور بنادیا ہے بعض اول کا یہ قول ہے کہ نقد  
بہ نسبت اود ہمارے بہتر ہے دنیا نقد ہے آخرت اود ہمارے تو اس سے دنیا ہی بہتر ٹھہری اوسکو اختیار کرنا چاہئے دنیا  
یقینی ہے آخرت مہیوم یقین شک سے بہتر ہوتا ہے اللہ نے اس آیت میں الکاحال کہا ہے اولئک الذین اشتروا  
الحیۃ الدنیا بالآخرۃ فلا یخفف عنهم العذاب ولا یصلون فیہم العذاب ولا یصلون فیہم العذاب ولا یصلون فیہم العذاب  
سے ہوتا ہے یا دلیل و حجت سے ایمان سے یوں کہ اللہ کی باتوں کو سچا جانے ماعند کہ یقین و ماعت اللہ  
باق وقال تعالیٰ وما عند اللہ خیر وقال تعالیٰ والآخرۃ خیر وابقی وقال تعالیٰ وما اللہ  
الدنیا الا متاع الغرور وقال تعالیٰ فلا تغرنکم الحیۃ الدنیا ان آیات کو سنکر بہت سے کافران  
لے آئے حضرت کو سچا جانوئی دلیل طلب کی اور کہیں قسم دیکر پوچھا کہ کیا اللہ نے تمکو سچا ہے فرمایا ہاں وہ  
لوگ اسی پر ایمان لے آئے یہ عوام کا ایمان ہے دائرہ غرور سے باہر ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ اوس قیاس کا پسند  
ہونا معلوم ہو جائے جو شیطان نے مکر کر کے دل میں جمادیا ہے کیونکہ ہر غرور کا ایک سبب ہوتا ہے مغرور اوس سبب  
کو دلیل جانتا ہے گو اسکو خبر نہ ہو جیسے مثال مذکور میں دو جملے تھے ایک یہ کہ دنیا نقد اور آخرت اود ہمارے یہ حلقہ تو  
درست ہے دوسرا حلقہ یہ تھا کہ نقد بہ نسبت اود ہمارے بہتر ہے سو اس میں دھوکا ہے کیونکہ اگر نقد و نسبہ مقدار و مقصد  
میں برابر ہوں تب تو یہ حلقہ درست ہے اور اگر نقد بہ نسبت اود ہمارے کم ہے تو پھر اود ہمارے ہی بہتر ہو گا اب اگر مدت  
دنیا و مدت آخرت کو دیکھو تو کچھ بتا ہی نہیں لگتا مثلاً انسان زیادہ سے زیادہ سو برس جیتا ہے اس عمر کو اگر مدت  
آخرت سے نسبت کر دو تو آخرت کے کڑوڑ وین حصے کے برابر ہی نہیں ہوتی ایک دنیا کے چوڑے میں لاکھ لکھ  
سے انتہا آخرت میں ہائی لگا اور باعتبار نوع کے پچھال کرے کہ ساری لذات و شہوات و طیبات دنیا میں سب طرح کی

الشکریم ہے تو قبول کرتا ہے اور تو بیک طاعت ہے جس سے گناہ دور ہو جاتے ہیں ایسے متوقع کو ہر اہل توبہ کے راجی کہنا  
 چاہئے کہ ہی توقع مغفرت ہمراہ اصرار و محاسنی کے تو وہ بالکل غرور ہے دوسری صورت رجا کی یہ ہے کہ نفس اوس کا  
 فرائض و فضائل سے قاصر ہے اور فقط فرائض پر لکھتا کرتا ہے اور اپنے لئے متوقع نعمت خدا کا ہے یہاں تک کہ سرور سے  
 اس توقع کے منہ عبادت کا جوش زن ہو اور اوسکو فرائض پر متوجہ کرے اور یہ مضمون یاد دلانے کے قابل فہم المومنون  
 الذین ہوں فی صلواتہم خاشعون اس آیت تک اولیٰ کلام ہوا اور انون الذین یرثون الفرج وہیں  
 ہوں فیہا خلادون تو اس حالت میں پہلی رجا سے وہ یاس جو رائج توبہ کی تھی ٹوٹ جاتی ہے اور دوسری رجا سے وہ  
 سستی جو کہ مانع نشاط و طیارسی عبادت کی تھی جاتی رہتی ہے غرض کہ جو توقع توبہ پر یا تسمیہ عبادت پر آباد کرے اوسکو  
 رجا کہتے ہیں اور جو موجب کمال کی عبادت سے یا میل طبع کو طرف امر ناحق کے ہو تو وہ غرور و سودا سی خام ہے  
 اکثر لوگ جو اعمال میں سستی کرتے ہیں اور دنیا کی طرف متوجہ ہیں اور اللہ سے مدد گردان ہیں اور آخرت کے لئے  
 غیر سعی تو اسکی یہی وجہ ہے کہ او کا و تمنا و غرور ہے جسکو وہ رجا سمجھے ہوئے ہیں خوف کی جگہ استعمال رجا کا کرتے  
 ہیں اگر فکر کرنے والا قرآن میں نام کرے تو بجز اسکے کہ اوسکا غم ٹہر جائے اور خوف زیادہ ہو اور کچھ مقصود نہیں ہے  
 اسی کے قریب غرور اور ان لوگوں کا ہے جو طاعت و حصیت دونوں کرتے ہیں اور توقع مغفرت کی کہتے ہیں اس خیال  
 پر کہ پانچ نیکیوں کا جھکے گا گدی کے لیے میں بدیاں زیادہ ہوں اور یہ نہایت جہالت ہے اور بعض لوگ جبندہ دم  
 حلال حرام کی خیرات کرتے ہیں اور اوس سے زیادہ مال شہداء و مسلمانوں کمال سے ملتے ہیں اور یہ خیال کرتے ہیں کہ یہ نیکی و بدی  
 برابر ہے حالانکہ یہ بڑی جہالت ہے اور بعض کو خیال ہے کہ ہماری نیکیاں زیادہ ہیں اور گناہ کم ہیں اسلئے کہ وہ لوگ نیکی کو یاد کرتے  
 ہیں اور گناہ ہوں کا شمار نہیں کرتے شکر ایاک شمع من میں سوا استغفار یا تمجید کرتا ہے ہر مسلمان ان کی فضیلت و تمجید کرتا ہے  
 اور وہ ہر ایسی ہی باتیں کہنا بہت ہے جس سے اللہ خوش نہیں اور ان باتوں کو شمار نہیں کرتا حالانکہ فرشتے وہ سب باتیں کہتے  
 ہیں اسکو کچھ التفات نہیں کہ غیبت و کذب و بہتان و چغنی غری و ففاق کے خطاب میں کیا کچھ آیا ہے اور آفات زبان کے سبب  
 کتنی خرابی ہوگئی ہے مٹا لہ نہیں ہے تو کیا ہے وہ اہل غرور چار فرقتے ہیں ایک اہل علم انہیں ایک وہ لوگ ہیں جو علوم  
 شرعی و عقلی کو خوب سیکھتے ہیں اور انہیں نفس و فہم انا کرتے ہیں کہ اعضا کی کچھ پروا نہیں کرتے اور انکو گناہوں سے روکتے  
 ہیں اور نہ طاعت بجالاتے ہیں وہ اپنے علم کے سبب اس مغالطہ میں پڑے ہیں کہ ہم نزدیک اللہ کے ذی رتبہ ہیں اللہ ہم کو مذاب نکر لگا  
 اور ہم سے سبب نیکی کی علم کے باز پرس گناہوں کی نہوگی حالانکہ اگر سوچیں تو جان لیں کہ علم و طر حکے ہیں ایک علم کا شفعہ یعنی اللہ کو اور  
 اوکی صفات کو پہنچانا اسکا نام اصطلاح میں معرفت ہے دوسرا علم حال یعنی حلال و حرام و اخلاق حمیدہ و مذمومہ و نفیس کا پہنچانا اسکی صفات اور انکے  
 علاج کی معلوم کرنا سو یہ دوسرا علم اسلئے حاصل کرتے ہیں کہ عمل ہو اگر اس علم کی یہ علت غائی نہ ہوتی تو یہ نہ نکلا ہوتا لہذا  
 جس علم سے عمل مقصود ہوتا ہے وہی عمل اوس کی قیمت ہے جو علم علم غفلت و احکام عبادات سے سیکھے

آب اور باوجود تقویٰ و ورع کے خائف تھے اور یہ لوگ باوجود فسق و فجور کے بخوف ہیں شیطان نے ان کے دلوں میں یہ خیال  
ڈالا ہے کہ جو شخص کسی سے محبت رکھتا ہے وہ اس کی اولاد کو بھی چاہتا ہے تمہارے اکابر اللہ کو محبوب تھے تو وہ تم کو بھی  
چاہیگا حالانکہ انکو یہ یاد نہیں کہ نوح علیہ السلام نے چاہا تھا کہ اپنے فرزند کو نوحین کے لہین اور کہا سب ان اپنی  
من اہلی اللہ نے فرمایا یا نوح انہ لیس من اہلک انہ عمل غیر صالح اور ابراہیم علیہ السلام نے اپنے  
والد کے لئے دعا کی تا منظر ہوئی اور ہمارے حضرت نے اجازت چاہی کہ اپنی ماں کی زیارت کریں اور ان کے  
استغفار مانگیں زیارت کا حکم ہوا اور مغفرت چاہنے کی اجازت منوئی اور اگر محبت باپ کی بیٹے تک چلی آئے  
تو بہر فیض یہی بیشک اوس تک پہنچے گا مگر اصل یہ ہے کہ لاشر و اسراف و زنا و خمری و ان لیس  
للانسان الا ما سعى اور جس شخص کو یہ خیال ہے کہ باپ کے تقویٰ کی جتن سے مجھے نجات ہوگی تو وہ ایسا  
ہے جیسے کوئی یہ خیال کرے کہ باپ کے شکم میں ہو نیسے میرا پیٹ بھی بہر جائیگا یا اوسکے پانی پینے سے میری بیماری  
بجھ جائیگی یا اوسکے عالم دعا میں ہو نیسے میں بھی عالم دعا میں ہو جاؤں گا اس سے ثابت ہوا کہ تقویٰ فرض میں ہے  
اوس میں بیٹے کے جو من باپ کا فی نہوگا اللہ کے یہاں ثواب تقویٰ پر ملتا ہے نہ رشتہ داری پر شیطان نے نام کر  
تمنا و آرزوی بے عمل کر جاؤں تو توقع نہ دیا اور جاہلون کو فریب دیدیا حالانکہ رجاء کا بیان اللہ نے یوں کیا ہے ان اللہ  
آمنوا والذین ہاجرنا و اوجاہدوا فی سبیل اللہ اولئک یرجون رحمۃ اللہ یعنی ان  
رجا کے یہ لوگ ہیں ثواب اجرت کو جبراً عمل قرار دیا ہے اگر ایک شخص کریم صادق الوعد مزدوری سے زیادہ دیتا ہے اور  
اوسے کسی مزدور کو برتن مانگے پر مقرر کیا مانتا اوس مزدور نے سب برتن توڑا تاڑ کر برابر کر دئے پھر اس بات کا منظر  
ہو کر بیٹہ رہا کہ اجرت دینے والا کریم ہے وہ اجرت دے ہی دینگا تو ایسے شخص کو عقلمند بھرا سکے کہ مغرور و تمہنی  
کین اور کیا کمین گے وجہ اس غلطی کی جہاں کو یہ ہے کہ وہ لوگ معنی میں توقع وغرور کے کچھ تمیز نہیں کرتے  
حکایت کیسے حسن سے پوچھا تھا کچھ لوگ کہتے ہیں ہم اللہ سے توقع رکھتے ہیں اور عمل نہیں کرتے کہ اداؤں کا  
یہ خیال خام ہے جو شخص کسی چیز کی توقع رکھتا ہے اوس کی جستجو کرتا ہے اور جس چیز سے ڈرتا ہے اوس سے  
بھاگتا ہے دوسری مثال یہ ہے کہ کسی کو توقع اولاد کی ہو حالانکہ اس کی تک نکاح نہیں ہوا ہے یا نکاح ہوا  
مگر ہنوز ہم بستی نہیں ہوئی تو ایسے شخص کا متوقع اولاد ہونا خیال خام ہے اسی طرح جو شخص اللہ کی رحمت  
متوقع ہو اور ایمان نہیں رکھتا ہے یا ایمان تو ہے مگر اعمال صالحہ نہیں کئے ہیں یا اعمال صالحہ بھی کئے ہیں  
مگر اعمال بد بھی نہ چھوڑے تو وہ بھی خیال خام میں مبتلا ہے ہاں رجاء و جگہ پر کرنا اچھا ہوتا ہے ایک ایک کوئی شخص  
سر یا گناہ ہو اور اوسکے دل میں خطہ تو یہ کاکڑے تو اوسکو شیطان بہتا ہے کہ تیری توبہ قبول ہوگی تاکہ وہ رحمت خدا  
سے ناامید ہو جائے ایسے حال میں توبہ کرنا واجب ہے یا اوس کو دور کر کے امید داری کرے اور جان لے کہ



بڑی غلطی ہے آدمی کا دل اگر ان باتوں سے صاف نہ ہوگا تو کچھ بھل طاعات ظاہری کا نہ ملیگا تیسرا گروہ اہل علم کا وہ ہے  
 جنکو ان اخلاق باطنی کا بھی علم ہے اور جانتے ہیں کہ شرعاً یہ معصیتیں ہیں مگر اپنے نفسوں کو بڑا سمجھ کر کہتے ہیں کہ  
 ہم میں یہ باتیں نہیں ہیں ہمارا تہ الذی اللہ کے نزدیک ایسا نہیں ہے کہ وہ ہمکو ایسی چیزوں سے آزما لے یہ چیزیں تو  
 واسطے امتحان عوام کے ہیں پھر اگر کہے آمار کبر و ریاست و شیخی و شرف کے ظاہر ہوتے ہیں تو کہتے ہیں کہ یہ نہیں  
 ہے بلکہ عزت ہے دین کی اور اللہ کے مخالفین و اہل بدعت کو زک دینا ہے حالانکہ شیطان ان حرکات پر خوب ہنستا ہے  
 اور انکو اپنا مسخرہ بناتا ہے ایسے ہی لوگ وعظ و تدریس میں ریا کرتے ہیں اور بادشاہوں کے صاحب نیکو کرتے ہیں  
 اور ظاہر میں یہ بات بناتے ہیں کہ ہم مسلمانوں کی سفارش کر کے ان سے ضرر دور کرتے ہیں اور شرعاً اعدائے بچاتے  
 ہیں مگر اللہ کو خوب معلوم ہے کہ انکا یہ مقصد نہیں ہے ایسے ہی علماء دین کے دجال اور موجب استحکام مذہب شیاطین ہوتے  
 ہیں نہ بادمحمد امام دین کیونکہ دین کا امام وہ عالم ہوتا ہے جسکی پیروی سے دنیا چھوٹے اللہ کی طرف توجہ ہو انبیا و صحابہ  
 و سلف سب اسطریقے سے تھے اور اقسام غرور اہل علم کے اسرا خزانے میں لیے گنتی ہیں جو ہمارے گروہ علماء کا وہ ہے  
 جنہوں نے خوب علم پڑھا عفا کو بھی پاک صاف کیا طاعات کو ادا کیا معصیت ظاہری سے بچے اخلاق و عبادت کے  
 درپے رہے مگر دل کے کوئی نہین خفیہ مگر شیطانی و فریب نفسانی ایسے رکھے جنکا جاننا مشکل تھا انکو اوپر  
 اطلاع نہ تھی اسلئے انکو ویسا ہی چھوڑ دیا مثلاً بعض اہل علم رات کو جاگتے ہیں اور جمع علوم و تحسین الفاظ و تصنیفات  
 میں اوقات بسر کرتے ہیں اور یہ جانتے ہیں کہ اس سے ہماری غرض دین خدا کو ظاہر کرنا اور اسکی شریعت کا پھیلا نا ہے  
 اور باعث پوشیدہ اسکا شاید یہ ہوتا ہے کہ اطراف و جوارب ملک میں ہمارا نام مشہور ہو اور ہمکو لوگ بڑا عالم سمجھ کر ہر طرف سے  
 رجوع لائیں اور حکم و بد و بد و بد کے علاج میں اور حاجت و خواہش میں لوگ ہمکو اپنے اوپر ترجیح دین اور جب ہم کوئی  
 بات کہیں تو دل لگا کر اور کان رکھ کر سنیں اور ہمکو خزانے اور ہماری تصدیق کے لئے سر ملائیں یا رقت کریں اور  
 جانیں کہ سب ہمسفر نہیں یہ خاصیت ہمیں کو حاصل ہے کہ علم و دین و دنیا ظاہری سب ہم میں موجود ہے ظاہر زندگی اس  
 بیچارے مفرد کی پر پردہ اسی امر پر موقوف ہے اور کہی کوئی آدمی کسی عالم سے استفادہ کرتا ہے اور اسکو عمل کی  
 رغبت پیدا ہوتی ہے تو عالم کو یہ گمان ہوتا ہے کہ یہ تاثیر میرے اخلاص و صدق کی ہے اور ایسے گمان پر اللہ کا  
 شکر بجالاتا ہے اور اس امر کو باعث عفو گناہ و سیدئات سمجھتا ہے اور ابھی تک اپنی نیت کی خبر نہیں کہ درست ہے  
 یا نہیں پھر کوئی عالم تصنیف و تالیف کتب میں بہت سرگرم رہتا ہے اور اس خیال میں ہے کہ اللہ کا علم جمع کرنا  
 ہون تاکہ لوگوں کو اس سے فائدہ ہو حالانکہ واقعہ میں یہ منظور ہے کہ عم کی تصنیف کی جست میرا نام پھیل جائے  
 اگر غرض نہیں ہے تو پھر جو کوئی دوسرا شخص اس کتاب میں سے مولف کا نام منسا کر اپنا نام لکھ دے تو مصنف  
 کو گمان بڑا لگتا ہے اور کہی تصنیف میں آدمی اپنی تعریف و صراحت بڑی لمبی چوڑی لکھتا ہے اور کہی ضمناً اس طرح



اور خود عمل کرے یا گناہوں کو جان لے اور اوتنے نہ بچے یا اخلاق مذمومہ کو پہچان لے اور اپنے نفس کا تزکیہ کرے  
 اور اخلاق حمیدہ کو سیکھے اور اوتنے کے ساتھ متصف نہ ہو تو وہ مغرور ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے قل فلاح من ضل کا  
 یعنی صاحب فلاح وہ شخص ہے جس نے تزکیہ نفس کا کیا ہے نہ وہ شخص جسے فقط تزکیہ نفس سیکھ لیا اور سکھایا ہے وہ  
 جانا مریض کو دور نہیں کرتا ہے جب تک کہ دوا کا استعمال نہ کیا جائے فضائل علم کو یاد رکھنا اور مذمت علماء پر عمل  
 کو بھول جانا مغالطہ ہے شیطان کا اللہ نے عالم بے عمل کو مشابہ کئے و سور کے کہا ہے اس سے بڑھ کر اور کما  
 ہوگی جس شخص نے فضائل علم کی خبر دی ہے اسی نے علماء بے عمل کی بُرائی بھی بیان کی ہے اور کہا ہے کہ اللہ کے  
 سامنے وہ جاہل سے بھی بدتر ہو گئے اور جو شخص مدعی علم کا شفعہ کا ہے اور تارک امر و نہی الہی ہے وہ اور زیادہ  
 مغالطہ میں پڑا ہوا ہے جو شخص شیر کو پہچانے اور اس سے نہ ڈرے تو وہ دیہوت کے مین نہیں ہے تو ہر کما  
 کہی آدمی شیر کے نام و رنگ و شکل و صورت کو جانتا ہے اور ڈرتا نہیں تو اس سے ابتک گویا شیر کو نہیں پہچانتا  
 و لہذا جو شخص عارف خدا ہے وہ اسکا بھی عارف ہے کہ اسکی ایک صفت یہ ہے کہ چاہے تو تمام عالم کو بہاد کر دے  
 اور کچھ پروا نہ کرے اور نوع انسان کو ابد الابد تک عذاب میں رکھے تو کچھ اسکی شان میں اثر نہ ہو اور نہ اسکو حرم  
 اور نہ کچھ افسوس ہو اسی لئے فرمایا ہے انھا یخشی اللہ من عبادہ العلماء غافل کتاب زبور میں ہے کہ  
 خوف خدا سب حکمتوں کی جڑ ہے ابن مسعود نے کہا اللہ سے ڈرنے کو علم کافی ہے اور اوس میں مغالطہ کھانے کو  
 جہل پس ہے حکایت ایک شخص نے حسن بصری سے ایک مسئلہ پوچھا تھا انہوں نے اسکا جواب دیا اوس نے  
 کہا کہ فقہا الاس طرح نہیں کہتے کہ اتنے کبھی کوئی فقیہ دیکھا ہی ہے فقہ وہ ہے جو رات کو جاگے دن کو روزہ  
 رکھے دنیا کا تارک ہو آخرت میں راغب ہو معلوم ہو کہ جو ایسا مذمومہ مغرور ہے پھر دوسرے لوگ اہل علم میں وہ  
 ہیں جو علم و عمل دونوں کرتے ہیں مگر دل کو نہیں ٹھوٹے کہ جو صفات مبغض خدا ہیں جیسے کبر و حسد و ریاء و طلب علم  
 و ریاست و مجاہد و شہرت و تکبر و است و نابود کریں اور بعض کو اتنی بھی خبر نہیں کہ یہ صفات مذموم ہیں اسی لئے  
 ان ذالمم کہ قرآن مجید ہر ستر ہزار اور یاد نہیں لائے کہ حضرت نے کہا ہے تنویری ریاضی شرک ہے جس دلعین ذرہ پر  
 کبر ہو گا وہ جنت میں نہ جائیگا حسد نکمیں کو ایسا کہا ہے جیسے آگ لکڑی کو محبت شرف و مل کی ایسا نفاق بڑھائی ہے  
 جیسے بافی ساک کو ان لوگوں نے اپنے ظاہر کو تو بنالیا اور باطن کو بالکل بھول گئے ویسا ہی رہنے دیا حالانکہ اللہ  
 کیسی صورت و عمل کو نہیں دیکھتا ہے دلوں کو دیکھتا ہے کما قال تعالیٰ لا من اتی اللہ بقلب سلیم لکن  
 ایسی مثال ہے جیسے تھوڑے کٹا ہر مین توڑتے اور باطن میں مڑا رہے

ازبرون چون گور کا فر پر مصلح	و زردون قمر خدای عز و جل
یا اندھیری کو گھری جسکی جیت پر چراغ رکھا ہو کہ اوپر تو بہت روشنی ہے مگر اندر کچھ نہیں تو ظاہر ہے کہ یہ ایک	

بے نسانی نہیں لیا ہے **ف** دوسری قسم اہل غرور کی اہل عبادت و عمل ہیں یہ لوگ بھی چند فرقے ہیں کسیکو انہیں سے  
 میں اور کسیکو تلاوت کتاب میں اور کسیکو حج میں اور کسیکو جماد میں اور کسیکو زہد میں مخالطہ ہوتا ہے جو عابد بطرح کا عمل  
 ہے وہ اوس میں خالی غرور سے نہیں ہوتا بلکہ دانا آدمی مخالطہ نہیں کھاتا ہے سوا ایسے لوگ بہت تہورے ہیں ایک  
 انہیں وہ ہیں جو فرائض چھوڑ کر افاض و مستحبات میں مشغول ہوتے ہیں پھر مستحبات میں نوبت افراط و اسراف کی  
 جاتی ہے کسیکو وضو میں دوسو سو ہوتا ہے اور کسی کو اکل حلال میں یہاں تک کہ احتمالات قریب کو بھی لعید جان لیتا ہے  
 بعض اوقات میں حرام محض کھا لیتا ہے دوسرے فرقہ کو نیت نماز میں شک غالب رہتا ہے شیطان اوسکو اتنی محنت  
 میں دینا کہ نیت درست کر لے بلکہ نماز پر نشان کرتا ہے کہ جماعت جاتی رہے یا وقت نماز ٹھیک جائے پھر کسی الفاظ  
 یہ میں دوسو سو کرتا ہے اور کسیکو حروف الحمد و تمام و طائف میں خارج کا دوسو سو غالب رہتا ہے ہمیشہ مد و شد و مضاد  
 پاکے جھگڑنے میں استقامت کھتا ہے تو ایسے لوگ بجز اسکے کہ تاویب دیکھو ویر زینش ہو کہ بالکل خانہ میں بھیج دے جائیں  
 برکس لائق نہیں یہ سرفروہ ہے جو تلاوت قرآن میں مخالطہ کھاتا ہے گھاس سی کاٹتا چلا جاتا ہے کسی ایک فن  
 خاص کرتا ہے زبان پر قرآن ہے اور دلیں طرح حکلی آرزو میں گزرتی ہیں کوئی مقصود ہی تلاوت کا اس طرح کے  
 میں یا سنانے سے ہاتھ نہیں آتا کسی فارسی کی آواز اچھی ہوتی ہے تو تلاوت سے لذت پاتا ہے اوسکو لذت مناجات  
 بالارباب گمان کرتا ہے حالانکہ یہ زامزہ آواز کا ہے اسی درد سے اگر کوئی اور شعر یا کلام پڑھے گا تب بھی لذت آگئی  
 بہ مخالطہ صریح ہے جو تہا فرقہ وہ ہے جو فرقہ مہوم ہے کسی لگتا نار دوزے کھتا ہے اور کسی ایام تبرک میں مصائم  
 ہوتا ہے گزربان غیبت اور دل ریا سے اور بیٹ حرام سے بہرہ ہوتا ہے دن بھر مشغول ہوتا رہتا ہے معتمد آپ کو  
 حاکم الدہر جھٹتا ہے اور یہ صریح غرور ہے پانچواں فرقہ وہ ہے جو حج کر نیکی جاتا ہے اور حقوق و دیون لوگوں کے نہیں  
 دیتا بلکہ اجازت والدین اور بغیر زاد حلال کے نکل کھڑا ہوتا ہے پھر راہ میں جاتے یا آتے نماز و فرائض کو ضائع کرتا ہے  
 اور لوگوں پر چندہ سا ڈالتا جاتا ہے بعض لوگ انہیں مال حرام پکارتے فقار دیتے جاتے ہیں غرض اس سے ریا و شہرت ہوتی  
 ہے حالانکہ یہ صریح مخالطہ ہے چھٹا فرقہ وہ ہے جو خدمت احتساب کی لیتا ہے اور دن پر تو امر و نہی جاری کرتا ہے  
 مگر اپنے نفس سے غافل ہے کسی سے اگر کوئی قصور ہو گیا تو اوس پر سختی و درشتی کرتا ہے اور اوسکے قصور پر اگر کوئی  
 معترض ہو تو کہتا ہے کہ ہم محتسب ہیں تو ہم پر اعتراض کرتا ہے کوئی اذان دیتا امامت کرتا ہے پھر اگر اوسکے پیچھے  
 دوسرے نے اذان دی یا امامت کی تو اوس پر قیامت ٹوٹ پڑی کہتا ہے تو نے ہمارا حق کیوں لیا اور ہمارے نواب  
 میں کیوں دخل دیا سا تو ان فرقہ وہ ہے جو حجاب و رت مکہ معظمہ کرتا ہے یا مدینہ منورہ میں جا رہتا ہے مگر اپنے دل کی  
 نیابت کو نہیں دیکھتا اور نہ اپنے ظاہر و باطن کو پاک کرتا ہے دل وطن میں رکھا ہے ہر شناسا سے یہ مٹنا سانی  
 جاتا ہے کہ ظلال شخص مکہ کا مجاور یا مدینہ کا مجاور ہے اور کسی خود بھی فخر کرتا ہے کہ عین اتنی مدت مکہ یا مدینہ میں

کہ دوسرے پر طعن و اعراض کرتا ہے حالانکہ اسکی کچھ حاجت نہ تھی اور کبھی کسیکی عبارت میں کچھ غلطی یا خاش پاتا ہے  
 وہ عبارت مع نام صاحب عبارت کے نقل کرتا ہے پھر اگر عمدہ عبارت ہوئی تو بے نام لکھتا ہے تاکہ دیکھنے والا اس  
 عبارت سمجھے یا عبارت کو جو راکر اور بدل کر نقل کرتا ہے جیسے کوئی شخص کرتے ہوئے راکر قبا بنائے تاکہ جو سری معلوم  
 پھر کوئی الفاظ کتاب و صحیح و عمدگی ترتیب میں لکھتے کرتا ہے تاکہ کوئی یہ نہ کہے کہ عبارت پوچ و لچر ہے اور اس  
 میں یہ کہتا ہے کہ مقصود میرا اس سے رواج حکمت ہے تاکہ لوگ جلد منتفع ہوں یا سکویہ خبری نہیں کہ ایک حکیم نے  
 تین سو ساٹھ کتابیں حکمت میں لکھی تھیں اور وقت پینے کو حکم آیا کہ اس سے کم نہ کرے تو اسے اس کلام فضول سے تیار  
 بہرہ دی میں اس میں سے کچھ بھی قبول نہیں کرتا اس طرح کی خفیہ باتیں بہت ہیں جنکی گنتی مشکل ہے سوا  
 لوگوں کے اور کوئی اور نگہ دریافت نہیں کر سکتا غرض کہ ادنی درجہ آدمی کے لئے یہ ہے کہ عارف اپنے عیوب کا ہوا اور  
 بڑا جانکر سعی اصلاح میں کرے اللہ جب کسی انسان کی بہتری چاہتا ہے تو اسکو عیوب نفس پر اس کے آگاہ کر دیتا  
 ہے اور جو شخص اپنی نیکی سے خوش ہو اور اپنی بدی کو بڑا جانے توقع ہے کہ اسکا حال اچھا ہو اور اسکی اصلاح  
 جلد ممکن ہے یہ نسبت اس مغفور کے جو اپنے نفس کو پاک سمجھے اور اپنے علم و عمل کا اللہ پر احسان رکھے اس کے لئے  
 غزالی رحم نے ذکر فرمایا اور اسباب غرور فرقہ فقہاء و متکلمین و دعاویہ مذکرین کا کیا ہے اور انکی آفات ظاہری و  
 باطنی بتائے ہیں اور جس دھوکے و مغالطہ میں وہ پڑے ہیں اور انکو تفصیل سے بیان کیا ہے پھر گروہ اہل حدیث  
 کے ذکر میں لکھا ہے کہ طالبان حدیث جو شرائط سماع حدیث کے میں بجا نہیں لاتے صرف سنے سے کیا کام چلتا  
 ہے الفاظ حدیث کے معین ہونے کا فائدہ یہ ہے کہ اس کے معنی سمجھے پھر سمجھنے کے بعد عمل کرے اس طرح ترتیب و  
 پانچ چیزیں ہوتی ہیں پہلے سمجھنا پھر یاد کرنا پھر عمل میں لانا پھر دوسروں کو پہنچانا ان لوگوں نے ان پانچ  
 امر میں سے فقط ایک سماعت پر قناعت کی ہے اور مستنا بھی صلیا چاہئے بتاویسا ستین سنا سونے سب باتیں  
 غور کی ہیں اور اگر فرض حدیث کو اس کے شرائط کے ساتھ سیکھیں تب بھی مغرور ہیں اس لئے کہ صرف نقل کرنے  
 پر اکتفا کرتے ہیں جمع روایات میں عمر پر یاد دیتے ہیں ضروریات دین و معرفت معنی احادیث سے غافل رہتے  
 ہیں یہ نہیں سمجھتے کہ مقصود علم حدیث سے بھی یہی سلوک راہ آخرت ہے اور کیا موجب ہے کہ اس کے لئے ایک  
 ہی حدیث عمر ہو کہ کافی ہو ع درخانہ اگر کس ستیک حرف بس ست حکایت بعض اکابر ایک مجلس قدس  
 میں حاضر ہوئے پہلے حدیث جو شیخ نے پڑھی یہ تھی من حسن اسلام اکرم من ترکہ ما کا یحیئہ وہ بزرگ  
 اس حدیث کو سنکر اڑھ کھڑے ہوئے کہا مجھے اتنا ہی کافی ہے پہلے ایسا ہوں تو پھر دوسری حدیث سنو گا  
 اسکے بعد غزالی رحم نے ذکر علماء و نحوہ شعر و لغت کا کیا ہے اور جن معالطات و غزوات میں وہ گرفتار ہیں  
 اور اپنی دانست میں مغرور ہیں اور کو مفصل بیان کیا ہے پھر حیل فقہی لکھے ہیں اور ان پر عمل کرنے کو مخالف

نہیں ہوتا ہے تو اسکا حج کرنا ضرور و مغالطہ ہے کیونکہ خدمت والدین مقدم ہے حج پر اور یہ مغالطات نہایت باریک بین  
اس طرح کی مثالیں جنہیں ایک ممنوع بات دوسرے کے مقابل ہے یا ایک طاعت دوسری کے مزاحم ہے بہت ہیں اور میں  
زیب کا لحاظ کرنا مغالطہ میں پڑتا ہے **ف** تیسری قسم اہل غور کی فرقہ صوفیہ کا ہے ان لوگوں پر دھوکا بہت  
غالب ہوتا ہے انکے بہت سے فرقے ہیں ایک وہ ہے جو سچے صوفیوں کا سالباس و ہیئت و الفاظ و آداب و مراسم و  
واصل طاعات رکھتا ہے اور ظاہر حالات میں انکے موافق ہے مگر اپنے باطن کی حفاظت نہیں کرتے نہ گناہوں سے  
پاک رہتے ہیں حالانکہ یہ طہارت ادنیٰ درجہ تصوف کا ہے قیامت میں جب سامنے اس جہا کے پیش ہو گئے جو کہ  
گڈڑی و لباس ظاہری کو نہیں دیکھتا بلکہ راز حل سے سروکار رکھتا ہے تو ساری حقیقت اس غور کی کھجائی گئی  
دوسرا فرقہ اس سے بھی زیادہ مغالطہ میں ہے اسکو بقدر لباس پینا شاق ہے اور دل صوفی بننے کو چاہتا ہے اور بدن  
بظاہر صوفیانہ کے صوفی بن نہیں سکتا اسلئے اس سے جو روپ یا چوڑا لٹیریں مرتفع اور اچھے اچھے مخطوط کپڑے اور رنگین سجادے  
غلام کئے اور کپڑے ایسے پہنے جو حریر سے بھی زیادہ قیمتی ہیں اور جان لیا کہ صرف رنگین کپڑے اور پیریز لگانے اور  
گڈڑی بنانا غصہ صوفی ہو گئے یہ فرقہ اس جہو کے کی ٹٹی سے شکار کیلتا ہے حکام ظالم کا مال لیکر خوب فرے اڑاتا ہے  
ور ظاہری گناہوں سے بچ نہیں سکتا باطن کا ٹوک لیا ڈر ہے ۵

دراز دستی این کوتہ آستینان میں

بیردلق ملع کسند بادارند

اکاثر خلق میں پہلے جاتا ہے جو کوئی انکی بیرونی کرتا ہے وہ تباہ ہو جاتا ہے اور جو نہیں کرتا اور یہ عقیدہ سار صوفیوں  
پہلا پڑ جاتا ہے سب کو ایسا ہی جانتا ہے یہ سار بھین کی شامت و شرارت سے ہوتا ہے تیسرا فرقہ مدعی علم معرفت  
عبر جملہ مقامات و حالات و مشاہدہ حتیٰ کا ہے حالانکہ ان امور کے اوسنے فقط نام و الفاظ ہی سے جو لے ہیں یا  
نہد باتیں اہل معرفت کی سیکھ کر اوکو ہر جگہ لگاتے پہرتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ یہ الفاظ سارے علوم اولین و  
خرین سے بہتر ہیں اسی بنیاد پر علماء مفسرین و محدثین و فقہاء عابدین کو نظر حقارت سے دیکھتے ہیں عوام بچا رہے  
اس گنتی میں ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی کسان یا جولاہا اپنا کام چھوڑ کر چند روز انکے پاس رہتا ہے اور کچھ وہابی تباہی  
ابن سیکھ لیتا ہے تو وہ بھی اور ان کلمات و سطحیات کو کہتا بہرتا ہے اور جانتا ہے کہ جو کچھ میں کہتا ہوں وہ سب حقی  
لہو سے کہتا ہوں اور طے راز کی باتیں سنتا ہوں محبا و علماء کو کچھ مال نہیں جاتا عابدون کو مزدور ٹھنتی بتاتا ہے  
اور علماء کو کہتا ہے کہ یہ بوجہ تکلم کے اللہ سے محبوب ہیں آپکو خدا رسیدہ و مقرب جانتا ہے حالانکہ اللہ پاک کے نزدیک  
ہی لوگ طے منافق و بدکار ہیں اور اہل دل کے عندیہ میں جاہل و احمق ہیں نہ کہ یہی علم پڑ جائے کہ کوئی شغل درست کیا  
نہا نہ وارانہ دل کی حفاظت کی سچا اسکے کہ جو دل نے چاہا وہ کیا اور چند بیودہ باتیں سیکھ کر یاد کر لیں اور جو کچھ زبان  
اڑایا جو تباہ فرقہ وہ ہے جسے نسباً و شریعت کو لپیٹ دیا ہے اور آزادی میں مبتلا ہو کر اور ترک احکام کر کے سب

رہا پر گہمی مکہ میں اسلئے جا بیٹھا ہے کہ لوگ کچھ اپنے ہاتھ کا میل اوسکو دین اور کسبِ رزق کے لئے محنت کرنا نہ پڑے تو ایسا  
 آدمی ہی مغالطہ میں ہے جس عمل میں آفات ہیں وہ عبادت ہو یا اور کچھ جو شخص اوسپر اعتماد دینی وہ بلائی کا رکھتا ہے اور اوسکی افاد  
 سے آگاہ نہیں ہے وہ غلطی میں پڑا ہے ان آفات کی تفصیل بدوین عبور کے تمام کتب جیل گانہ کتاب ایجا العلوم کے معلوم نہیں ہوتی  
 آئینہ ان فرقہ وہ ہے جو مال میں رہ کر رہتا ہے اور خوراک و پوشاک کہ قدر پر قانع ہے اور گھر کے عوض مسجد میں جا رہتا ہے  
 گمان میں مرتبہ زہاد کو پہنچ گیا ہے مگر دلیں رغبت جاہ و ریاست کی ہے خواہ علم سے یا وعظ سے یا زہد سے سوال کیا  
 نے گو مال چھوڑ دیا ہے مگر اوس سے زیادہ ملک چیز میں جا پھنسنے میں کیونکہ جاہ پر نسبت مال کے ملک تر ہوئی ہے  
 یہ لوگ اگر تارک جاہ ہو کر مال لیتے تو شاید کچھ بچ بھی جاتے اب تو مغالطہ میں پڑ گئے یہ نہیں جانتے کہ دنیا کو  
 کہتے ہیں انتہائی دنیا تو یہی حب جاہ ہے طالب ریاست بیشک منافق و حاسد و متکبر و ریا کار و متصف بہ جہ  
 اوصاف ذمیمہ ہوتا ہے پر گہمی کوئی عابد تارک جاہ ہو کر گوشہ نشینی اختیار کرتا ہے مگر بہر بھی مغرور رہتا ہے  
 اس فعل سے اغنیاء کو سخت حسرت بائین سنانا ہے اور انکو لظہر حقارت سے دیکھتا ہے اور براہِ عجب اپنے نفس کو  
 بہ نسبت انکے زیادہ تر متوقع اجر کا جانتا ہے اور دل کی خباثتیں اپنے اندر رکھتا ہے اور بعض عابد اپنے نفس پر  
 بہت سختی کرتے ہیں مثلاً دن رات میں نہر رکعت پڑھتے ہیں یا روز ایک ختم کرتے ہیں اور دل کو مہلکات سے پاک  
 نہیں کرتے جیسے ریا و کبر و عجب و غیرہ سب خیالات محفل میں اصل یہ ہے کہ مستحق کی ایک ذرہ بہر نیکی ان حبیبوں  
 کے پہاڑ برابر اعمال ظاہری سے افضل ہوتی ہے پر جب کوئی انکو قطب میں اور ولی اللہ کہتا ہے تو بہ خوش ہوتے  
 زیادہ تر مغالطہ میں پڑ جاتے ہیں پر کوئی انہیں ایسا ہوتا ہے جو لوافل پر حرص کرتا ہے جیسے نماز چاشت  
 درفرن میں لذت نہیں پاتا اور نہ اول وقت درفرن کو ادا کرتا ہے نہ اوسمیں جی لگاتا ہے اور نہ جانتا ہے کہ  
 حیرات میں ترتیب کو چھوڑ دینا بھی برابر ہے مثلاً گہمی آدمی پر دو درفرن معین ہوتے ہیں ایک جاتا رہتا ہے اور دوسرا  
 نہیں جاتا یا دو فضل ہوتے ہیں ایک کا وقت تنگ ہے نہ دوسرے کا تو ہر ایک میں ترتیب کا لگا رکھنا ضرور ہے اگر  
 ترتیب کا خیال نہ کریگا تو مغالطہ میں پڑ جائیگا اسکے نظائر شمار میں کیونکہ گناہ بھی ظاہر ہے اور طاعت بھی ظاہر  
 مشکل بات اوسمیں یہی ہے کہ کونسی طاعت کو کس پر مقدم کیا جائے مثلاً کل ذرائع کو ذوال پر مقدم سمجھے ہر درفن  
 عین کو درفن کھایہ پر ہر اوس درفن کھایہ کو جو اس پر ہے غیر کے درفن کھایہ پر اور درفن عین میں بھی جو ہم تر ہے اوسکو پہلے ادا  
 کرے ہر جو اوس سے کم ہے اور جو قصدا ہو نیوالا ہے اوسکو مقدم کرے اوسپر جو کہ قصدا ہو جیسے مان کی حاجت کو باپ کی حاجت  
 سے پہلے ادا کرے اسلئے کہ حضرت نے تین بار مان کو بتایا ہے چوتھی بار میں باب کو شیرایا پہر فرمایا ادا ناک فاد ناک اس  
 معلوم ہوا کہ صلہ ارحام میں ابتدا زیادہ تر قریب سے کرے اور اگر قرابت میں برابر ہوں تو زیادہ تر محتاج سے اور اگر محتاج  
 میں بھی کیسا مان ہوں تو زیادہ تر مستحق و ہر ہر گار سے اسی طرح جسکے پاس اتنا مال ہے کہ وہ خدمت والدین و حج کو

عیب جاننے سے غفلت کرے تو یہ بھی عیب ہے اور اگر اس کے عیب ہوں تو چہ کرے تو یہ بھی عیب ہے اسی طرح کسی گفتگو سے مسلسل کہتے ہیں تو ان فرقہ وہ ہے جسے ظنی سلوک شروع کر دیا ہے اور کوئی باب معرفت بھی اوسپر کھل گیا ہو وہ اس کے عیوب میں رہ گیا کہ یہ درمجموع کس طرح کھلا اور دوسرے پر کیوں بند ہے حالانکہ یہ معاملہ ہے اسکو یہ خبر نہیں کہ عجبائے خدائے کے بے نہایت ہیں

ای ہمارے نہایت درگاہی است	ہرچہ بروی میری سبکداریست
---------------------------	--------------------------

دوران فرقہ وہ ہے جو اپنے ہی کچھ آگے نکل گیا ہے یعنی جو انوار و عطایا و انوار طریق میں اوپر فائز ہوتے ہیں اوپر توجہ نہیں کرتے اور نہ اوپر فوج و سرور کر کے اوس جگہ توقف کرتے ہیں بلکہ نرسہی قطع راہ کر نیسے کام رکھتے ہیں یہاں تک کہ قریب منزل مقصود کے پہنچا کر اوس حد پر جا لگے ہیں جب کا نام قرب الی اللہ ہے اور یہاں اگر اس گمان پر کہ ہم واصل الی اللہ ہو گئے ہیں ٹھہر گئے ہیں اور دھوکا کھایا کیونکہ لڑائی کے ستر پر دے ہیں جب سالک کسی ایک پردہ تک پہنچتا ہے تو گمان کرتا ہے کہ میں اللہ تک پہنچ گیا حالانکہ اللہ تک پہنچنا بغیر طے کرنے ان حجابوں کے نہیں ہو سکتا ہے ہر بعض حجاب نہیں بڑے ہیں ابھض چھوٹے طریق معرفت کے طے کرنے میں جتنے طریقے کھلے ہوئے ہیں اونکے بیان کو ایک نثر چاہئے

اگر جملہ راسخہ کی انشا کند	مگر رفتہ ہو گیا ملا کند
----------------------------	-------------------------

ف چوتھی قسم اہل غرور کی اصحاب اموال ہیں انکے بھی بہت فرقے ہیں ایک وہ فرقہ ہے جو ساجد و مدارس و سر اڈن و بلچون اور کٹھن کی تعمیر کا حریص ہوتا ہے تاکہ اونکی ناموری ہو اور مرنے کے بعد یادگار رہے وہ اپنی دست میں اس فعل سے مستحق مغفرت کا ہوتا ہے حالانکہ یہ معاملہ دوسرے ہے ایک یہ کہ ان عمارتوں کو مال و نام و غصب یا شہرت وغیرہ جو دنیا کا ترس و منسوج سے بنائے ہیں اس وجہ سے لائن غصب خدا کے ہو جاتے ہیں دوسرے اول کا بنانا یا شہرت کے لئے ہوتا ہے یہ بھی موجب بغض خدا ہے اول تو ایسے مال کا پیدا کرنا ہی بچا ہے تنہا پر اگر حاصل کر لیا تھا تو جلد تو بکڑا دیتا اور اصل مال حوالہ الکان مال کر دیا جاتا اگر اصل مال نہوتا تو اسکا بدل واپس دیتا تاکہ اگر مالک مال نہ ملتا تو اس کے وارث کو دیتا اگر وہ بھی نہوتا تو مصالح مسلمین میں صرف کر دیتا اور غالب یہ ہے کہ اوس مال کا بغلنا مساکین میں ضروری معلوم ہوتا ہے جو سمجھتے ہیں کہ ان عمارتوں میں روپیہ کا لگا نافع اخلاص و کا خیر ہے حالانکہ اگر موقع سے ایک روپیہ صرف کر لیا جاتا ہے جہاں نام نہوتا تو ہرگز صرف کرے پہ نقش و لگا مسجد کو کا خیر سمجھتا ہے حالانکہ اس سے ناراضی خدا کا مستحق ہوتا ہے مسجد واسطے خاکساری اور حضور دل کے ہے نہ واسطے اس ڈھونگ اور سوانگ کے ابن مبارک نے نغار وایت کیا ہے کہ جب تم مسجد دن کو ملے کرو اور قرآن کو چاندی سونا پسناؤ تو ان کو تیرے لئے مبارک ہے اس حدیث کا ایک عمر دراز سے ظاہر ہو گیا ہے دوسرا فرقہ وہ ہے جو مال کو

حلال حرام کیساں کر ڈالا ہے انہیں کوئی یہ کہتا ہے کہ اللہ ہمارے عمل سے بے پردا ہے پہرہ چھو اپنے نفس پر کیلیف کیا ضرور اور کوئی یہ کہتا ہے کہ لوگوں کو حکم ہے کہ اپنے دلوں کو شہوات و محبت دنیا سے پاک کرین مگر یہ بات ہے اس نہ ہو کہ میں وہ آئے جو نا تجرب کار ہو جسے تو دیکھ لیا ہے کہ یہ امر ناممکن ہے کوئی یوں کہتا ہے کہ ظاہری کا کچھ اعتبار نہیں اللہ لوں کو دیکھتا ہے سو ہمارے دل شیفہ و زلفیہ محبت الہی ہیں اور معرفت میں کو پہنچ گئے ہیں بدن سے تو ہم اس مکان دنیا میں کام کرتے ہیں اور دل سے آستانہ الاسکان پر مستکف ہیں گو آجکودر مجہ انبیاء سے بھی بڑھ کر سمجھتے ہیں ان آزادوں کے اقسام بہت ہیں اور مشاوار کے مغالطہ کا جمل ہے علم پا پخوان فرقہ وہ ہے جو عمل صالح کرتا ہے طلب حلال میں بھی ساعی ہے دل کے بھی در پے رہتا ہے یہاں تک کہ بعض مقام زہد و توکل و رضا و محبت کا مدعی بھی ہو جاتا ہے مگر نہ حقیقت اور نہ مقامات کی جاننے نہ شرط و علامات و آفات اور نہ کوئی کہتا ہے کہ میں عاشق خدا ہوں یا عاشق مصطفیٰ اور محب منین کہ او سے وہ خیالات حتیٰ میں اللہ و رسول کے ہوں جنہیں کفر یا بدعت ہو کوئی متوکل بناتا ہے اور جنگو نشین بے زاد و توشہ پر تپتا ہے تاکہ دعویٰ توکل کا ٹھیکہ لکھ لکھ نہیں جائے کہ ایسا کام کرنا بدعت ہے سلف صحابہ و تابعین و اکابر اہل سنت منقول نہیں حالانکہ وہ لوگ سچے ذیاد توکل جانتے تھے اور نہوں نے یہ نہیں سمجھا کہ جان کو خطرہ میں ڈالنا اور توشہ نہ لینا توکل ہے بلکہ توشہ لیکر اللہ پر توکل کرنا تھے اپنے توشہ پر اعتماد نہ کرتے تھے

گفت پیغمبر بر آواز بلند	بر توکل زانوی ہشتہر بہ بند
<p>چھٹا فرقہ وہ ہے کہ خدا کے باب میں اپنی جان پر تنگی کرتا ہے بجز حلال کے کچھ نہ نہیں کھاتا مگر دل و اعضاء کو پابند خصال حسنہ کا نہیں کرتا اس کو یہ خبر نہیں کہ اللہ اپنے بندوں سے نہ تو صرف اکل حلال سے راضی ہوتا ہے اور نہ اس سے کہ سارے عمل کرے اور طلب حلال نہ کرے بلکہ اس کی رضا کے لئے بجا لانا سب طاعات کا اور بچنا ہر ایک گناہ سے درکار ہوتا ہے اور جو کوئی یہ خیال کرے کہ تو طوری سی بات سے کام نکل جائیگا وہ مغرور ہے سا تو او وہ ہے جو مدعی ہے خوش خلقی و تواضع و سخاوت کا اور در پے خدمت صوفیہ ہو کر لوگوں کو او کی خدمت کے جمع کرتا ہے اور او سے اس خدمت گزار کی کو اپنی ریاست و مال کا جال بنایا ہے سو ظاہر میں تو یہ لوگ خدمت کرتے ہیں اور حقیقت میں اپنا نفع ڈھونڈتے ہیں اور مال حرام و شبہ اکٹھا کر لیتے ہیں اسکی شناخت یہ ہے کہ الہی میں سے کچھ نہ بچا نہیں لائے فقط مال حرام لیکر خدمت کرنے پر راضی ہیں حالانکہ جو شخص مال حرام لیکر راہ میں صرف کرے اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی مسجد بنوائے پھر اوپر باغیچہ کی استرکاری کرے اور جائے میری غرض عمارت ہے اسٹھوان فرقہ وہ ہے جو مجاہدہ و تہذیب نفس و اخلاق میں مشغول ہو کر عیوب نفس میں سی بحث کا کچھ نہ کرے اور ان کی جگہ پر</p>	







صدقات و غیرت میں اور ٹٹا ہے لیکن ایسا موقع ڈھونڈتا ہے جہاں مجمع ہو اور فقر و مساکین شکر ادا کریں اور  
 حاصل ہوا کبھی بکری نہ کرے کچ کرنا ہے اور اسکے ہمسایہ بھوکے ہوتے ہیں ابن مسعودؓ نے کہا آخر زمانے میں لوگ  
 حج کرتے اور ان کے پاس مال ہوگا اسلئے سفر کو دشوار نہ جائیگے جب چہ سے پھر پیگے تو محروم لے لے کھٹے آئیگیں  
 منوگا تیسرا فرقہ وہ ہے جو زکوٰۃ نکالتا ہے مگر ایسا نکلا مال جس سے خود اسکا دل بھی نفرت کرے اور ایسے  
 جو اسکی خدمت کریں یا دالنے کوئی غرض نکلے اور سوا زکوٰۃ کے بسبب نکل کے ایک کو طری سنیں دیتا سوال  
 میں ہی آپ کو اللہ کا مطیع سمجھتا ہے حالانکہ عامی و بدکار ہے اللہ کی عبادت پر غیر سے عوض چاہتا ہے  
 مخالطے اہل اموال کے لئے بہت ہیں چوتھا فرقہ وہ ہے جو مجالس و عطا و ذکر میں آنے ہی کو واسطے نجات  
 ہے اور مجلس و عطا میں آنے کو ایک رسم مقرر کر لیا ہے اور یہ گمان ہے کہ فقط عطا کے سنے ہی سے ثواب  
 گواہی حاصل ہو کر سے سو یہ اسکا خیال خام اور وہم ناتمام ہے فضیلت مجلس و عطا و ذکر کی تو اسی لئے ہے کہ  
 آدمی آمادہ عمل ہوتا ہے اگر عطا سے رغبت ضعیف ہو گئی کہ عمل پر آمادہ نہ ہو تو پھر اس غیبت سے کیا کام نکلا  
 و عطا شکر و نکلے لگتا ہے اور کتنا ہے اللہم سلمہ یا معاذ اللہ یا سبحان اللہ یا اللہ اکبر لیکن اسکی  
 اثر اسکا نہیں ہوتا ہے تو یہ مغالطہ صریح ہے جیسے کوئی حکماء کے مطب میں جایا کرے جو کچھ وہاں ذکر ہوا  
 یا کوئی بہو کا کسی ایسے شخص کے پاس بیٹھے جو مرہ دار کا قانون کا ذکر اس سے کرے تو اس سے نہ وہ بیچارہ چلا  
 اس بہو کے کی بہو کی جا بگی سو جس و عطا سے سنے والے میں کچھ تغیر نہاورد نہ دنیا سے روگردان ہو کر متوجہ  
 وہ و عطا اسکے لئے میں اور زیادہ تر موجب باہر پر ہے ہوگا مغالطہ سے بچنے کے لئے آدمی میں تین چیزیں درکار  
 ہیں عقل و علم و معرفت عقل سے مراد وہ نور اصلی خلقی ہے جس سے انسان اور کائنات میں اشیاء کا کاسکتا  
 ہو کہ تیری فہم و عقل جبلی کا درست ہونا یہی ایک نعمت ہے جو اصل آفرینش انسان میں رکھی جاتی ہے اور  
 حتم و بلاوت سے جاتی رہتی ہے تو پھر تدرک اسکا نہیں ہوتا معرفت سے مراد شناخت چار چیزوں کو  
 نفس و رب و دنیا و آخرت جب انکو پہچان لیگا تو اللہ کی معرفت سے دل میں محبت خدا کی جو شرن ہوگی  
 آخرت سے رغبت طرف آخرت کے اٹھیں اور معرفت دنیا سے نفرت دنیا سے حاصل ہوگی اور سب سے زیادہ  
 اسکی نظر میں وہی ہوگا جو آخرت میں کام آئیگا جب یہ ارادہ غالب ہوگا تو سب امور میں اسکی نیت درست  
 اگر کھانا کھائیگا یا قضا ہاجت کو جائیگا یا اور کوئی کام تو ان سب سے یہی مقصود ہوگا کہ سلوک راہ آخرت پر بردے  
 درستی نیت سے مغالطہ دور ہو جائیگا غرض کہ لئے بیاغین ان مغالطات کے خوب ہی اسبط کیا ہے جس سے  
 منظور ہو کہ وہ اپنے غرور کو معلوم کر لے خواہ وہ کسی فرقہ کا آدمی ان فرقوں میں سے ہو تو اسکو لازم ہے کہ  
 کتاب و ہم احیاء العلوم کو جو بیان میں غرور کے ہے اول سے تا آخر بغور مطالعہ کرے اور جس



# صحت نامہ سالانہ

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	خطا
۵	۱۸	الدنیہ	الدنیہ	۲۰	فیہا
۶	۱۹	خمرہ	خمرہ	۲۱	یہاں
۷	۵	یہی	یہی	۲۲	لیتے ہیں
۸	۷	اس	اس	۲۳	جیبہ
۹	۲۲	المطمئنة	المطمئنة	۲۴	اذ
۱۰	۱۱	حيث	حيث	۲۵	ہمارے
۱۱	۱۵	چیتے	چیتے	۲۶	ہوگی
۱۲	۲۵	چیشیت	چیشیت	۲۷	جھڑ
۱۳	۵	اس	اس	۲۸	آجائیکا
۱۴	۶	بہانم	بہانم	۲۹	اقتضار
۱۵	۱۰	الغشاء	الغشاء	۳۰	بالذوار
۱۶	۲۳	نقشہ	نقشہ	۳۱	نقشہ
۱۷	۱۳	یجملہ	یجملہ	۳۲	الآخرۃ
۱۸	۹	حقیقہ	حقیقہ	۳۳	پڑجائے
۱۹	۷	المالغۃ	المالغۃ	۳۴	پیشہ پر
۲۰	۱۶	الباسیہ	الباسیہ	۳۵	غصا
۲۱	۳	لمتہ	لمتہ	۳۶	سج
۲۲	۱۰	سین	سین	۳۷	اس
۲۳	۲۵	ن	ن	۳۸	ہذا
۲۴	۱۹	صفت	صفت	۳۹	کدہ
۲۵	۲	اسم	اسم	۴۰	ن